

वीरसेवामन्दिर-ग्रन्थमालाका चतुर्थ पुण्य

श्रीमदभिनव-धर्मसूत्रस्य-वृत्ति-विरचिता

न्याय-दीपिका

[पण्डित दरबारीलालनिर्मितप्रकाशाख्यटिप्पणादिसहिता]

— ❀ —

सम्पादक और अनुवादक
शास्त्राचार्य पण्डित दरबारीलाल जैन “कोठिया”
न्यायाचार्य, एम० ए०

[सम्पादक-अनुवादक—आप्तपरीक्षा, स्याद्वादसिद्धि, प्रमाण-
प्रमेयकलिका, अध्यात्मकमलमार्तण्ड आदि]

प्राध्यापक—जैन दर्शन, काशी हिन्दू विश्व विद्यालय,
वाराणसी ।

— ❀ —

प्रकाशक
वीर-सेवा-मन्दिर
२१, दरियागज, दिल्ली ।
— ❀ —

द्वितीयावृत्ति	} धावण, वीरनिर्वाण स० २४६४ विशुद्ध सवत् २०२५ शुद्धार्द्र १९६८	{ मूल्य सजिल्द सात रुपया
१००० प्रति		



१	समर्पण	पृष्ठ ३
२	प्रकाशकीय वक्तव्य	
	(प्रथम सस्करण) (श्री जुगलकिशोर मुस्तार)	४-६
३	„ (द्वितीय सस्करण)	७
४	ग्रन्थसकेतसूची	८-१२
५	प्राक्कथन (प० वशीधरजी व्याकरणाचार्य)	१-१०
६	सम्पादकीय	११-१७
७	„ (द्वितीय सस्करण)	१८-१९
८	प्रस्तावनागत विषयावली	२०-२२
९	प्रस्तावना	१-१०१
१०	न्यायदीपिका की विषय-सूची	१-३
११	न्यायदीपिका (मूलसटिप्पण)	१-१३२
१२	न्यायदीपिका का हिन्दी अनुवाद	१३५-२३०
१३	परिशिष्ट	२३१-२४८
१	न्यायदीपिका में आए हुए अवतरणवाक्योंकी सूची	२३१
२	न्यायदीपिका में उल्लिखित ग्रन्थों की सूची	३३२
३	न्यायदीपिका में उल्लिखित ग्रन्थकारों की सूची	२३३
४	न्यायदीपिका में आये हुए न्यायवाक्य	२६३
५	न्यायदीपिकागत विशेष नामों तथा शब्दों की सूची	२३४
६	न्यायदीपिकागत दार्शनिक एवं लाक्षणिक शब्दोंकी सूची	२३५
७	‘असाधारणधर्मवचन लक्षण’	२३८
८	न्यायदीपिका के तुलनात्मक टिप्पण	२३९-२४७

समर्पण :

दशम प्रतिमाधारो विद्वद्वरेण्य

गुरुवर्यं पूज्य न्यायाचार्यं

पण्डित गणेश प्रसाद

जी वर्णों के पवित्र

कर-कमलों में

स प्र मो द

समर्पित ।

बरबारीलाल

प्रकाशकीय वक्तव्य

(प्रथम संस्करण)

आजसे कोई ४६ वर्ष पहले सन् १८६६ में 'न्यायदीपिका' का मूल-रूपमें प्रथम प्रकाशन १० कलाप्पा भरमाप्पा नितवे (कोल्हापुर) के द्वारा हुआ था । उसी वक्त इस सुन्दर ग्रन्थका मुझे प्रथम-परिचय मिला था और इसके सहारे ही मैंने न्यायशास्त्रमें प्रवेश किया था । इसके बाद 'परीक्षामुख' आदि बीसियों न्यायग्रन्थोंको पढ़ने-देखनेका अवसर मिला और वे बड़े ही महत्वके भी मालूम हुए, परन्तु सरलता और सहजबोध गम्यताकी दृष्टिसे हृदयमें 'न्यायदीपिका' को प्रथम स्थान प्राप्त रहा और यह जान पड़ा कि न्यायशास्त्रका अभ्यास प्रारम्भ करनेवाले जैनोंके लिये यह प्रथम-पठनीय और अच्छे कामकी चीज है । और इसलिये ग्रन्थकारमहोदयने ग्रन्थकी आदिमें 'बाल-प्रबुद्धये' पदके द्वारा ग्रन्थका जो लक्ष्य 'बालकोको न्याय-शास्त्रमें प्रवीण करना' व्यक्त किया है वह यथार्थ है और उसे पूरा करनेमें वे सफल हुए हैं ।

न्याय वास्तवमें एक विद्या है, विज्ञान है — साइस है—अथवा यो कहिये कि एक कसौटी है जिससे वस्तु-तत्त्वको जाना जाता है, परखा जाता है और खरे-खोटेके मिश्रण को पहचाना जाता है । विद्या यदि दूषित होजाय, विज्ञानमें भ्रम छा जाय और कसौटी पर मेल चढ़ जाय तो जिस प्रकार ये चीजे अपना ठीक काम नहीं दे सकती उसी प्रकार न्याय भी दूषित भ्रम-पूर्ण तथा मलिन होने पर वस्तुतत्त्वके यथार्थनिर्णय में सहायक नहीं हो सकता । श्रीअकलङ्कदेवसे पहले ग्रन्थकार (अज्ञान) के माहात्म्य और कलियुगके प्रतापसे कुछ ऐसे तार्किक विद्वानों द्वारा जो प्रायः गुण-द्वेषी थे, न्यायशास्त्र बहुत कुछ मलिन किया जा चुका था, अकलङ्कदेवने सम्यग्-ज्ञानरूप-वचन जलोसे (न्यायविनिश्चयादि ग्रन्थों द्वारा) जैसे जैसे धो-धाकर उसे निर्मल किया था, जैसाकि न्यायविनिश्चय के निम्न वाक्यसे प्रकट है—

बालानां हितकामिनामतिमहापापं पुरोपाजितैः
 माहात्म्यात्तमसः स्वयं कलिबलात्प्रायः गुण-द्वेषिभिः ।
 न्यायोऽयं मलिनीकृतः कथमपि प्रसाल्य नैनीयते
 सम्यग्ज्ञानजलैर्बच्चोभिरमलं तत्रानुकम्पापरैः ॥२॥

अकलङ्कदेव द्वारा पुनः प्रतिष्ठित इस निर्मल न्यायको विद्यानन्द, माणिक्यनन्दी, अनन्तवीर्य और प्रभाचन्द्र जैसे महान् आचार्योंने अपनी अपनी कृतियो तथा टीकाग्रन्थों द्वारा प्रोत्तेजन दिया था और उसके प्रचारको बढ़ाया था; परन्तु दुर्भाग्य अथवा दुर्दैवसे देशमें कुछ ऐसा समय उपस्थित हुआ कि इन गूढ़ तथा गभीर ग्रन्थोका पठन-पाठन ही उठ गया, ग्रन्थप्रतियोका मिलना दुर्लभ हो गया और न्यायशास्त्रके विषयमें एक प्रकारका अन्धकार सा छा गया। अभिनव धर्मभूषणजीने अपने समय (विक्रमकी १५वीं शताब्दी) में इसे महसूस किया और इसलिये उस अन्धकारको कुछ अशोभे दूर करनेकी शुभ भावनासे प्रेरित होकर ही वे इस दीपशाखा अथवा टोर्च (torch) की सृष्टि करनेमें प्रवृत्त हुए हैं और इसलिये इसका 'न्यायदीपिका' यह नाम बहुत ही सार्थक जान पड़ता है।

ग्रन्थके इस वर्तमान प्रकाशनमें पहले चार संस्करण और निकल चुके हैं, जिनमेंसे प्रथम संस्करण वही है जिसका ऊपर उल्लेख किया जा चुका है। सम्पादकीय कथनानुसार यह प्रथम संस्करण दूसरे संस्करणोंकी अपेक्षा शुद्ध है, जबकि होना यह चाहिये था कि पूर्व संस्करणोंकी अपेक्षा उत्तरोत्तर संस्करण अधिक शुद्ध प्रकाशित होते। परन्तु मामला उलटा रहा। अस्तु, मुद्रित प्रतियोकी ये अशुद्धियाँ अक्सर छटका करती थी और एक अच्छे शुद्ध तथा उपयोगी संस्करणकी जरूरत बराबर बनी हुई थी।

अप्रैल सन् १९४२ में, जिसे तीन वर्ष हो चुके, न्यायाचार्य प० दरबारीलालजी कोठियाकी योजना वीरसेवामन्दिरमें हुई और उससे कोई १॥ वर्ष बाद मुझे यह बतलाया गया कि आप न्यायदीपिका ग्रंथ पर अच्छा परिश्रम कर रहे हैं, उसके कितने ही अशुद्ध पाठोका आपने संशोधन किया है, शेषका सगोबन करना चाहते हैं, विषयके स्पष्टीकरणार्थ

संस्कृत टिप्पण लिख रहे हैं जो समाप्तिके करीब है और साथमे हिन्दी अनुवाद भी लिख रहे हैं। अतः ऐसे उपयोगी ग्रन्थको बीरसेवामन्दिर-ग्रन्थमालामे प्रकाशित करनेका विचार स्थिर हुआ। उस समय इस ग्रन्थ का कुल तखमीना १२ फार्म (१६२ पेज) के लगभग था और आज यह २४ फार्म (३८४ पेज) के रूपमे पाठकोके सामने उपस्थित है। इत तरह धारणासे ग्रन्थका आकार प्रायः दुगना हो गया है। इसका प्रधान कारण तय्यार ग्रन्थमे बादको कितना ही सशोधन, परिवर्तन तथा परिवर्धन किया जाना, तुलनात्मक टिप्पण-जैसे कुछ विशिष्ट परिशिष्टोका साथमे लगाया जाना और प्रस्तावनाका आशासे अधिक लम्बा हो जाना है इन सबसे जहाँ ग्रन्थका विस्तार बढ़ा है वहाँ उसकी उपयोगितामे भी वृद्धि हुई है।

इस ग्रन्थकी तैयारीमे कोठियाजीको बहुत कुछ परिश्रम उठाना पड़ा है, छपाईका काम अपनी देखरेखमे इच्छानुकूल शुद्धतापूर्वक शीघ्र करानेके लिये देहली रहना पड़ा है और प्रूफरीडिंगका सारा भार अकेले ही वहन करना पड़ा है। इस सब काममे बीरसेवा-मन्दिर-सम्बन्धी प्रायः ८-९ महीनेका अधिकांश समय ही उनका नहीं लगा बल्कि बहुतसा निजी समय भी खर्च हुआ है और तब कही जाकर यह ग्रन्थ इस रूपमे प्रस्तुत हो सका है। मुझे यह देखकर सन्तोष है कि कोठियाजीको इस ग्रन्थरत्नके प्रति जैसा कुछ सहज अनुराग और आकर्षण था उसके अनुरूप ही वे ग्रन्थ के इस संस्करणको प्रस्तुत करनेमे समर्थ होसके हैं, और इसपर उन्होंने स्वयं ही अपने 'सम्पादकीय' मे बड़ी प्रसन्नता व्यक्त की है। अपनी इस कृतिके लिये आप अवश्य समाजके धन्यवादपात्र हैं।

अन्तमे कुछ अनिवार्य कारणवश ग्रन्थके प्रकाशनमे जो बिलम्ब हुआ है उसके लिये मैं पाठकोसे क्षमा चाहता हूँ। आशा है वे प्रस्तुत संस्करण की उपयोगिताको देखते हुए उसे क्षमा करेगे।

देहली
१८ मई १९४५ }

जुगलकिशोर मुस्तार
संस्थापक 'बीरसेवामन्दिर'

द्वितीय संस्करण

वीर सेवामन्दिर से प्रकाशित 'न्यायदीपिका' का प्रथम संस्करण समाप्त हो गया था । और कई स्थानों से उसकी मांग आ रही थी । बम्बई परीक्षाभ्युक्त के पठनक्रम में होने से उसका अभाव विशेष खटक रहा था । इस कारण उसका पुनः प्रकाशन करना पड़ा । प्रथम संस्करण कितना लोकप्रिय हुआ और समाज में उसकी क्या कुछ मांग बढ़ी, इससे उसकी लोकप्रियता का सबूत मिल जाता है । सम्पादन-संशोधन उसका अनुवाद, प्रस्तावना, संस्कृत टिप्पण और शब्दकोष वगैरह के उपयोगी परिशिष्टों से वह केवल छात्रों के ही उपयोग की वस्तु नहीं रही किन्तु विद्वानों के भी उपयोग में आने वाली कृति है । वीरसेवामन्दिर के विद्वान् प० बालचन्द्र जी सिद्धान्त शास्त्री और परमानन्द शास्त्री दोनों ने मिलकर प्रूफ आदि का संशोधन कर इस संस्करण को शुद्ध और सुन्दर बनाने का प्रयत्न किया है, इसके लिए दोनों ही विद्वान् धन्यवाद के पात्र हैं । आशा है पाठकगण इसे अपनाएँगे ।

प्रेमचन्द्र जैन

सं० मंत्री, वीरसेवामन्दिर

संकेत-सूची^१

— ० —

अकलकग्र० } अकलक० }	अकलकग्रन्थत्रय	(सिंधी ग्रन्थमाला, कलकत्ता)
अध्यात्मक०	अध्यात्मकमलमार्तण्ड	(वीरसेवामन्दिर, सरसावा)
अमरको०	अमरकोष	(निर्णयसागर, बम्बई)
अष्टश०	अष्टशती	"
अष्टस०	अष्टसहस्री	"
आ० प०	आराप्रति पत्र	(जैनसिद्धान्त भवन, आरा)
आप्तप० } आप्तपरी० }	आप्तपरीक्षा	(जैनसिद्धान्त० कलकत्ता)
आप्तमी०	आप्तमीमासा	"
आप्तमी० वृ०	आप्तमीमासावृत्ति	"
काव्यमी०	काव्यमीमासा	"
चरकस०	चरकसहिता	(निर्णयसागर, बम्बई)
जैनतर्कभा०	जैनतर्कभाषा	(सिंधी ग्रन्थमाला, कलकत्ता)
जैनशिलालेखस०	जैनशिलालेखसग्रह	(मा० ग्रन्थमाला, बम्बई)
जैमिनि०	जैमिनिसूत्र	(निर्णयसागर, बम्बई)
जैनेन्द्रव्या०	जैनेन्द्रव्याकरण	(
तर्कदी०	तर्कदीपिका	(छन्नूलाल ज्ञानचन्द, बनारस)
तर्कस०	तर्कसग्रह	"
तर्कसग्रहपदकृ०	तर्कसग्रहपदकृत्य	"
तत्त्ववैशा०	तत्त्ववैशारदी	(चौखम्बा, काशी)
तत्त्वस०	तत्त्वसग्रह	(गायकवाड, बडौदा)

१ जिन ग्रन्थो या पत्रादिकोके प्रस्तावनादिमे पूरे नाम दे दिये गये हैं उनको यहाँ संकेतसूचीमे छोड़ दिया है ।

—सम्पादक

तत्त्वार्थवा०	तत्त्वार्थवार्त्तिक	(जैनसिद्धान्त०, कलकत्ता)
तत्त्वार्थवृ०श्रु०	तत्त्वार्थवृत्ति श्रुतसागरी	(लिखित, वीरसेवामन्दिर)
तत्त्वार्थश्लो०	} तत्त्वार्थश्लोकवार्त्तिक	(निर्णयसागर, बम्बई)
तत्त्वार्थश्लोकवा०		
त० श्लो		
तत्त्वार्थश्लो० भा०	तत्त्वार्थश्लोकवार्त्तिकभाष्य	"
तत्त्वार्थसू०	} तत्त्वार्थसूत्र	(प्रथमगुच्छक, काशी)
त० सू०		
तत्त्वार्थाधि० भा०	तत्त्वार्थाधिगमभाष्य	(अर्हतप्रभाकर, वृत्ता)
तात्पर्यपरिशु०	तात्पर्यपरिशुद्धि	...
तिलो० प०	तिलोयपण्णत्ति	(जीवराजग्रन्थ०, शोलापुर)
दिनकरी	सिद्धान्तमुक्तावलीटीका	(निर्णयसागर, बम्बई)
द्रव्यस०	द्रव्यसग्रह	...
न्यायकलि०	न्यायकलिका	(गङ्गानाय भा)
न्यायकु०	} न्यायकुमुदचन्द्र	(माणिकचन्द्रग्रन्थमाला, बम्बई)
न्यायकुमु०		
न्यायकुमु०	} न्यायकुसुमाञ्जलि	(चौखम्बा, काशी)
न्याकु०		
न्यायकुमु. प्रकाश०	न्यायकुसुमाञ्जलिप्र० टीका	"
न्यायदी०	न्यायदीपिका	(प्रस्तुत सस्करण)
न्यायप्र०	न्यायप्रवेश	(गायकवाड़, बड़ौदा)
न्यायि०	न्यायबिन्दु	(चौखम्बा काशी)
न्यायि०टी०	न्यायबिन्दु टीका	"
न्यायमं०	न्यायमजरी	"
न्यायवा०	न्यायवार्त्तिक	"
न्यायवा०तात्प०	} न्यायवार्त्तिकतात्पर्यटीका	"
न्यायवा०तात्प. टी०		
न्यायवा० ता०		

न्यायवि०	न्यायविनिश्चय	(अकलङ्कग्रन्थत्रय)
न्यायवि वि लि.	न्यायविनिश्चयविवरण लिखित	(वीरसेवामन्दिर, सरसावा)
न्यायवि वि लि.		
न्यायसू०	न्यायसूत्र	(चौखम्बा, काशी)
न्यायाव०टी०टि०	न्यायावतारटीकाटिप्पणी	(श्वेताम्बरकान्फेस, बम्बई)
पत्रपरी०	पत्रपरीक्षा	(जैनसिद्धान्त०, कलकत्ता)
परीक्षामु०	परीक्षामु०	(प० घनश्यामदासजी का)
पात० महाभा०	पातञ्जलिमहाभाष्य	(चौखम्बा, काशी)
प्रमाणनय०	प्रमाणनयतत्त्वालोककार	(यशोविजयग्र०, काशी)
प्रमाणनि०	प्रमाणनिर्णय	(माणिकचन्द ग्रन्थ०, बम्बई)
प्रमाणमी०	प्रमाणमीमासा	(सिद्धीग्रन्थमाला, कलकत्ता)
प्रमाणमी० भा०	प्रमाणमीमासाभाषाटिप्पण	"
प्रमाणस०	प्रमाणसंग्रह	(अकलङ्कग्रन्थत्रय)
प्रमाणस० स्वो०	प्रमाणसंग्रह स्वोपज्ञवृत्ति	"
प्रमाण०	प्रमाणलक्षण	
प्रमाणलक्ष०		
प्रमेयक०	प्रमेयकमलमार्तण्ड	(प० महेन्द्रकुमारजी, काशी)
प्रमेयर०	प्रमेयरत्नमाला	(प० फूलचन्दजी, काशी)
प्रवचनसा०	प्रवचनसार	(रायचन्द्रशास्त्रमाला, बम्बई)
प्रशस्तपादभा०	प्रशस्तपादभाष्य	(चौखम्बा, काशी)
प्रकरणप०	प्रकरणपञ्जिका	(चौखम्बा, काशी)
प्रकरणपञ्जि०		
प्रमाणप०	प्रमाणपरीक्षा	(जैनसिद्धान्तप्र०, कलकत्ता)
प्रमाणपरी०		
प्र० प०		
प्रमाणम०	प्रमाणमञ्जरी	
प्रमाणवा०	प्रमाणवार्तिक	(राहुलजी सम्पादित)

प्रमाणसं०	प्रमाणसमुच्चय	(मैसूर यूनिवर्सिटी)
मनोरथन०	मनोरथनन्दिनी	(प्रमाणमीमांसासमै उपयुक्त)
सी० श्लो०	मीमांसाश्लोकवार्तिक	(चौखम्बा, काशी)
युक्त्यनुशा० टी०	युक्त्यनुशासनटीका	(मा० ग्रन्थमाला, बम्बई)
योगसू०	योगसूत्र	(चौखम्बा, काशी)
राजवा०	राजवार्तिक	(जैनसिद्धान्त०, कलकत्ता)
लघीय०	लघीयस्त्रय	(प्रकलंकग्रन्थत्रय)
लघी०		
लघीय० तात्पर्य०	लघीयस्त्रयतात्पर्यवृत्ति	(मा० ग्रन्थमाला, बम्बई)
लघी०स्वो. वि.	लघीयस्त्रय स्वोपज्ञविवृति	(प्रकलंकग्रन्थत्रय)
लघुसर्वज्ञ०	लघुसर्वज्ञसिद्धि	(मा० ग्रन्थमाला, बम्बई)
वाक्यप०	वाक्यपदीय	(चौखम्बा, काशी)
वैशेषिक. सूत्रोप.	वैशेषिक सूत्रोपस्कार	"
वैशेषि. उप.		
वैशे सूत्रोप		
वैशेषिकसू०		
शब्दश०	शब्दशक्तिप्रकाशिका	
शाबरभा०	शाबरभाष्य	(प्रानन्दाश्रम, पूना)
शास्त्रदी०	शास्त्रदीपिका	(विद्याविलास प्रेस, काशी)
षड्दशं०	षड्दशनसमुच्चय	(चौखम्बा, काशी)
सर्वदशं०	सर्वदशनसग्रह	(भाण्डारकर०, पूना)
सर्वार्थ०	सर्वार्थसिद्धि	(सोलापुर)
सर्वार्थसि०		
साहि०द०	साहित्यदर्पण	
साख्य. भाठरवृ.	साख्यकारिका भाठरवृत्ति	(चौखम्बा, काशी)
सिद्धिविनि. टी.	सिद्धिविनिश्चयटीका	(सरसावा)
सिद्धान्तमु०	सिद्धान्तमुक्तावली	(निर्णयसागर, बम्बई)
सि० मु०		

स्याद्वादर०	}	स्याद्वादरत्नाकर	(आहंतप्रभाकर., पूना)
स्या. रत्ना.			
स्वयम्भू०		स्वयम्भूस्तोत्र	(प्रथमगुच्छक, काशी)
हेतुबि०		हेतुबिन्दु	(बडौदा संस्करण)
आ A		आरा ५०	पक्ति
का		कारिका ५०	प्रति
गा		गाथा ५० ५०	प्रथमभाग प्रस्तावना
दे.		देहली प्रस्ता०	प्रस्तावना
टि.		टिप्पण B	बनारस
प		पत्र शि०	शिलालेख
पृ		पृष्ठ सम्पा०	सम्पादक

अपनी ओर से निक्षिप्त पाठ—

पृ १२० प० १० [यथा], पृ १७ प ५ [शिक्षा]

—

प्राक्-कथन

व्याकरणके अनुसार दर्शन शब्द 'दृश्यते=निर्णयते वस्तुतत्त्वमने-
नेति दर्शनम् अथवा 'दृश्यते निर्णयत इव वस्तुतत्त्वमिति दर्शनम्'
इन दोनों व्युत्पत्तियोंके आधारपर दृश् धातुसे निष्पन्न होता है। पहली
व्युत्पत्तिके आधारपर दर्शन शब्द तर्क-वितर्क, मन्यन या परीक्षास्वरूप उस
विचारधाराका नाम है जो तत्त्वोंके निर्णयमें प्रयोजक हुआ करती है।
दूसरी व्युत्पत्तिके आधारपर दर्शन शब्दका अर्थ उल्लिखित विचारधाराके
द्वारा निर्णयित तत्त्वोंकी स्वीकारता होता है। इस प्रकार दर्शन शब्द
दार्शनिक जगत्में इन दोनों प्रकारके अर्थोंमें व्यवहृत हुआ है अर्थात्
भिन्न-भिन्न मतोंकी जो तत्त्वसम्बन्धी मान्यताये हैं उनको और जिन तार्किक
मुद्दोंके आधारपर उन मान्यताओंका समर्थन होता है उन तार्किक
मुद्दोंको दर्शनशास्त्रके अन्तर्गत स्वीकार किया गया है।

सबसे पहिले दर्शनोको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है—
भारतीय दर्शन और अभारतीय (पाश्चात्य) दर्शन। जिनका प्रादुर्भाव
भारतवर्षमें हुआ है वे भारतीय और जिनका प्रादुर्भाव भारतवर्षके बाहर
पाश्चात्य देशोंमें हुआ है वे अभारतीय (पाश्चात्य) दर्शन माने गये हैं।
भारतीय दर्शन भी दो भागोंमें विभक्त हो जाते हैं—वैदिक दर्शन और
अवैदिक दर्शन। वैदिक परम्पराके अन्दर जिनका प्रादुर्भाव हुआ है तथा
जो वेदपरम्पराके पोषक दर्शन हैं वे वैदिक दर्शन माने जाते हैं और
वैदिक परम्परासे भिन्न जिनकी स्वतन्त्र परम्परा है तथा जो वैदिक
परम्पराके विरोधी दर्शन हैं उनका समावेश अवैदिक दर्शनोंमें होता है।
इस सामान्य नियमके आधारपर वैदिक दर्शनोंमें मुख्यतः सांख्य, वेदान्त,
मीमांसा, योग, न्याय तथा वैशेषिक दर्शन आते हैं और जैन, बौद्ध तथा
चार्वाक दर्शन, अवैदिक दर्शन ठहरते हैं।

वैदिक और अर्वादि दशनोंको दार्शनिक मध्यकालीन युगमें क्रमसे आस्तिक और नास्तिक नामोंसे भी पुकारा जाने लगा था, परन्तु मालूम पड़ता है कि इनका यह नामकरण साम्प्रायिक व्यामोहके कारण वेद-परम्पराके समर्थन और विरोधके आधारपर प्रशसा और निन्दाके रूपमें किया गया है। कारण, यदि प्राणियोंके जन्मान्तररूप परलोक, स्वर्ग और नरक तथा मुक्तिके न माननेरूप अर्थमें नास्तिक शब्दका प्रयोग किया जाय तो जैन और बौद्ध दोनों अर्वादि दशनों नास्तिक दशनोंकी कोटिसे निकल कर आस्तिक दशनोंकी कोटिमें आ जायेंगे क्योंकि ये दोनों दर्शन परलोक, स्वर्ग और नरक तथा मुक्तिकी मान्यताको स्वीकार करने हैं। और यदि जगत्का कर्ता अनादिनिघन ईश्वरको न माननेरूप अर्थमें नास्तिक शब्दका प्रयोग किया जाय तो मुख्य और मीमांसा दर्शनोंको भी आस्तिक दशनोंकी कोटिसे निकालकर नास्तिक दशनोंकी कोटिमें पटक देना पड़ेगा, क्योंकि ये दोनों दर्शन अनादिनिघन ईश्वरको जगत्का कर्ता माननेमें इन्कार करने हैं। 'नास्तिको वेदनिन्दक' इत्यादि वाक्य भी हमें यह बतलाते हैं कि वेदपरम्पराको न माननेवालों या उसका विरोध करने-वालोंके कारण ही नास्तिक शब्दका प्रयोग किया गया है। प्रायः सभी सम्प्रदायोंमें अपनी परम्पराके माननेवालोंको आस्तिक और अपनेसे भिन्न दूसरे सम्प्रदायकी परम्पराके माननेवालोंको नास्तिक कहा गया है। जैनसम्प्रदायमें जैनपरम्पराके माननेवालोंको सम्यग्दृष्टि और जैनैतार परम्पराके माननेवालोंको मिथ्यादृष्टि कहनेका रिवाज प्रचलित है। इस कथनका तात्पर्य यह है कि भारतीय दर्शनोंका जो आस्तिक और नास्तिक दर्शनोंके रूपमें विभाग किया जाता है वह निरर्थक एवं अनुचित है।

उल्लिखित सभी भारतीय दर्शनोंमेंसे एक दो दर्शनोंको छोड़कर प्रायः सभी दर्शनोंका साहित्य काफी विशालताको लिये हुए पाया जाता है। जैनदर्शनका साहित्य भी काफी विशाल और महान है। दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों दर्शनकारोंने समानरूपसे जैनदर्शनके साहित्यकी समृद्धिमें

काफी हाथ बढ़ाया है। दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों सम्प्रदायोमें परस्पर जो मतभेद पाया जाता है वह दार्शनिक नहीं, आगमिक है। इसलिये इन दोनोंके दर्शन साहित्यकी समृद्धिके धारावाहिक प्रयासमें कोई अन्तर नहीं आया है।

दर्शनशास्त्रका मुख्य उद्देश्य वस्तु-स्वरूप व्यवस्थापन ही माना गया है। जैनदर्शनमें वस्तुका स्वरूप अनेकान्तात्मक (अनेकधर्मात्मक) निर्णीत किया गया है। इसलिये जैनदर्शनका मुख्य सिद्धान्त अनेकान्तवाद (अनेकान्तकी मान्यता) है। अनेकान्तका अर्थ है—परस्पर विरोधी दो तत्त्वोंका एकत्र समन्वय। तात्पर्य यह है कि जहाँ दूसरे दर्शनोंमें वस्तुको सिर्फ सत् या असत्, सिर्फ सामान्य या विशेष, सिर्फ नित्य या अनित्य, सिर्फ एक या अनेक और सिर्फ भिन्न या अभिन्न स्वीकार किया गया है वहाँ जैन दर्शनमें वस्तुको सत् और असत्, सामान्य और विशेष, नित्य और अनित्य, एक और अनेक तथा भिन्न और अभिन्न स्वीकार किया गया है और जैनदर्शनकी यह सत्-असत्, सामान्य विशेष, नित्य-अनित्य, एक-अनेक और भिन्न-अभिन्नरूप वस्तुविषयक मान्यता परस्पर विरोधी दो तत्त्वोंका एकत्र समन्वय को सूचित करती है।

वस्तुकी इस अनेक धर्मात्मकताके निर्णयमें साधक प्रमाण होता है। इसलिये दूसरे दर्शनोंकी तरह जैनदर्शनमें भी प्रमाण-मान्यताको स्थान दिया गया है। लेकिन दूसरे दर्शनोंमें जहाँ कारकसाकल्यादिको प्रमाण माना गया है वहाँ जैनदर्शनमें सम्यग्ज्ञान (अपने और अपूर्व अर्थके निर्णायक ज्ञान) को ही प्रमाण माना गया है क्योंकि ज्ञप्ति-क्रियाके प्रति जो करण हो उसीका जैनदर्शनमें प्रमाण नामसे उल्लेख किया गया है। ज्ञप्तिक्रियाके प्रति करण उक्त प्रकारका ज्ञान ही हो सकता है, कारकसाक-ल्यादि नहीं, कारण कि क्रियाके प्रति अत्यन्त अर्थात् अव्यवहितरूपसे साधक कारणको ही व्याकरणशास्त्रमें करणसज्ञा दी गयी है^१ और

१ 'साधकतम कारणम्।'—जैनेन्द्रव्याकरण १।२।११३।

अव्यवहितरूपमे ज्ञप्तिक्रियाका साधक उक्त प्रकारका ज्ञान ही है। कारक-साकल्यादि ज्ञप्तिक्रियाके साधक होते हुए भी उसके अव्यवहितरूपसे साधक नहीं है इसलिए उन्हे प्रमाण कहना अनुचित है।

प्रमाण-मान्यताको स्थान देनेवाले दर्शनोमे कोई दर्शन सिर्फ प्रत्यक्ष-प्रमाणको, कोई प्रत्यक्ष और अनुमान दो प्रमाणोको, कोई प्रत्यक्ष, अनुमान और आगम इन तीन प्रमाणोको, कोई प्रत्यक्ष, अनुमान, आगम और उपमान चार प्रमाणोको, कोई प्रत्यक्ष, अनुमान, आगम, उपमान और अर्थापत्ति पांच प्रमाणोको और कोई प्रत्यक्ष, अनुमान, आगम, उपमान, अर्थापत्ति और अभाव इन छह प्रमाणोको मानते है। कोई दर्शन एक सम्भव नामके प्रमाणको भी अपनी प्रमाणमान्यतामे स्थान देते है। परन्तु जैनदर्शनमे प्रमाणकी इन भिन्न-भिन्न सख्याओको यथायोग्य निरर्थक, पुनरुक्त और अपूर्ण बतलाते हुए मूलमे प्रत्यक्ष और परोक्ष ये दो ही भेद प्रमाणके स्वीकार किये गये है। प्रत्यक्षके अतीन्द्रिय और इन्द्रिय-जन्य ये दो भेद मानकर अतीन्द्रिय प्रत्यक्षमे अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञानका समावेश किया गया है तथा इन्द्रियजन्य प्रत्यक्षसे स्पर्शन, रसना, घ्राण चक्षु और कर्ण इन पांच इन्द्रियो और मनका साहाय्य होनेके कारण स्पर्शनिन्द्रिय-प्रत्यक्ष, रसनेन्द्रिय-प्रत्यक्ष, घ्राणेन्द्रिय-प्रत्यक्ष, चक्षुइन्द्रिय-प्रत्यक्ष, कर्णेन्द्रिय-प्रत्यक्ष और मानस प्रत्यक्ष ये छह भेद स्वीकार किये गये है। अतीन्द्रिय प्रत्यक्षके भेद अवधिज्ञान और मन पर्यय-ज्ञानको जैनदर्शनमे देशप्रत्यक्ष सजा दी गई है। कारण कि इन दोनों ज्ञानोका विषय सीमित माना गया है और केवलज्ञानको सकलप्रत्यक्ष नाम दिया गया है क्योंकि इसका विषय असीमित माना गया है अर्थात् जगत्के सम्पूर्ण पदार्थ अपने अपने त्रिकालवर्ती विवर्तो सहित इसकी विषयकोटिमे एक साथ समा जाते है। सर्वज्ञमे केवलज्ञान नामक इसी सकलप्रत्यक्षका सद्भाव स्वीकार किया गया है। अतीन्द्रिय प्रत्यक्षको परमार्थ-प्रत्यक्ष और इन्द्रियजन्य प्रत्यक्षको साव्यवहारिक प्रत्यक्ष भी कहा

जाता है। इसका सबब यह है कि सभी प्रत्यक्ष और परोक्ष ज्ञान यद्यपि आत्मोत्थ है क्योंकि ज्ञानको आत्माका स्वभाव वा गुण माना गया है। परन्तु अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष इन्द्रियोकी सहायताके बिना ही स्वतन्त्ररूपसे आत्मामे उद्भूत हुआ करते है इसलिये इन्हे परमार्थ सज्ञा दी गई है और इन्द्रियजन्य प्रत्यक्ष आत्मोत्थ होते हुए भी उत्पत्तिमे इन्द्रियाधीन है इसलिये वास्तवमे इन्हे प्रत्यक्ष कहना अनुचित ही है। अतः लोकव्यवहारकी दृष्टिसे ही इनको प्रत्यक्ष कहा जाता है। वास्तवमे तो इन्द्रियजन्य प्रत्यक्षोको भी परोक्ष ही कहना उचित है। फिर जब कि ये प्रत्यक्ष पराधीन है तो इन्हे परोक्ष प्रमाणोमे ही अन्तर्भूत क्यों नहीं किया गया है? इस प्रश्नका उत्तर यह है कि जिस ज्ञानमे ज्ञेय पदार्थका इन्द्रियोके साथ साक्षात् सम्बन्ध विद्यमान हो उस ज्ञानको साव्यवहारिक प्रत्यक्षमे अन्तर्भूत किया गया है और जिस ज्ञानमे ज्ञेय पदार्थका इन्द्रियोके साथ साक्षात् सम्बन्ध विद्यमान न हो। परम्परया सम्बन्ध कायम होता हो उस ज्ञानको परोक्ष प्रमाणमे अन्तर्भूत किया गया है। उक्त छहो इन्द्रियजन्य प्रत्यक्षो (सा-व्यवहारिक प्रत्यक्षो) मे प्रत्येककी अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये चार-चार अवस्थाएँ स्वीकार की गयी है। अवग्रह—ज्ञानकी उस दुर्बल अवस्थाका नाम है जो अनन्तरकालमे निमित्त मिलनेपर विरुद्ध नानाकोटि विषयक सशयका रूप धारण कर लेती है और जिसमे एक अवग्रहज्ञानकी विषयभूत कोटि भी शामिल रहती है। सशयके बाद अवग्रहज्ञानकी विषयभूत कोटि विषयक अनिर्णीत भावनारूप ज्ञानका नाम ईहा माना गया है। और ईहाके बाद अवग्रहज्ञानकी विषयभूत कोटि विषयक निर्णीत ज्ञानका नाम अवाय है। यही ज्ञान यदि कालान्तरमे होनेवाली स्मृतिका कारण बन जाता है तो इसे धारणा नाम दे दिया जाता है। जैसे कही जाते हुए हमारा दूर स्थित पुरुषको सामने पाकर उसके बारेमे “यह पुरुष है” इस प्रकारका ज्ञान अवग्रह है। इस ज्ञानकी दुर्बलता इसीसे जानी जा सकती है कि यही ज्ञान अनन्तरकालमे निमित्त मिल जानेपर

वह पुरुष है या ठूठ" इस प्रकारके सशयका रूप धारण कर लिया करता है। यह सशय अपने अनन्तरकालमे निमित्त विशेषके आधारपर 'मालूम पड़ता है कि यह पुरुष ही है' अथवा 'उसे पुरुष ही होना चाहिये' इत्यादि प्रकारसे ईहा ज्ञानका रूप धारण कर लिया करता है, और यह ईहाज्ञान ही अपने अनन्तर समयमे निमित्तविशेषके बलपर 'वह पुरुष ही है' इस प्रकारके अवायज्ञानरूप परिणत हो जाया करता है। यही ज्ञान नष्ट होनेसे पहले कालान्तरमे होनेवाला 'अमुक समय स्थानपर मैंने पुरुषको देखा था' इस प्रकारकी स्मृतिमे कारणभूत जो अपना सस्कार मस्तिष्कपर छोड़ जाता है उसीका नाम धारणाज्ञान जैनदर्शनमे माना गया है। इस प्रकार एक ही इन्द्रियजन्य प्रत्यक्ष (साव्यवहारिक प्रत्यक्ष) भिन्न २ समयमे भिन्न २ निमित्तोंके आधारपर अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा इन चार रूपोंको धारण कर लिया करता है और ये चार रूप प्रत्येक इन्द्रिय और मनसे होनेवाले प्रत्यक्षज्ञानमे सम्भव हुआ करते हैं। जैनदर्शनमे प्रत्यक्ष प्रमाणका स्पष्टीकरण इसी ढंगसे किया गया है।

जैनदर्शनमे परोक्षप्रमाणके पाँच भेद स्वीकार किये गये हैं—स्मृति, प्रत्यभिज्ञान, तर्क, अनुमान और आगम। उनमेमे धारणामूलक स्वतन्त्र ज्ञानविशेषका नाम स्मृति है। स्मृति और प्रत्यक्षमूलक वर्तमान और भूत पदार्थोंके एकत्व अथवा सादृश्यको ग्रहण करनेवाला प्रत्यभिज्ञान कहलाता है, प्रत्यभिज्ञानमूलक दो पदार्थोंके अविनाभाव सम्बन्धरूप व्याप्तिका ग्राहक तर्क होता है और तर्कमूलक साधनसे साध्यका ज्ञान अनुमान माना गया है। इसी तरह आगमज्ञान भी अनुमानमूलक ही होता है अर्थात् 'अमुक शब्दका अमुक अर्थ होता है' ऐसा निर्णय हो जानेके बाद ही श्रोता किसी शब्दको सुनकर उसके अर्थका ज्ञान कर सकता है। इस कथनसे यह निष्कर्ष निकला कि साव्यवहारिक प्रत्यक्ष इन्द्रियजन्य है और परोक्ष प्रमाण साव्यवहारिक प्रत्यक्षजन्य है। बस, साव्यवहारिक प्रत्यक्ष और परोक्ष प्रमाणमे इतना ही अन्तर है।

जैनदर्शनमें शब्दजन्य अर्थज्ञानको आगम प्रमाण माननेके साथ-साथ उस शब्दको भी आगम प्रमाणमें समझीत किया गया है और इस प्रकार जैनदर्शनमें आगम प्रमाणके दो भेद मान लिये गये हैं । एक स्वार्थप्रमाण और दूसरा परार्थप्रमाण । पूर्वोक्त सभी प्रमाण ज्ञानरूप होनेके कारण स्वार्थप्रमाणरूप ही है । परन्तु एक आगम प्रमाण ही ऐसा है जिसे स्वार्थ-प्रमाण और परार्थप्रमाण उभयरूप स्वीकार किया गया है । शब्दजन्य अर्थज्ञान ज्ञानरूप होनेके कारण स्वार्थप्रमाणरूप है । लेकिन शब्दमें चूकि ज्ञानरूपताका अभाव है इसलिये वह परार्थप्रमाणरूप माना गया है ।

यह परार्थप्रमाणरूप शब्द वाक्य और महावाक्यके भेदसे दो प्रकारका है । इनमेंसे दो या दोसे अधिक पदोंके समूहको वाक्य कहते हैं और दो या दो से अधिक वाक्योंके समूहको महावाक्य कहते हैं, दो या दो से अधिक महावाक्योंके समूहको भी महावाक्यके ही अन्तर्गत समझना चाहिये । इससे यह सिद्ध होता है कि परार्थप्रमाण एक सखण्ड वस्तु है और वाक्य तथा महावाक्यरूप परार्थप्रमाणके जो खण्ड हैं उन्हे जैनदर्शनमें नयसज्ञा प्रदान की गई है । इस प्रकार जैनदर्शनमें वस्तुस्वरूपके व्यवस्थापनमें प्रमाणकी तरह नयोंको भी महत्वपूर्ण स्थान दिया गया है । परार्थप्रमाण और उसके अशभूत नयोंका लक्षण निम्न प्रकार समझना चाहिए—

“वक्ताके उद्दिष्ट अर्थका पूर्णरूपेण प्रतिपादक वाक्य और महावाक्य प्रमाण कहा जाता है और वक्ताके उद्दिष्ट अर्थके अशका प्रतिपादक पद, वाक्य और महावाक्यको नयसज्ञा दी गयी है ।”

इस प्रकार ये दोनों परार्थप्रमाण और उसके अशभूत नय वचनरूप हैं और चूकि वस्तुनिष्ठ सत्त्व और असत्त्व, सामान्य और विशेष, नित्यत्व और अनित्यत्व, एकत्व और अनेकत्व, भिन्नत्व और अभिन्नत्व इत्यादि परस्पर विरोधी दो तत्त्व अथवा तद्विशिष्ट वस्तु ही इनका वाच्य है इसलिये इसके आधारपर जैन दर्शनका सप्तभगीवाद कायम होता है । अर्थात्

उक्त सत्त्व और असत्त्व, सामान्य और विशेष, नित्यत्व और अनित्यत्व, एकत्व और अनेकत्व, भिन्नत्व और अभिन्नत्व इत्यादि युगलधर्मों और एतद्धर्मविशिष्ट वस्तुके प्रतिपादनमें उक्त परार्थप्रमाण और उसके अशभूत नय सातरूप धारण कर लिया करते हैं ।

प्रमाणवचनके सातरूप निम्न प्रकार हैं—सत्त्व और असत्त्व इन दो धर्मोंमेंसे सत्त्वमुखेन वस्तुका प्रतिपादन करना प्रमाणवचनका पहला-रूप है । असत्त्वमुखेन वस्तुका प्रतिपादन करना प्रमाणवचनका दूसरा रूप है । सत्त्व और असत्त्व उभयधर्ममुखेन क्रमशः वस्तुका प्रतिपादन करना प्रमाणवचनका तीसरा रूप है । सत्त्व और असत्त्व उभयधर्ममुखेन युगपत् (एकसाथ) वस्तुका प्रतिपादन करना असम्भव है इसलिये अवक्तव्य नामका चौथा रूप प्रमाणवचनका निष्पन्न होता है । उभयधर्ममुखेन युगपत् वस्तुके प्रतिपादनकी असम्भवताके साथ-साथ सत्त्वमुखेन वस्तुका प्रतिपादन हो सकता है इस तरहसे प्रमाणवचनका पाँचवाँ रूप निष्पन्न होता है । इसीप्रकार उभयधर्ममुखेन युगपत् वस्तुके प्रतिपादनकी असम्भवताके साथ-साथ असत्त्वमुखेन भी वस्तुका प्रतिपादन हो सकता है इस तरहसे प्रमाणवचनका छठा रूप बन जाता है । और उभयधर्म-मुखेन युगपत् वस्तुके प्रतिपादनकी असम्भवताके साथ-साथ उभयधर्म-मुखेन क्रमशः वस्तुका प्रतिपादन हो सकता है इस तरहसे प्रमाणवचनका सातवाँ रूप बन जाता है । जैनदर्शनमें इसको प्रमाणसप्तभगी नाम दिया गया है ।

नयवचनके सात रूप निम्न प्रकार हैं—वस्तुके सत्त्व और असत्त्व इन दो धर्मोंमेंसे सत्त्व धर्मका प्रतिपादन करना नयवचनका पहला रूप है । असत्त्व धर्मका प्रतिपादन करना नयवचनका दूसरा रूप है । उभय धर्मोंका क्रमशः प्रतिपादन करना नयवचनका तीसरा रूप है और चूँकि उभयधर्मोंका युगपत् प्रतिपादन करना असम्भव है इसलिये इस तरहसे अवक्तव्य नामका चौथा रूप नयवचनका निष्पन्न होता है । नयवचनके पाचवे, छठे और सातवे रूपोंको प्रमाणवचनके पाचवे, छठे और सातवे

रूपोके समान समझ लेना चाहिए। जैनदर्शनमें नयवचनके इन सात रूपोको नयसप्तभगी नाम दिया गया है।

इन दोनों प्रकारकी सप्तभगियोमें इतना ध्यान रखनेकी जरूरत है कि जब सत्व—धर्ममुखेन वस्तुका अथवा वस्तुके सत्वधर्मका प्रतिपादन किया जाता है तो उस समय वस्तुकी असत्वधर्मविशिष्टताको अथवा वस्तुके असत्वधर्मको अविवक्षित मान लिया जाता है और यही बात असत्वधर्ममुखेन वस्तुका अथवा वस्तु के असत्वधर्मका प्रतिपादन करते समय वस्तुकी सत्वधर्मविशिष्टता अथवा वस्तुके सत्वधर्मके बारेमें समझना चाहिए। इस प्रकार उभयधर्मोंकी विवक्षा (मुख्यता) और अविवक्षा (गोणता)के स्पष्टीकरणके लिए स्याद्वाद अर्थात् स्यात्की मान्यताको भी जैनदर्शनमें स्थान दिया गया है। स्याद्वादका अर्थ है—किसी भी धर्मके द्वारा वस्तुका अथवा वस्तुके किसीभी धर्मका प्रतिपादन करते वक्त उसके अनुकूल किसीभी निमित्त, किसीभी दृष्टिकोण या किसी भी उद्देश्य को लक्ष्य में रखना। और इस तरह से वस्तुकी विरुद्धधर्मविशिष्टता अथवा वस्तुमें विरुद्ध धर्मका अस्तित्व अक्षुण्य रक्खा जा सकता है। यदि उक्त प्रकारके स्याद्वादको नहीं अपनाया जायगा तो वस्तुकी विरुद्धधर्मविशिष्टताका अथवा वस्तुमें विरोधी धर्मका अभाव मानना अनिवार्य हो जायगा और इस तरहसे अनेकान्तवादका भी जीवन समाप्त हो जायगा।

इस प्रकार अनेकान्तवाद, प्रमाणवाद, नयवाद, सप्तभगीवाद और स्याद्वाद ये जैनदर्शनके अठे सिद्धान्त हैं। इनमेंसे एक प्रमाणवादको छोड़कर बाकीके चार सिद्धान्तोंको तो जैनदर्शनकी अपनी ही निधि कहा जा सकता है और ये चारो सिद्धान्त जैनदर्शनकी अपूर्वता एवं महत्ताके अनीव परिचायक हैं। प्रमाणवादको यद्यपि दूसरे दर्शनोमें स्थान प्राप्त है परन्तु जिस व्यवस्थित ढंग और पूर्णताके साथ जैनदर्शनमें प्रमाणका विवेचन पाया जाता है वह दूसरे दर्शनोमें नहीं मिल सकता है। मेरे इस कथनकी स्वाभाविकताको जैनदर्शनके प्रमाणविवेचनके साथ दूसरे दर्शनो-

के प्रमाणविवेचनका तुलनात्मक अध्ययन करनेवाले विद्वान् सहज ही मे समझ सकते हैं ।

एक बात जो जैनदर्शनकी यहाँ पर कहनेके लिए रह गई है वह है सर्वज्ञतावादकी, अर्थात् जैनदर्शनमें सर्वज्ञतावादको भी स्थान दिया गया है और इसका सबब यह है कि आगमप्रमाणका भेद जो परार्थप्रमाण अर्थात् वचन है उसकी प्रमाणता बिना सर्वज्ञताके संभव नहीं है । कारण कि प्रत्येक दर्शनमें आप्तका वचन ही प्रमाण माना गया है तथा आप्त अवचक पुरुष ही हो सकता है और पूर्ण अवचकताकी प्राप्तिके लिए व्यक्तिमें सर्वज्ञताका सद्भाव अत्यन्त आवश्यक माना गया है ।

जैनदर्शनमें इन अनेकान्त, प्रमाण, नय, सप्तभगी, स्यात् और सर्वज्ञताकी मान्यताओंको गंभीर और विस्तृत विवेचनके द्वारा एक निष्कर्षपर पहुँचा दिया गया है । न्यायदीपिकामें श्रीमदभिनव धर्मभूषणयतिने इन्हीं विषयोंका सरल और संक्षिप्त ढंगसे विवेचन किया है और श्री प० दरबारीलाल कोठिया ने इसे टिप्पणी और हिन्दी अनुवादसे सुसंस्कृत बनाकर सर्वसाधारणके लिए उपादेय बना दिया है । प्रस्तावना, परिशिष्ट आदि प्रकरणों द्वारा इसका उपादेयता আর भी बढ़ गई है । आपने न्यायदीपिका के कठिन स्थलों का भी परिश्रमके साथ स्पष्टीकरण किया है । हम आशा करते हैं कि श्री प० दरबारीलाल कोठिया की इस कृति का विद्वत्समाजमें समादर होगा । इत्यलम् ।

ता० ३१-३-४५

श्रीना-इटावा

}

वंशीधर जैन

(व्याकरणाचार्य, न्यायतीर्थ, न्यायशास्त्री
साहित्यशास्त्री)

सम्पादकीय

सम्पादन का विचार और प्रवृत्ति—

सन् १९३७की बात है। मैं उस समय बीरविद्यालय पपौरा (टीकम-गढ़ CI) में अध्यापनकार्य में प्रवृत्त हुआ था। वहाँ मुझे न्यायदीपिका को अपनी दृष्टिसे पढ़ानेका प्रथम अवसर मिला। जो छात्र उसे पढ़ चुके थे उन्होंने भी पुन पढ़ी। यद्यपि मैं न्यायदीपिका की सरलता, विशदता आदि विशेषताओं से पहलेसे ही प्रभावित एवं आकृष्ट था। इसीसे मैंने एक बार उसके एक प्रधान विषय 'असाधारणधर्मवचन' लक्षण पर 'लक्षण का लक्षण' शीर्षक के साथ 'जैनदर्शन' में लेख लिखा था। पर पपौरा में उसका सूक्ष्मता से पठन-पाठनका विशेष अवसर मिलनेसे मेरी इच्छा उसे ब्रह्म और छात्रोपयोगी बनाने की ओर भी बढ़ी। पढ़ाते समय ऐसी सुन्दर कृतिमें अशुद्धियाँ बहुत खटकती थीं। मैंने उस समय उन्हें यथासम्भव दूर करनेका प्रयत्न किया। साथ में अपने विद्यार्थियोंके लिए, न्यायदीपिका की एक 'प्रज्ञांतरावली' भी तैयार की।

जब मैं सन् १९४० के जुलाईमें वहाँ से ऋषभब्रह्मचर्याश्रम चौरामी मथुरा में आया और वहाँ दो वर्ष रहा उस समय भी मेरी न्यायदीपिका विषयक प्रवृत्ति कुछ चलती रही। यहाँ मुझे आश्रमके सरस्वती भवनमें एक निखित प्रतिभी मिल गई जो मेरी प्रवृत्तिमें सहायक हुई। मैंने सोचा कि न्यायदीपिका का सशोधन तो अपेक्षित है ही, साथ में तर्कसंग्रह पर न्यायबोधिनी या तर्कदीपिका जैसी व्याख्या-संस्कृतका टिप्पण और हिन्दी अनुवाद भी कई दृष्टियोंमें अपेक्षित है। इस विचारके अनुसार उसका संस्कृत टिप्पण और अनुवाद लिखना आरम्भ किया और कुछ लिखा भी गया। किन्तु सशोधनमें सहायक अनेक प्रतियोका होना आदि साधना-भावसे वह कार्य आगे नहीं बढ़ सका। और अरसे तक बन्द पड़ा रहा।

इधर जब मैं सन् १९४३ के अप्रैलमें वीरसेवामन्दिरमें आया तो दूसरे साहित्यिक कार्यक्रममें प्रवृत्त रहनेसे एक वर्ष तक तो उसमें कुछ भी योग नहीं दे पाया। इसके बाद उसे पुनः प्रारम्भ किया और संस्थाके कार्यसे बचे समयमें उसे बढ़ाता गया। मान्यवर मुस्तार सा० ने इसे मालूम करके प्रसन्नता प्रकट करते हुए उसे वीरसेवामन्दिर ग्रन्थमालासे प्रकाशित करनेका विचार प्रदर्शित किया। मैंने उन्हें अपनी सहमति दे दी। और तबसे (लगभग ८, ९ माहसे) अधिकांशतः इसीमें अपना पूरा योग दिया। कई रात्रियोंके तो एक-एक दो-दो भी बज गये। इस तरह जिस महत्त्वपूर्ण एवं मुन्दर कृति के प्रति मेरा आरम्भसे सहज अनुराग और आकर्षण रहा है उसे उसके अनुरूपमें प्रस्तुत करने हुए मुझे बड़ी प्रसन्नता होती है।

संशोधन की कठिनाइयाँ—

साहित्यिक एवं ग्रन्थसम्पादक जानते हैं कि मुद्रित और अमुद्रित दोनों ही तरहकी प्रतियोंमें कैसी और कितनी अशुद्धियाँ रहती हैं। और उनके संशोधनमें उन्हें कितना श्रम और शक्ति लगानी पड़ती है। कितने ही ऐसे स्थल आते हैं जहाँ पाठ त्रुटित रहते हैं और जिनके मिलानेमें विभाग थककर हैरान हो जाता है। इसी बातका कुछ अनुभव मुझे भी प्रस्तुत न्यायदीपिकाके सम्पादनमें हुआ है। यद्यपि न्यायदीपिकाके अनेक सम्करण हो चुके और एक लम्बे अरसेसे उसका पठन-पाठन है पर उसमें जो त्रुटित पाठ और अशुद्धियाँ चली आ रही हैं उनका सुधार नहीं हो सका। यहाँ मैं सिर्फ कुछ त्रुटित पाठों को बता देना चाहता हूँ जिससे पाठकोंको मेरा कष्ट असत्य प्रतीत नहीं होगा—

मुद्रित प्रतियों के छूटे हुए पाठ

- पृ० ३६ प० ४ 'सर्वतो वैशद्यात्पारमार्थिक प्रत्यक्ष' (का० प्र०)
 पृ० ६३ प० ४ 'अग्न्यभावे च धूमानुपलम्भे' (सभी प्रतियोंमें)
 पृ० ६४ प० ५ 'सर्वोपसहारवतीमपि'

पृ० ७० प० १ 'अनभिप्रेतस्य साध्यत्वेऽतिप्रसङ्गात्' (सभी प्रतियोमे)

पृ० १०८ प० ७ 'अदृष्टान्तवचन तु' "

अमुद्रित प्रतियों के छूटे हुए पाठ

आरा प्र० प० १४ 'अनिश्चितप्रामाण्याप्रामाण्यप्रत्ययगोचरत्व विकल्पप्रसिद्धत्व । तद्द्वयविषयत्व प्रमाणविकल्पप्रसिद्धत्वम् ।'

प० प्रति प० ६ 'सहकृताञ्जात रूपिद्रव्यमात्रविषयमवधिज्ञान । मन पर्ययज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशम ॥'

स्थूल एव सूक्ष्म अशुद्धियाँ तो बहुत हैं जो दूसरे संस्करणों को प्रस्तुत संस्करण के साथ मिलाकर पढ़ने से ज्ञात हो सकती हैं । हमने इन अशुद्धियों को दूर करने तथा छूटे हुए पाठों को दूसरी ज्यादा शुद्ध प्रतियों के आधार से संयोजित करने का यथासाध्य पूरा यत्न किया है । फिर भी सम्भव है कि दृष्टिदोष या प्रमादजन्य कुछ अशुद्धियाँ अभी भी रही हों । संशोधन में उपयुक्त प्रतियों का परिचय—

प्रस्तुत संस्करण में हमने जिन मुद्रित और अमुद्रित प्रतियों का उपयोग किया है उनका यहाँ क्रमशः परिचय दिया जाता है —

प्रथम संस्करण—आज से कोई ४६ वर्ष पूर्व सन् १८६६ में कलापा भरमापा नितवेने मुद्रित कराया था । यह संस्करण अब प्रायः अलभ्य है । इसकी एक प्रति मुस्तारसाहब के पुस्तकभण्डार में सुरक्षित है । दूसरे मुद्रितों की अपेक्षा यह शुद्ध है ।

द्वितीय संस्करण—वीर निर्वाण स० २४३६ में प० खूबचन्दजी शास्त्री द्वारा सम्पादित और उनकी हिन्दी टीका सहित जैनग्रन्थरत्नाकरकार्यालय द्वारा बम्बई में प्रकट हुआ है । इसके मूल और टीका दोनों में स्थूलन है ।

तृतीय संस्करण—वीर निर्वाण स० २४४१, ई० सन् १९५५ में भारतीय जैनसिद्धान्तप्रकाशनी संस्था काशी की सनातनी जैनग्रन्थमाला की ओर से प्रकाशित हुआ है । इसमें भी अशुद्धियाँ पाई जाती हैं ।

चतुर्थ संस्करण—वीर निर्वाण स० २४६४, ई० सन् १९३८ मे श्रीकुर्बाई पाठ्य-मुस्तकमाला कारजाकी ओरसे मुद्रित हुआ। इसमें अशुद्धियाँ कुछ ज्यादा पाई जाती हैं।

यही चार संस्करण अब तक मुद्रित हुए हैं। इनकी मुद्रितार्थ सुमना रखी है। जेप अमुद्रित—हस्तलिखित-प्रतियोंका परिचय इस प्रकार है—

ब—यह देहलीके नये मन्दिरकी प्रति है। इसमें २३ पत्र हैं और प्रत्येक पत्रमें प्रायः २६-२६ पक्ति हैं। उपयुक्त प्रतियोंमें सबसे अधिक प्राचीन और शुद्ध प्रति यही है। यह वि० स० १७४६ के आश्विनमासके कृष्णपक्षकी नवमी तिथिमें प० जीतसागरके द्वारा लिखी गई है^१। इस प्रतिमें वह अन्तिम श्लोकभी है। जो आरा प्रतिके अलावा दूसरी प्रतियोंमें नहीं पाया जाता है। ग्रन्थकी श्लोकसंख्या सूचक 'ग्रथस० १००० हजार १' यह शब्दभी लिखे हैं। इस प्रतिकी हमने देहली अर्थसूचक ब सजा रखी है। यह प्रति हमें बाबू पन्नालालजी अग्रवालकी कृपासे प्राप्त हुई।

आ—यह आराके जैनसिद्धांत भवनकी प्रति है जो वहाँ न० २२/२ पर दर्ज है। इसमें २७॥ पत्र हैं। प्रतिमें लेखनादिका काल नहीं है। 'मद्गुरो' इत्यादि अन्तिम श्लोकभी इस प्रतिमें मौजूद हैं। पृ० २ और पृ० २ पर कुछ टिप्पणके वाक्य भी दिये हुए हैं। यह प्रति मित्रवर प० नेमीचन्द्रजी शास्त्री ज्योतिषाचार्य द्वारा प्राप्त हुई। इसकी आरा अर्थ-सूचक आ सजा रखी है।

म—यह मथुराके ऋषभब्रह्मचर्याश्रम चौरामीकी प्रति है। इसमें १३॥ पत्र हैं। वि० स० १९५२ में जयपुर निवासी मुन्नालाल अग्रवाल के द्वारा लिखी गई है। इसमें प्रारम्भके दो तीन पत्रोंपर कुछ टिप्पण भी हैं। आगे नहीं है। यह प्रति मेरे मित्र प० राजवरलालजी व्याकरणा-चार्य द्वारा प्राप्त हुई। इस प्रतिका नाम मथुराबोधक म रखता है।

१ 'सन् १७४६ वर्ष आश्विनमासे कृष्णपक्षे नवम्या तिथौ बुध-वासरे लिखित श्रीकुसुमपुरे प० श्री जीतसागरेण।'—पत्र २३।

प—यह प. परमानन्दजीकी प्रति है। जो १६॥ पत्रों में समाप्त है। वि. स. १९५७ में सीताराम शास्त्रीकी लिखी हुई है। इसकी प सज्ञा रखी है।

ये चारों प्रतियाँ प्रायः पुष्ट कागजपर हैं और अच्छी दशा में हैं।

प्रस्तुत संस्करणकी आवश्यकता और विशेषताएँ

पहिले संस्करण अधिकांश स्थानित और अशुद्ध थे तथा न्यायदीपिका की लोकप्रियता उत्तरोत्तर बढ़नी जा रही थी। बंगाल संस्कृत एसोसिएशन कलकत्ताकी जैनन्यायप्रथमा परीक्षामें वह बहुत समयसे निहित है। इधर माणिकचन्द परीक्षालय और महासभाके परीक्षालयमें भी विशारदपरीक्षा में सन्निविष्ट है। ऐसी हालतमें न्यायदीपिका जैसी सुन्दर रचनाके अनुरूप उसका शुद्ध एवं सर्वोपयोगी संस्करण निकालनेकी अतीव आवश्यकता थी। उसीकी पूर्ति का यह प्रयत्न है। मैं नहीं कह सकता कि कहाँ तक इसमें सफल हुआ हूँ फिर भी मुझे इतना विश्वास है कि इसमें अनेकोंको लाभ पहुँचेगा और जैन पाठशालाओंके अध्यापकोंके लिये बड़ी सहायक होगी। क्योंकि इसमें कई विशेषताएँ हैं।

पहली विशेषता तो यह है कि मूलग्रन्थको शुद्ध किया गया है। प्राप्त सभी प्रतियोंके आधारसे अशुद्धियोंको दूर करके सबसे अधिक शुद्ध पाठको मूलमें रखा है और दूसरी प्रतियों के पाठान्तरोको नीचे द्वितीय फुटनोटमें जहाँ आवश्यक मालूम हुआ दे दिया है। जिससे पाठकोको शुद्ध अशुद्ध ज्ञात हो सके। देहलीकी प्रतिको हमने सबसे ज्यादा प्रमाणभूत और शुद्ध समझा है। इसलिये उसे आदर्श मानकर मुख्यतया उसके ही पाठोंको प्रथम स्थान दिया है। इसलिये मूलग्रन्थको अधिकसे अधिक शुद्ध बनानेका यथेष्ट प्रयत्न किया गया है। अवतरणवाक्योंके स्थानको भी ढूँढकर [] ऐसे ब्रैकेटमें दे दिया है अथवा खाली छोड़ दिया है।

दूसरी विशेषता यह है कि न्यायदीपिकाके कठिन स्थलोका खुलासा करनेवाले विवरणात्मक एवं सकलनात्मक 'प्रकाशाख्य' संस्कृतटिप्पणीकी साथमें योजना की गई है जो विद्वानों और छात्रों के लिये खास उपयोगी सिद्ध होगा।

तीसरी विशेषता अनुवादकी है। अनुवाद को मूलानुगामी और सुन्दर बनानेकी पूरी चेष्टा की है। इससे न्यायदीपिकाके विषयको हिन्दीभाषा-भाषी भी समझ सकेंगे और उससे यथेष्ट लाभ उठा सकेंगे।

बौधी विशेषता परिशिष्टोकी है जो तुलनात्मक अध्ययन करनेवालों के लिये और सर्वके लिये उपयोगी है। सब कुल परिशिष्ट है जिनमें न्याय-दीपिकागत अवतरणवाक्यों, ग्रन्थों, ग्रन्थकारों आदिका सकलन किया गया है।

पाँचवी विशेषता प्रस्तावना की है जो इस संस्करणकी महत्त्वपूर्ण और सबसे बड़ी विशेषता कही जा सकती है। इसमें ग्रन्थकार २२ विषयोंका तुलनात्मक एवं विकासक्रमसे विवेचन करने तथा फुटनोटोंमें ग्रन्थान्तरोके प्रमाणोंको देनेके साथ ग्रन्थमें उल्लिखित ग्रन्थों और ग्रन्थकारों तथा अभिनय धर्मभूषणका ऐतिहासिक एवं प्रामाणिक परिचय विस्तृतरूपसे कराया गया है। जो सभी के लिये विशेष उपयोगी है। प्राक्कथन आदि की भी इसमें सुन्दर योजना हो गई है। इस तरह यह संस्करण कई विशेषताओंसे पूर्ण हुआ है।

आभार—

अन्तमें मुझे अपने विशिष्ट कर्त्तव्यका पालन करना और शेष है। वह है आभार प्रकाशनका। मुझे इसमें जिन महानुभावोंसे कुछ भी सहायता मिली है मैं कृतज्ञतापूर्वक उन सबका नामोल्लेख सहित आभार प्रकट करता हूँ—

गुरुवर्य श्रीमान् प० कैलाशचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीने मेरे पत्रादि^१ उत्तर देकर पाठान्तर लेने आदिके विषयमें अपना मूल्यवान् परामर्श दिया। गुरुवर्य और सहाध्यायी माननीय प० महेन्द्रकुमारजी न्यायाचार्य-ने प्रश्नोंका उत्तर देकर मुझे अनुगृहीत किया। गुरुवर्य श्रद्धेय प० २. कुलालजी प्रज्ञानयनका मैं पहलेसे ही अनुगृहीत था और अब उनका सम्पादनदिशा तथा विचारणा से मैंने बहुत लाभ लिया। माननीय प०

वशीधरजी व्याकरणाचार्यने सस्कृत टिप्पणको सुनकर आवश्यक सुझाव देने तथा मेरी प्रार्थना एव लगातार प्रेरणासे प्राक्कथन लिख देनेकी कृपा की और जिन अनेकान्तादि विषयोपर मैं प्रकाश डालनेसे रह गया था उनपर आपने सक्षेपमे प्रकाश डालकर मुझे सहायता पहुँचाई है। मान्यवर मुस्तारसा० की धीर प्रेरणा और सत्परामर्श तो मुझे मिलते ही रहे। प्रियमित्र प० अमृतनालजी जैनदर्शनाचार्यने भी मुझे सुझाव दिये। सहयोगी मित्र प० परमानन्दजी शास्त्रीने अभिनवो और धर्मभूषणोका संकलन करके मुझे दिया। बा० पन्नालालजी अग्रवालने हिन्दीकी विषय-सूची बनानेमे सहायता की बा० मोतीलालजी और ला० जुगलकिशोरजीने 'मिडियावल जैनिज्म'के अंग्रेजी लेखका हिन्दीभाव सम-झाया। उपान्तमे मैं अपनी पत्नी सौ० चमेलीदेवीका भी नामोल्लेख कर देना उचित समझता हूँ जिसने आरम्भमे ही परिशिष्टादि तैयार करके मुझे सहायता की। मैं इन सभी सहायको तथा पूर्वोल्लिखित प्रतिदाताओका आभार मानता हूँ। यदि इनकी मूल्यवान् सहायताएँ न मिली होती तो प्रस्तुत स्स्करणमे जो विशेषताएँ आई है वे शायद न आ पाती। भविष्य मे भी उनसे इसी प्रकारकी सहायता देते रहनेकी आशा करता हूँ।

अन्तमे जिन अपने सहायकोका नाम भूल रहा हूँ उनका भी और जिन ग्रन्थकारो, सम्पादको, लेखको आदिके ग्रन्थो आदिसे सहायता ली गई है, उनका भी आभार प्रकाशित करता हूँ। इति शम्।

ता० ६-४-४५
वीर सेवामन्दिर, सरसावा
हाल देहली।

सम्पादक
दरबारीलाल जैन, कोठिया
न्यायाचार्य, न्यायतीर्थ, जैनदर्शनशास्त्री

सम्पादकीय

(द्वितीय सस्करण)

सन् १९४५ मे बीर सेवामन्दिर मे न्यायदीपिका का प्रथम सस्करण प्रकाशित हुआ था और अब तेईस वर्ष बाद उसका दूसरा सस्करण उसके द्वारा ही प्रकट हो रहा है, यह प्रसन्नता की बात है प्रथम सस्करण कई वर्ष पूर्व ही अप्राप्य हो गया था और उसके पुन प्रकाशन की प्रेरणा हो रही थी। अत इस द्वितीयसस्करण के प्रकाशन से अभ्यासियो और जिज्ञासुओ की ग्रन्थ की अनुपलब्धि के कारण उत्पन्न कठिनाई एव ज्ञान-बाधा निश्चय ही दूर हो जायेगी।

बीर सेवामन्दिर का यह प्रकाशन अधिक लोकप्रिय क्यों हुआ, यह तो इस ग्रन्थ के अध्येता स्वयं जान सकते हैं। किन्तु यहाँ जो उल्लेखनीय है वह यह कि इसकी प्रस्तावना, सशोधन, टिप्पण और परिशिष्टो से उन्हे भी लाभ हुआ है जो कालेजो और विश्वविद्यालयो मे दर्शन-विभाग के अध्यक्ष या प्राध्यापक हैं और जिन्हे जैन तर्कशास्त्र पर लेक्चर (व्याख्यान) देने पड़ते हैं। जयपुर मे सन् १९३५ मे अखिल भारतीय दर्शन परिषद् का अधिवेशन हुआ था। इसमे मैं भी हिन्दू-विश्वविद्यालय की ओर से सम्मिलित हुआ था। एक गोष्ठी के अध्यक्ष थे डा० राजेन्द्रप्रसाद कानपुर। सभी के परिचय के साथ मेरा भी परिचय दिया गया। गोष्ठी के बाद डा० राजेन्द्रप्रसाद बोले—'न्याय-दीपिका का सम्पादन आपने ही किया है?' मेरे 'हाँ' कहने पर उसकी प्रशंसा करने लगे और सम्पादन के सम्बन्ध मे जो कल्पनाएँ कर रखी थी उन्हे भी प्रकट किया। इस उल्लेख से इतना ही अभिधेय है कि बीरसेवामन्दिर का यह सस्करण जैन अभ्यासियो के अतिरिक्त जैनतर

अध्येताओं को भी उपयोगी और लाभप्रद सिद्ध हुआ है । इस दृष्टि से ग्रन्थ का द्वितीय संस्करण आवश्यक था ।

इसके पुनः प्रकाशक से पूर्व, वीरसेवामन्दिर के विद्वान् पण्डित परमानन्द जी शास्त्री ने इसे मेरे पास पुनरावलोकन के लिए भेज दिया था, पर मैं अपने शोध-कार्यमें व्यस्त रहनेसे उसे आपाततः न देख सका । परन्तु हाँ, वीरसेवामन्दिर के ही वरिष्ठ विद्वान् पण्डित बालचन्द जी सिद्धान्त शास्त्री ने अवश्य उसे परिश्रम पूर्वक देखा है और मूल तथा अनुवाद के प्रूफ-शेकन भी करने की कृपा की है । इसके लिए मैं उनका आभारी हूँ । साथ ही वीरसेवामन्दिर के सचालको तथा पण्डित परमानन्द जी शास्त्री का भी धन्यवाद करता हूँ जिन्होंने इसका पुनः प्रकाशन करके और प्रस्तावना आदि का प्रूफरीडिंग करके अध्येताओं को लाभान्वित किया है ।

काशी हिन्दू विश्वविद्यालय
वाराणसी

२६ जून १९६८

दरबारीलाल जैन, कोठिया
(न्यायाचार्य, शास्त्राचार्य एम. ए.)

प्रस्तावनागत विषयावली

— ० —

विषय

पृष्ठ

१ न्यायदीपिका और अभिनव धर्मभूषण

१ न्यायदीपिका	१
(क) जैनन्यायसाहित्य में न्यायदीपिकाका स्थान और महत्व	१
(ख) नामकरण	२
(ग) भाषा	३
(घ) रचना-शैली	३
(ङ) विषय-परिचय	
१ मङ्गलाचरण	६
२ शास्त्रकी त्रिविध प्रवृत्ति	६
३ लक्षण का लक्षण	१०
४ प्रमाण का सामान्य लक्षण	१२
५ धारावाहिक ज्ञान	१७
६ प्रामाण्य-विचार	२०
७ प्रमाण के भेद	२१
८ प्रत्यक्ष का लक्षण	२७
९ अर्थ और आलोक की कारणता	२८
१० सन्निकर्ष	३२
११ सान्यवहारिक प्रत्यक्ष	३२
१२ मुख्य प्रत्यक्ष	३३

विषय	पृष्ठ
१३ सर्वज्ञता	३३
१४ परोक्ष	३७
१५ स्मृति	३६
१६ प्रत्यभिज्ञान	४०
१७ तर्क	४२
१८ अनुमान	४४
१९ अवयवमान्यता	४६
२० हेतुलक्षण	४६
२१ हेतु-भेद	५८
२२ हेत्वाभास	६१

न्यायदीपिका में उल्लिखित ग्रन्थ और ग्रन्थकार

१ न्यायविन्दु	६६
२ दिग्भाग	६७
३ शालिकानाथ	६६
४ उदयन	६६
५ वामन	७०
६ तत्त्वार्थसूत्र	७१
७ आप्तमीमांसा	७२
८ महाभाष्य	७३
९ जैनेन्द्रव्याकरण	७६
१० आप्तमीमांसाविवरण	७७
११ राजवार्तिक और भाष्य	७८
१२ न्यायविनिश्चय	७९
१३ परीक्षामुख	८०

विषय	पृष्ठ
१४ तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक और भाष्य	८१
१५ प्रमाणपरीक्षा	८२
१६ पञ्च-परीक्षा	८३
१७ प्रमेयकमलमार्तण्ड	८३
१८ प्रमाणनिर्णय	८४
१९ कारुण्यकलिका	८४
२० स्वामी समन्तभद्र	७४
२१ भट्टाकलङ्कदेव	८६
२२ कुमारनन्दि भट्टारक	८७
२३ भाणिक्यनन्दि	८७
२४ स्याद्वादविद्यापति	८८

अभिनव धर्मभूषण

१ प्रासङ्गिक	८६
२ ग्रन्थकार और उनके अभिनव तथा अति विशेषण	८६
३ धर्मभूषण नामके दूसरे विद्वान्	९१
४ ग्रन्थकार धर्मभूषण और उनकी गुरुपरम्परा	९२
५ समय-विचार	९६
६ व्यक्तित्व और कार्य	१००
७ उपसंहार	१०१

प्रस्तावना

—. ❀ —

न्यायदीपिका और अभिनव धर्मभूषण

‘किसी ग्रन्थ की प्रस्तावना या भूमिका लिखनेका उद्देश्य यह होता है कि उस ग्रन्थ और ग्रन्थकार एवं प्रासङ्गिक अन्याय विषयोके सम्बन्धमे जातव्य बातों पर प्रकाश डाला जाय, जिससे दूसरे अनेक सम्भ्रान्त पाठकों को उस विषय की यथेष्ट जानकारी सहजमे प्राप्त हो सके ।

आज हम जिस ग्रन्थरत्नकी प्रस्तावना प्रस्तुत कर रहे हैं वह ‘न्याय-दीपिका’ है । यद्यपि न्यायदीपिका के कई संस्करण निकल चुके हैं और प्रायः सभी जैन शिक्षा-संस्थाओं मे उसका अरसे से पठन-पाठन के रूपमे विशेष समादर है । किन्तु अभी तक हम ग्रन्थ और ग्रन्थकार के नामादि सामान्य परिचय के अतिरिक्त कुछ भी नहीं जानते हैं—उनका ऐतिहासिक एवं प्रामाणिक अविकल परिचय अब तक सुप्राप्त नहीं है । अतः न्यायदीपिका और अभिनव धर्मभूषणका यथासम्भव सप्रमाण पूरा परिचय कराना ही प्रस्तुत प्रस्तावनाका मुख्य लक्ष्य है । पहले न्यायदीपिका के विषयमे विचार किया जाता है ।

१. न्याय-दीपिका

(क) जैन न्यायसाहित्य में न्यायदीपिका का स्थान और महत्त्व—

श्री अभिनव धर्मभूषण यतिकी प्रस्तुत ‘न्यायदीपिका’ संक्षिप्त एवं अत्यन्त सुविशद और महत्त्वपूर्ण कृति है । इसे जैनन्यायकी प्रथमकोटिकी भी रचना कही जाय तो अनुपयुक्त न होगा, क्योंकि जैनन्यायके अम्या-

सियोंके लिए संस्कृत भाषामे निबद्ध सुबोध और सम्बद्ध न्यायतत्त्वका सरलता से विशद विवेचन करनेवाली प्रायः यह अकेली रचना है, जो पाठकके हृदयपर अपना सहज प्रभाव अङ्कित करती है। ईसाकी सतरहवीं शताब्दिमे हुए और 'जैनतर्कभाषा' आदि प्रौढ रचनाओंके रचयिता श्वेताम्बरीय विद्वान् उपाध्याय यशोविजय जैसे बहुश्रुत भी इसके प्रभावसे प्रभावित हुए हैं। उन्होंने अपनी दार्शनिक रचना जैनतर्कभाषामे न्याय-दीपिकाके अनेक स्थलोको ज्योका त्यो आनुपूर्वीके साथ अपना लिया है^१। वस्तुतः न्यायदीपिकामे जिस खूबी के साथ संक्षेपमे प्रमाण और नयका सुस्पष्ट वर्णन किया गया है वह अपनी व्यास विशेषता रखता है। और इसलिए यह संक्षिप्त कृति भी न्यायस्वरूप जिज्ञासुओंके लिये बड़े महत्त्व और आकर्षणकी प्रिय वस्तु बन गई है। अतः न्यायदीपिकाके सम्बन्धमे इतना ही कहना पर्याप्त है कि वह जैनन्यायके प्रथमश्रेणीमे रखे जानेवाले ग्रन्थोमे स्थान पाने के सर्वथा योग्य है।

(ख) नामकरण—

उपलब्ध ऐतिह्यसामग्री और चिन्तनपरसे मालूम होता है कि दर्शन-शास्त्रके रचनायुगमे दार्शनिक ग्रन्थ, चाहे वे जैनतर हो या जैन हो, प्रायः 'न्याय' शब्दके साथ रचे जाते थे। जैसे न्यायदर्शनमे न्यायसूत्र न्याय-वार्तिक, न्यायमञ्जरी, न्यायकलिका, न्यायभार, न्यायकुसुमाञ्जलि और न्यायलीलावती आदि, बौद्धदर्शनमे न्याय-प्रवेश, न्याय-मुख, न्याय-विन्दु आदि और जैनदर्शनमे न्यायावतार, न्यायविनिश्चय, न्यायकुमुदचन्द्र आदि पाये जाते हैं। पार्थसारथिकी शास्त्रदीपिका जैसे दीपिकान्त ग्रन्थोके भी रचे जानेकी उस समय पद्धति रही है। सम्भवतः अभिनव घर्मभूषणने इन ग्रन्थोको दृष्टिमे रखकर ही अपनी प्रस्तुत कृतिका नाम 'न्यायदीपिका' रक्खा

^१ देखो, जैनतर्कभाषा पृ० १३, १४-१६, १७।

ज्ञान पड़ता है। और यह अन्वर्थ भी है, क्योंकि इसमें प्रमाणनयात्मक न्याय का प्रकाशन किया गया है। अतः न्यायदीपिकाका नामकरण भी अपना वैशिष्ट्य स्थापित करता है और वह उसके अनुरूप है।

(ग) भाषा—

यद्यपि न्यायग्रन्थोंकी भाषा अधिकांशतः दुरूह और गम्भीर होती है, जटिलताके कारण उनमें साधारणबुद्धियोंका प्रवेश सम्भव नहीं होता। पर न्यायदीपिकाकारकी यह कृति न दुरूह है और न गम्भीर एवं जटिल है। प्रत्युत इसकी भाषा अत्यन्त प्रसन्न, सरल और बिना किसी कठिनाई के अर्थबोध करानेवाली है। यह बात भी नहीं कि ग्रन्थकार वैसी रचना कर नहीं सकते थे, किन्तु उनका विशुद्ध लक्ष्य अकलङ्कादि रचित उन गम्भीर और दुरवगाह न्यायविनिश्चय आदि न्याय-ग्रन्थोंमें मन्दजनोंकोभी प्रवेश करानेका था। इस बातको स्वयं धर्मभूषणजीने ही बड़े स्पष्ट और प्राञ्जल शब्दोंमें—मङ्गलाचरण पद्य तथा प्रकरणारम्भके प्रस्तावना वाक्यों में कहा है^१। भाषाके सौष्ठवसे समूचे ग्रन्थकी रचना भी प्रशस्त एवं हृद्य हो गई है।

(घ) रचना-शैली—

भारतीय न्याय-ग्रन्थोंकी ओर जब हम दृष्टिपात करते हैं तो उनकी रचना हमें तीन प्रकारकी उपलब्ध होती है—१ सूत्रात्मक, २ व्याख्यात्मक और ३ प्रकरणात्मक। जो ग्रन्थ सक्षेपमें गूढ़ अल्पाक्षर और सिद्धान्ततः मूलके प्रतिपादक हैं वे सूत्रात्मक हैं। जैसे—वैशेषिकदर्शनसूत्र, न्यायसूत्र, परीक्षा-मुखसूत्र आदि। और जो किसी गद्य पद्य या दोनोरूप मूलका व्याख्यान (विवरण, टीका, वृत्ति) रूप हैं वे व्याख्यात्मक ग्रन्थ हैं। जैसे—प्रशस्त-

पादभाष्य, न्यायभाष्य, प्रमेयकमलमार्तण्ड आदि। तथा जो किसी मूलके व्याख्या-ग्रन्थ न होकर अपने स्वीकृत प्रतिपाद्य विषय का स्वतंत्रभावसे वर्णन करते हैं और प्रसङ्गानुसार दूसरे विषयों का भी कथन करते हैं वे प्रकरणात्मक ग्रन्थ हैं। जैसे — प्रमाण-समुच्चय, न्यायबिन्दु, प्रमाणमग्नह, आप्तपरीक्षा आदि। ईश्वरकृष्णकी साख्यकारिका और विश्वनाथ पञ्चाननकी कारिकावली आदि कारिकात्मक ग्रन्थ भी दिग्भाग के प्रमाणसमुच्चय, सिद्धसेनके न्यायावतार और अकलङ्कदेवके लघीयस्त्रय आदिकी तरह प्रायः प्रकरण ग्रन्थ ही हैं, क्योंकि वे भी अपने स्वीकृत प्रतिपाद्य विषयका स्वतंत्रभावसे वर्णन करते हैं और प्रसङ्गोपात्त दूसरे विषयोंका भी कथन करते हैं। अभिनव धर्मभूषणकी प्रस्तुत 'न्यायदीपिका' प्रकरणात्मक रचना है। इसमें ग्रन्थकर्त्ता ने अपने अंगीकृत वर्णनीय विषय प्रमाण और नयका स्वतन्त्रतासे वर्णन किया है, वह किसी गद्य या पद्यरूप मूलकी व्याख्या नहीं है। ग्रन्थकार ने इसे स्वयं भी प्रकरणात्मक ग्रन्थ माना है^१। इस प्रकार के ग्रन्थ रचनेकी प्रेरणा उन्हें विद्यानन्दकी 'प्रमाण-परीक्षा', वादिराजके 'प्रमाण-निर्णय' आदि प्रकरण-ग्रन्थोंसे मिली जान पड़ती है।

ग्रन्थके प्रमाण-लक्षण-प्रकाश, प्रत्यक्ष-प्रकाश और परोक्ष-प्रकाश ये तीन प्रकाश करके उनमें विषय-विभाजन उसी प्रकारका किया गया है जिस प्रकार प्रमाण-निर्णयके तीन निर्णयो (प्रमाण-लक्षण-निर्णय, प्रत्यक्ष-निर्णय और परोक्ष-निर्णय) में है। प्रमाणनिर्णयसे प्रस्तुत ग्रन्थ में इतनी विशेषता है कि आगमके विवेचन का इसमें अलग प्रकाश नहीं रक्खा गया है जब कि प्रमाणनिर्णयमें आगमनिर्णय भी है। इसका कारण यह है कि वादिराजाचार्यने परोक्षके अनुमान और आगम ये दो भेद किये हैं तथा अनुमानके भी गौण और मुख्य अनुमान ये दो भेद करके स्मृति, प्रत्यभिज्ञान एवं तर्क को गौण अनुमान प्रतिपादित किया है और इन तीनों के वर्णन को तो

१ 'प्रकरणमिदमारभ्यते'—न्यायदा० पृ० ५।

परोक्ष-निर्णय तथा परोक्षके ही दूसरे भेद आगमके वर्णन को आगमनिर्णय नाम दिया है^१ । आ० धर्मभूषणने आगम जब परोक्ष है तब उसे परोक्ष-प्रकाश मे ही सम्मिलित कर लिया है—उसके वर्णन को उन्होने स्वतन्त्र प्रकाश का रूप नहीं दिया । तीनों प्रकाशोमे स्थूलरूपसे विषय-वर्णन इस प्रकार है —

पहले प्रमाणसामान्यलक्षण-प्रकाशमे, प्रथमत उद्देशादि तीनके द्वारा ग्रन्थ-प्रवृत्तिका निर्देश, उन तीनों के लक्षण, प्रमाणसामान्य का लक्षण, सशय, विपर्यय, अनध्यवसायका लक्षण, इन्द्रियादिको को प्रमाण न हो सकनेका वर्णन, स्वत परत प्रामाण्यका निरूपण और बौद्ध, भाट्ट, प्राभाकर तथा नैयायिकोके प्रमाण सामान्यलक्षणोकी आलोचना करके जैनमत-सम्मत सविकल्पक अगृहीतग्राही 'सम्यग्ज्ञानत्व' को ही प्रमाणसामान्य का निर्दोष लक्षण स्थिर किया गया है ।

दूसरे प्रत्यक्ष-प्रकाशमे स्वकीय प्रत्यक्षकालक्षण, बौद्ध और नैयायिको-के निर्विकल्पक तथा मन्निकर्ष प्रत्यक्षलक्षणो की समालोचना, अर्थ और आलोकमे ज्ञानके प्रति कारणताका निराश, विषयकी प्रतिनियामिका योग्यताका उपादान, तदुत्पत्ति और तदाकारता का निराकरण, प्रत्यक्षके भेद-प्रभेदोका निरूपण, अतीन्द्रिय प्रत्यक्षका समर्थन और सर्वज्ञसिद्धि आदिका विवेचन किया गया है ।

तीसरे परोक्ष-प्रकाशमे, परोक्षका लक्षण, उसके स्मृति, प्रत्यभिज्ञान, तर्क, अनुमान और आगम इन पाँच भेदोका विशद वर्णन, प्रत्यभिज्ञानके एकत्वप्रत्यभिज्ञान, सादृश्यप्रत्यभिज्ञान आदिका प्रमाणान्तररूपसे उपपादन करके उनका प्रत्यभिज्ञानमे ही अन्तर्भाव होनेका सयुक्तिक समर्थन, साध्यका लक्षण, साधनका 'अन्यथानुपपन्नत्व' लक्षण, त्रैरूप्य और पाञ्चरूप्यका निराकरण, अनुमानके स्वार्थ और परार्थ दो भेदोका कथन, हेतु-भेदो के

उदाहरण, हेत्वाभासोका वर्णन, उदाहरण, उदाहरणाभास, उपनय, उपनया-भास, निगमन, निगमनाभास आदि अनुमान के परिवार का अच्छा कथन किया गया है। अन्तर्मे आगम और नयका वर्णन करते हुए अनेकान्त तथा सप्तभगीका भी संक्षेप में प्रतिपादन किया गया है। इस तरह यह न्यायदीपिकामे वर्णित विषयोका स्थूल एवं बाह्य परिचय है। अब उसके आन्तर प्रमेय-भागपर भी थोड़ासा तुलनात्मक विवेचन कर देना हम उपयुक्त समझते हैं। ताकि न्यायदीपिका के पाठको के लिए उसमें चर्चित ज्ञातव्य विषयो का एकत्र यथासम्भव परिचय मिल सके।

(घ) विषय-परिचय—

१ मङ्गलाचरण—

मङ्गलाचरणके सम्बन्ध में कुछ वक्तव्य अश तो हिन्दी अनुवाद के प्रारम्भ में कहा जा चुका है। यहाँ उसके शेष भाग पर कुछ विचार किया जाता है।

यद्यपि भारतीय वाङ्मयमें प्रायः सभी दर्शनकारोंने मङ्गलाचरणको अपनाया है और अपने अपने दृष्टिकोणसे उसका प्रयोजन एवं हेतु बताते हुए समर्थन किया है। पर जैनदर्शनमें जितना विस्तृत, विशद और सूक्ष्म चिन्तन किया गया है उतना प्रायः अन्यत्र नहीं मिलता। 'तिलोय-पण्णत्ति' में^१ यतिवृषभाचार्यने और 'धवला' में^२ श्री वीरनसस्वामी ने मङ्गलका बहुत ही सागोपाग और व्यापक वर्णन किया है। उन्होंने धातु, निक्षेप, नय, एकार्थ, निरुक्ति और अनुयोग के द्वारा मङ्गल का निरूपण करनेका निर्देश करके उक्त छहों के द्वारा उसका व्याख्यान किया है। 'मगि' धातुमें 'अलच्' प्रत्यय करनेपर मङ्गल शब्द निष्पन्न होता है। निक्षेपकी अपेक्षा कथन करते हुए लिखा है कि तद्व्यतिरिक्त द्रव्य मङ्गलके दो

१ तिलो० प० गा० १-८ से १-३१, २ धवला १-१।

भेद है—कर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमङ्गल और नोकर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमङ्गल । उनमें पुण्यप्रकृति-तीर्थकर नामकर्म कर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमङ्गल है; क्योंकि वह लोककल्याणरूप माङ्गल्यका कारण है । नोकर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमङ्गल-के दो भेद हैं—लौकिक और लोकोत्तर । उनमें लौकिक—लोक प्रसिद्ध मङ्गल तीन प्रकारका है—सच्चित्त, अचित्त और मिश्र । इनमें सिद्धार्य^१ अर्थात् पीले सरसो, जलसे भरा हुआ पूर्ण कलश, वन्दन-माला, छत्र, श्वेतवर्ण और दर्पण आदि अचित्त मङ्गल हैं । और बाल-कन्या तथा श्रेष्ठ जातिका घोड़ा आदि सच्चित्त मङ्गल हैं । भलद्वार सहित कन्या आदि मिश्र मङ्गल हैं । लोकोत्तर-अलौकिक मङ्गलके भी तीन भेद हैं—सच्चित्त, अचित्त और मिश्र । अरहन्त आदिका अनादि अनन्त स्वरूप जीव-द्रव्य सच्चित्त लोकोत्तर मङ्गल हैं । कृत्रिम, अकृत्रिम चैत्यालय आदि अचित्त लोकोत्तर मङ्गल हैं । उक्त दोनों सच्चित्त और अचित्त मङ्गलोको मिश्र मङ्गल कहा है । आगे मङ्गलके प्रतिबोधक पर्यायनामोको^२ बतलाकर मङ्गलकी निरुक्ति^३ बताई गई है । जो पापरूप मलको गलावे—विनाश करे और पुण्य-सुखको लावे प्राप्त करावे उसे मङ्गल कहते हैं । आगे चलकर मङ्गलका प्रयोजन बतलाते हुए कहा

१ सिद्धत्य-पुण्य-कुभो वदणमाला य मगल छत्त ।

सेदो वण्णो आदसणो य कण्णा य जच्चस्सो ॥—धवला १-१-१५ २७

२ देखो धवला १-१-१, पृ ३१ । तिलो० प० गा० १-८ ।

३ 'मल गालयति विनाशयति दहति हन्ति विशोधयति विध्वसयति इति मगलम् ।' 'अथवा, मग सुख तल्लाति आदत्त इति वा मङ्गलम् ।' धवला० १-१-१, पृ० ३२-३३ ।

'गालयति विनाशयति दहति हति सोधयति ।

विद्धसेदि मलाइ जम्हा तम्हा य मगल भणिद ॥'—तिलो० प० १-६ ।

'अथवा मग सोख लादि हु गेण्हेदि मगल तम्हा ।

एदेण कज्जसिद्धि मगइ गच्छेदि गयकत्तारो ॥—तिलो० प० १-१५ ।

गया है' कि शास्त्रके आदि, मध्य और अन्तमे जिनेन्द्रका गुणस्त्ववरूप मङ्गलका कथन करनेसे समस्त विघ्न उसी प्रकार नष्ट हो जाते हैं जिन प्रकार सूर्योदयसे समस्त अन्धकार । इनके साथ ही तीनों स्थानोमे मङ्गल करनेका पृथक् पृथक् फल भी निर्दिष्ट किया है और लिखा है कि शास्त्र के आदिमे मङ्गल करनेसे शिष्य सरलतासे शास्त्रके पारगामी बनते हैं । मध्यमे मङ्गल करनेसे निर्विघ्न विद्या प्राप्ति होती है और अन्तमे मङ्गल करनेसे विद्या-फलकी प्राप्ति होती है । इस प्रकार जैनपरम्पराके दिगम्बर साहित्यमे शास्त्रमे मङ्गल करनेका सुस्पष्ट उपदेश मिलता है । श्वेताम्बर आगम साहित्यमे भी मङ्गलका विधान पाया जाता है । दशवैकालिक-निर्युक्ति (गा० २) मे त्रिविध मगल करनेका निर्देश है । विशेषावश्यकभाष्य (गा० १२-१४) मे मगलके प्रयोजनोमे विघ्नविनाश और महाविद्याकी प्राप्तिको बनलाते हुए आदि मगलका निर्विघ्नरूपमे शास्त्रका पारगत होना, मध्यमगलका निर्विघ्नतया शास्त्र-समाप्ति की कामना और अन्यमगलका शिष्य-प्रशिष्यो-मे शास्त्र-परम्पराका चालू रहना प्रयोजन बनलाया गया है । बृहत्कल्प-भाष्य (गा० २०) मे मगलके विघ्नविनाशके साथ शिष्यमे शास्त्रके प्रति श्रद्धाका होना आदि अनेक प्रयोजन गिनाये गये हैं । हिन्दी अनुवादके प्रारम्भमे यह कहा ही

१ 'सत्थादि-मज्झ अक्खण्णसु जिणतोत्तमगलुच्चारो ।

णासइ णिस्सेयाइ विग्घाइ रवि व्व तिमिराइ ॥'—ति० प० १-३१ ।

२ 'पढमे मगलवयणे मिस्सा सत्थस्स पारगा होति ।

मज्झिम्मे णीविग्घ विज्जा विज्जा फल चरिमे ॥

—तिलो० प० १-२६ । खबला १-१-१, पृ० ४० ।

३ यद्यपि 'कवायपाहुड' और 'चुणिमूत्र' के प्रारम्भमे मगल नहीं किया है तथाहि वहाँ मगल न करने का कारण यह है कि उन्हें स्वयं मगल रूप मान लिया गया है ।

जा चुका है कि हरिभद्र और विद्यानन्द आदि तार्किकोंने अपने तर्क-ग्रन्थों में भी मगल करने का समर्थन और उसके विविध प्रयोजन बतलाये हैं।

उपर्युक्त यह मगल मानसिक, वाचिक और कार्यात्मिक के भेद से तीन प्रकार का है। वाचिक मगल भी निबद्ध और अनिबद्धरूप से दो तरह का है^१। जो ग्रन्थके आदिमें ग्रन्थकारके द्वारा श्लोकादिककी रचनारूपसे दृष्ट-देवता-नमस्कार निबद्ध कर दिया जाता है वह वाचिक निबद्ध मगल है और जो श्लोकादिककी रचना के बिना ही जिनेन्द्र-गुण-स्तवन किया जाता है वह अनिबद्ध मगल है।

प्रकृत न्यायदीपिकामें अभिनव धर्मभूषणने भी अपनी पूव परम्पराका अनुसरण किया है और मगलाचरणको निबद्ध किया है।

२. शास्त्रकी विविध प्रवृत्ति—

शास्त्रकी विविध (उद्देश, लक्षण-निर्देश और परीक्षारूप) प्रवृत्ति-का कथन सबसे पहले वात्स्यायनके 'न्याय भाष्य' में दृष्टिगोचर होता है^२। प्रशस्तपादभाष्यकी टीका 'कन्दली' में श्रीधरने उस विविध प्रवृत्तिमें उद्देश और लक्षणरूप द्विविध प्रवृत्तिको माना है और परीक्षाको अनियत कहकर निकाल दिया है^३। इसका कारण यह है कि श्रीधरने जिस प्रशस्तपाद भाष्यपर अपनी कदली टीका लिखी है वह भाष्य और उस भाष्यका आधारभूत वैशेषिकदर्शनसूत्र पदार्थों के उद्देश और लक्षणरूप है, उनमें परीक्षा नहीं है। पर वात्स्यायनने जिस न्यायसूत्रपर अपना न्यायभाष्य लिखा है उसके सभी सूत्र उद्देश, लक्षण और परीक्षात्मक हैं। इसलिये वात्स्या-

१ देखो, धवला १-१-१, पृ० ४१ और आप्तपरीक्षा पृ० ३।

२ न्यायभाष्य पृ० १७, न्यायदीपिका परिशिष्ट पृ० २३६। 'पदार्थव्युत्पादनप्रवृत्तस्य शास्त्रस्य उभयथा प्रवृत्ति—उद्देशो लक्षणञ्च। परीक्षा-यास्तु न नियम।—कन्दली पृ० २६।

यनने त्रिविध प्रवृत्ति और श्रीघर ने द्विविध प्रवृत्ति को स्थान दिया है । शास्त्र-प्रवृत्तिके चौथे भेदरूपसे विभाग को भी माननेका एक पक्ष रहा है जिसका उल्लेख सर्वप्रथम उद्योतकर^१ और जयन्तभट्टने^२ किया है और उसे उद्देश्यमे ही शामिल कर लेनेका विधान किया है । आ० प्रभाचन्द्र^३ और हेमचन्द्र^४ भी यही कहते हैं । इस तरह वात्स्यायनके द्वारा प्रदर्शित त्रिविध प्रवृत्ति का ही पक्ष स्थिर रहता है । न्यायदीपिकामे प्रभाचन्द्र और हेमचन्द्र के द्वारा अनुसृत यही त्रिविध प्रवृत्ति का पक्ष अपनाया गया है ।

३ लक्षणका लक्षण—

दार्शनिक परम्परामे सर्वप्रथम स्पष्ट तौरपर वात्स्यायनने लक्षणका लक्षण निर्दिष्ट किया है और कहा है कि जो वस्तु का स्वरूप-व्यवच्छेदक धर्म है वह लक्षण है^१ । न्यायवास्तिकके कर्त्ता उद्योतकरका भी यही मत है^२ । न्यायमजरीकार जयन्तभट्ट सिर्फ 'व्यवच्छेदक' के स्थान मे 'व्यवस्था-

१ 'उद्दिष्टविभागश्च न त्रिविधाया शास्त्रप्रवृत्तावन्तर्भवतीति । तस्मादुद्दिष्टविभागो युक्तः, न, उद्दिष्टविभागस्योद्देश एवान्तर्भावात् ।' न्यायवा० पृ० २७, २८ । २ ननु च विभागलक्षणा चतुर्थ्यपि प्रवृत्तिरस्त्येव... उद्देशरूपानपायात् उद्देश एव असौ । सामान्यसज्ञया कीर्तनमुद्देशः, प्रकारभेदसज्ञया कीर्तन विभाग इति'—न्यायभ० पृ० १२ । ३ देखो, न्यायकुमुद पृ २१ । ४ प्रमाणमौ० पृ २ । ५ 'उद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवच्छेदको धर्मो लक्षणम्—न्यायभा० पृ १७ । ६ लक्षणस्येतग्व्यवच्छेदहेतुत्वात् । लक्षण खलु लक्ष्य समानासमानजातीयेभ्यो व्यवच्छिन्नन्ति'—न्यायवा० पृ० २८, 'पर्यायशब्दा कथं लक्षणम् ? व्यवच्छेदहेतुत्वात् । सर्वं हि लक्षणमितरव्यवच्छेदकमेतैश्च पर्यायशब्दैर्नान्य पदार्थोऽभिधीयत इत्यसाधारणत्वाल्लक्षणम्—न्यायवा० पृ० ७६, 'इतरेतरविशेषक लक्षणमुच्यते'—न्यायवा० पृ० १०८ ।

पक' शब्दको रखकर वात्स्यायनका ही अनुसरण करते हैं'। कन्दलीकार श्रीधर भी वात्स्यायनके 'तत्त्व' शब्दके स्थानमें 'स्वपरजातीय' और 'व्यवच्छेदक' की जगह 'व्यावर्त्तक' शब्दका प्रयोग करके करीब करीब उन्हींके लक्षणके लक्षणको मान्य रखते हैं^१। तर्कदीपिकाकार उक्त कथनोसे फलित हुये असाधारण धर्मको लक्षणका लक्षण मानते हैं^२ अकलङ्कदेव स्वतन्त्र ही लक्षणका लक्षण प्रणयन करते हैं और वे उसमें 'धर्म' या 'असाधारण धर्म' शब्दका निवेश नहीं करते। पर व्यावृत्तिपरक लक्षण मानना उन्हें इष्ट है^३। इससे लक्षणके लक्षणकी मान्यताये दो फलित होती है। एक तो लक्षणके लक्षणमें असाधारण धर्म का प्रवेश स्वीकार करनेवाली और दूसरी स्वीकार न करनेवाली। पहली मान्यता मुख्यतया न्याय वैशेषिकोकी है और जिसे जैन-परम्परामें भी क्वचिद् स्वीकार किया गया है। दूसरी मान्यता अकलङ्क-प्रतिष्ठित है और उसे आचार्य विद्यानन्द^४ तथा न्यायदीपिकाकार आदिने अपनाई है। न्यायदीपिकाकारने तो सप्रमाण इसे ही पुष्ट किया है और पहली मान्यताकी आलोचना करके उसमें दूषण भी दिखाये है। ग्रन्थकारका कहना है कि यद्यपि किसी वस्तुका असाधारण—विशेष धर्म उस वस्तुका इतर पदार्थोसे व्यावर्त्तक होता है, परन्तु उसे लक्षणकोटिमें प्रविष्ट नहीं किया जा सकता, क्योंकि दण्डादि जो कि असाधारणधर्म नहीं है फिर भी पुरुष के व्यावर्त्तक होते हैं और 'शाबलेयत्व' आदि गवादिको के असाधारणधर्म तो हैं, पर व्यावर्त्तक नहीं

१ 'उद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवस्थापको धर्मो लक्षणम्'—न्यायमं० पृ० ११

२ 'उद्दिष्टस्य स्वपरजातीयव्यावर्त्तको धर्मो लक्षणम्'—कन्दली० पृ० २६।

३ 'एतद्दूषणत्रयरहितो धर्मो लक्षणम्। यथा गो सास्नादिमत्वम्। स एवासाधारणधर्म इत्युच्यते'—तर्कदीपिका पृ० १४। ४ 'परस्परव्यक्तिकरे सति येनान्यत्व लक्ष्यते तल्लक्षणम्'—तत्त्वार्थवा० पृ० ५२। ५ देखो, परिशिष्ट पृ० २४०। ६ देखो, परिशिष्ट पृ० २४०।

है। इसलिए इतना मात्रही लक्षण करना ठीक है कि जो व्यावर्त्तक है—मिली हुई वस्तुओंमेंसे किसी एकको जुदा कराता है वह लक्षण है। चाहे वह साधारण धर्म हो या चाहे असाधारण धर्म हो या धर्म भी न हो। यदि वह लक्ष्यकी लक्ष्यतरोसे व्यावृत्ति कराता है तो लक्षण है और यदि नहीं कराता है तो वह लक्षण नहीं है इस तरह अकलङ्क-प्रतिष्ठित लक्षण-के लक्षण को ही न्यायदीपिका में अनुप्राणित किया गया है ।

प्रमाणका सामान्यलक्षण—

दार्शनिक परम्परामें सर्वप्रथम कणादने प्रमाणका सामान्य लक्षण निदिष्ट किया है। उन्होंने निर्दोष ज्ञानको विद्या—प्रमाण कहा है^१ न्याय-दर्शनके प्रवर्त्तक गौतमके न्यायसूत्रमें तो प्रमाणसामान्यका लक्षण उपलब्ध नहीं होता। पर उनके टीकाकार वात्स्यायनने अवश्य 'प्रमाण' शब्दसे फलित होनेवाले उपलब्धिसाधन (प्रमाकरण)को प्रमाणसामान्यका लक्षण सूचित किया है^२। 'उद्योतकर', जयन्तभट्ट^३ आदि नैयायिकों ने वात्स्यायन के द्वारा सूचित किये इस उपलब्धिसाधनरूप प्रमाकरणको ही प्रमाण का सामान्य लक्षण स्वीकृत किया है। यद्यपि न्यायकुसुमाञ्जलिकार^४ उदयनने यथार्थानुभवको प्रमाण कहा है तथापि वह उन्हे प्रमाकरणरूपही इष्ट है। इतना जरूर जान पड़ता है कि उनपर अनुभूतिको प्रमाण मानने वाले प्रभाकर और उनके अनुयायी विद्वानोंका प्रभाव है। क्योंकि उदयनके

१ 'अदुष्ट विद्या' बंशेषिकसू० ६-२-१२। २ 'उपलब्धिसाधनानि प्रमाणानि समाख्यानिर्बचनसामर्थ्यात् बोधव्यम्। प्रमीयतेऽनेनेति करणार्थाभिधानो हि प्रमाणशब्दः।' न्यायभा० पृ० १८। ३ 'उपलब्धिहेतु प्रमाण यदुपलब्धिनिमित्तं तत्प्रमाण।'—न्यायवा० पृ० ५। ४ 'प्रमीयते येन तत्प्रमाणमिति करणार्थाभिधायिन प्रमाणशब्दात् प्रमाकरणं प्रमाणमवगम्यते।' न्यायम० पृ० २५। ५ 'यथार्थानुभवो मानमनपेक्षतयेष्यते।'—न्यायकु० ४-१।

पहले न्याय वैशेषिक परम्परामे प्रमाणसामान्यलक्षणमे 'अनुभव पदका प्रवेश प्राय उपलब्ध नहीं होता । उनके बादमे तो अनेक नैयायिकोंने' अनुभव ही प्रमाणसामान्यका लक्षण बतलाया है ।

मीमांसक परम्परामे मुख्यतया दो सम्प्रदाय पाये जाते हैं—१ भाट्ट और २ प्रभाकर । कुमारिल भट्टके अनुगामी भाट्ट और प्रभाकर गुरुके मतका अनुसरण करनेवाले प्रभाकर कहे जाते हैं । कुमारिलने प्रमाणके सामान्यलक्षणमे पाँच विशेषण दिये हैं । १ अपूर्वार्थविषयत्व २ निश्चितत्व ३ बाधवर्जितत्व ४ अदुष्टकारणारब्धत्व और ५ लोकसम्मतत्व । कुमारिल का वह लक्षण इस प्रकार है :—

तत्रापूर्वार्थविज्ञानं निश्चितं बाधवर्जितम् ।

अदुष्टकारणारब्धं प्रमाण लोकसम्मतम् ॥

पिछले सभी भाट्टमीमांसकोंने इसी कुमारिल कर्तृक लक्षणको माना है और उसका समर्थन किया है । दूसरे दार्शनिकोंकी आलोचनाका विषय भी यही लक्षण हुआ है । प्रभाकरने अनुभूति, को प्रमाण सामान्यका लक्षण कहा है ।

सांख्यदर्शनमे श्रोत्रादि-इन्द्रियोंकी वृत्ति (व्यापार) को प्रमाणका सामान्य लक्षण बतलाया गया है ।

बौद्धदर्शनमे अज्ञातार्थके प्रकाशक ज्ञानको प्रमाणका सामान्य लक्षण बतलाया है । दिग्मागने विषयाकार अर्थनिश्चय और स्वसंवित्तिको प्रमाण-

१ 'बुद्धिस्तु द्विविधा मता अनुभूति स्मृतिश्च स्यादनुभूतिवद्विधा ।'

—सिद्धान्तमु० का० ५१ ।

'तद्वति तत्प्रकारकोऽनुभवोयथार्थ ।...सैवप्रमा ।' तर्कस० पृ० ६८, ६९

२ 'अनुभूतिश्च न प्रमाणम् ।' बृहती १-१-५ ।

३ 'अज्ञातार्थज्ञापक प्रमाणमिति प्रमाणसामान्यलक्षणम् ।'

—प्रमाणसमु० टी० पृ० ११

का फल कह कर उन्हें ही प्रमाण माना है^१। क्योंकि बौद्धदर्शनमें प्रमाण और फल भी भिन्न नहीं है और जो अज्ञातार्थप्रकाश रूप ही हैं। धर्मकीर्तित्ते^२ अविसर्वादि^३ पद और लगाकर दिग्भाग के ही लक्षण को प्रायः परिष्कृत किया है। तत्त्वसग्रहकार शान्तरक्षितने^४ सारूप्य और योग्यताको प्रमाण वर्णित किया है^५ जो एक प्रकारसे दिग्भाग और धर्मकीर्तिके प्रमाणसामान्यलक्षणका ही पर्यवसितार्थ है। इस तरह बौद्धोंके यहाँ स्वसवेदी अज्ञातार्थज्ञापक अविसर्वादि ज्ञानको प्रमाण कहा गया है।

जैन परम्परामें सर्व प्रथम स्वामी समन्तभद्र^६ और आ० सिद्धसेतने प्रमाणका सामान्यलक्षण निर्दिष्ट किया है और उसमें स्वपरावभासक, ज्ञान तथा बाधविवर्जित ये तीन विशेषण दिये हैं। भारतीय दार्शनिकोंमें समन्तभद्र ही प्रथम दार्शनिक है जिन्होंने स्पष्टतया प्रमाणके सामान्यलक्षणमें 'स्वपरावभासक' पद रखा है यद्यपि विज्ञानवादी बौद्धोंने भी ज्ञानको 'स्वरूपस्य स्वतो गते'^७ कहकर स्वसवेदी प्रकट किया है परन्तु तार्किक रूप देकर विशेषरूपसे प्रमाणके लक्षणमें 'स्व' पदका निवेश समन्तभद्रका ही स्वोपज्ञ ज्ञान पड़ता है। क्योंकि उनके पहले वैसा प्रमाणलक्षण देखनेमें नहीं आता। समन्तभद्रने प्रमाणसामान्यका लक्षण 'युगपत्सर्वभासितत्त्वज्ञान'^८ भी किया है जो उपर्युक्त लक्षणमें ही पर्यवसित है दर्शनशास्त्रोंके अध्ययनसे ऐसा मालूम होता है 'प्रमीयते येन तत्प्रमाणम्'^९ अर्थात् जिसके द्वारा प्रमिति (परिच्छित्तिविशेष) हो वह प्रमाण है' इस अर्थमें

१ "स्वसवित्ति फल चात्र तद्रूपादर्थनिश्चयः । विषयाकार एवास्य प्रमाणं तेन मीयते ॥"—प्रमाणसमु० १-१० । २ "प्रमाणमविसर्वादि ज्ञानम्..."प्रमाणवा० २-१ । ३ "विषयाधिगतित्वाच्च प्रमाणफलमिष्यते । स्ववित्तिर्वा प्रमाणं तु सारूप्य योग्यतापि वा ॥"—तत्त्वसं० का १३४४ । ४ "स्वपरावभासकं यथा प्रमाणं भुवि बुद्धिलक्षणम्"—स्वयम्भू० का० ६३ । ५ प्रमाण स्वपराभासि ज्ञान बाधविवर्जितम् ।"—न्यायवा० का० १

प्रायः सभी दर्शनकारोने प्रमाणको स्वीकार किया है। परन्तु वह प्रमिति किसके द्वारा होती है अर्थात् प्रमितिका करण कौन है ? इसे सबने अलग अलग बतलाया है। नैयायिक और वैशेषिकोका कहना है कि अर्थज्ञप्ति इन्द्रिय और अर्थके सन्निकर्षसे होती है इसलिए सन्निकर्ष प्रमितिका करण है। मीमांसक सामान्यतया इन्द्रियको, सांख्य इन्द्रियवृत्तिको और बौद्ध सारूप्य एवं योग्यताको प्रमितिकरण बतलाते हैं। समन्तभद्र ने 'स्वपरावभासक' ज्ञानको प्रमितिका अव्यवहितकरण प्रतिपादन किया है। समन्तभद्र के उत्तरवर्ती पूज्यपादने भी स्वपरावभासक ज्ञानको ही प्रमितिकरण (प्रमाण) होनेका समर्थन किया है और सन्निकर्ष, इन्द्रिय तथा मात्र ज्ञानको प्रमिति करण (प्रमाण) माननेमें दोषोद्भावन भी किया है^१। वास्तवमें प्रमिति—प्रमाणफल जब अज्ञाननिवृत्ति है तब उसका करण अज्ञानविरोधी स्व और परका अवभास करनेवाला ज्ञान ही होना चाहिए। समन्तभद्रके द्वारा प्रतिष्ठित इस प्रमाणलक्षण 'स्वपरावभासक' को आधिक्यरूपसे अपनाते हुए भी शाब्दिकरूपसे अकलङ्कदेवने अगना आत्मार्थग्राहक व्यवसायात्मक ज्ञानको प्रमाणलक्षण निर्मित किया है^२। तात्पर्य यह कि समन्तभद्र के 'स्व' पदकी जगह 'आत्मा' और 'पर' पदके स्थान में 'अर्थ' पद एवं 'अवभासक' पदकी जगह 'व्यवसायात्मक' पदको निविष्ट किया है। तथा 'अर्थ' के विशेषणरूपसे कही 'अनधिगत' कही 'अनिश्चित' और कही 'अनिर्णीत'^३ पदको दिया है। कही ज्ञान के विशेषणरूप से

१ देखो, सर्वार्थसि० १-१० ।

२ "व्यवसायात्मक ज्ञानमात्मार्थग्राहक मतम् ।" — लघीय० का० ६०

३ "प्रमाणमविसर्वादि ज्ञान अनधिगतार्थाविगमलक्षणत्वात् ।"

—अष्टश० का० ३६ ।

४ 'लिंगलिङ्गसम्बन्धज्ञान प्रमाण अनिश्चितनिश्चयात् ।' अष्टश० १०१

५ "प्रकृतस्यापि न वै प्रामाण्य प्रतिषेध्य—अनिर्णीतनिर्णयिकत्वात् ।"

अष्टश० का० १०१ ।

‘अविसवादि’ पदको भी रखा है। ये पद कुमारिन तथा धर्मकीर्ति से आये हुए मालूम होते हैं, क्योंकि उनके प्रमाणलक्षणोमे वे पहलेसे ही विहित है। अकलङ्कदेवके उत्तरवर्ती माणिक्यनन्दिने अकलङ्कदेवके ‘अन-धिगत’ पदके स्थानमे कुमारिलोक्त ‘अपूर्वार्थ’ और आत्मा’ पदके स्थानमे समन्तभद्रोक्त ‘स्व’ पदका निवेश करके ‘स्वापूर्वार्थ’ जैसा एक पद बना लिया है और ‘व्यवसायात्मक’ पदको ज्योका त्यो अपनाकर ‘स्वापूर्वार्थ-व्यवसायात्मक ज्ञान’ यह प्रमाणसामान्यका लक्षण प्रकट किया है^१। विद्या-नन्दने यद्यपि सक्षेपमे ‘सम्यग्ज्ञान’ को प्रमाण कहा है^२ और पीछे उसे ‘स्वार्थव्यवसायात्मक’ सिद्ध किया है^३, अकलङ्क तथा माणिक्यनन्दिकी तरह स्पष्ट तौर पर ‘अनधिगत’ या ‘अपूर्व’ विशेषण उन्होंने नहीं दिया, तथापि सम्यग्ज्ञानको अनधिगतार्थविषयक या अपूर्वार्थविषयक मानना उन्हें अनिष्ट नहीं है उन्होंने जो अपूर्वार्थका खण्डन किया है^४ वह कुमारिलके संबंधा ‘अपूर्वार्थ’ का खण्डन है। कथंचिद् अपूर्वार्थ तो उन्हें अभिप्रेत है^५। अकलङ्कदेवकी तरह स्मृत्यादि प्रमाणोमे अपूर्वार्थता

१ “प्रमाणमविसवादिज्ञानम्” अष्टश० का० ३६ । २ “स्वापूर्वार्थ-व्यवसायात्मक ज्ञान प्रमाणम् ।”—परीक्षासु० १-१ । ३ “सम्य-ग्ज्ञान प्रमाणम्”—प्रमाणपरी० पृष्ठ ५१ । ४ “किं पुन सम्य-ज्ञान ? अभिधीयते—स्वार्थव्यवसायात्मक सम्यग्ज्ञान सम्यग्ज्ञानत्वात्...” —प्रमाणप० पृ० ५३ । ५ “तत्स्वार्थव्यवसायात्मकज्ञान मानमितीयता लक्षणेन गतार्थत्वात् व्यर्थमन्यद्विशेषणम् ॥”—तत्स्वार्थश्लो० पृ० १७४ ।

६ “सकलदेशकालव्याप्तसाध्यासाधनसम्बद्धोहापोहलक्षणो हि तर्क प्रमाणयितव्य, तस्य कथाञ्चिदपूर्वार्थत्वात् ।” “नचैतद् गृहीतग्रहणाद-प्रमाणमिति शङ्कनीयम्, तस्य कथाञ्चिदपूर्वार्थत्वात् । न हि तद्विषयभूत-मेक द्रव्य स्मृतिप्रत्यक्षग्राह्य येन तत्र प्रवर्तमान प्रत्यभिज्ञान गृहीतग्राहि मन्येत नद्गृहीततीतवर्तमानविवर्ततादात्म्यात् द्रव्यस्य कथाञ्चिदपूर्वार्थ-

का उन्होंने स्पष्टतया समर्थन किया है। सामान्यतया प्रमाणलक्षण में अपूर्व पदको न रखनेका तात्पर्य यह है कि प्रत्यक्ष तो अपूर्वार्थग्राही होता ही है और अनुमानादि प्रत्यक्ष से अगृहीत धर्माशोमे प्रवृत्त होनेसे अपूर्वार्थ-ग्राहक सिद्ध हो जाते हैं। यदि विद्यानन्द को स्मृत्यादिक अपूर्वार्थविषयक इष्ट न होते तो उनकी प्रमाणता में प्रयोजक अपूर्वार्थताको वे कदापि न बतलाते। इससे स्पष्ट है कि विद्यानन्द भी प्रमाणको अपूर्वार्थग्राही मानते हैं। इस तरह समन्तभद्र और अकलङ्कदेव का प्रमाणसामान्यलक्षण ही उत्तरवर्ती जैन तात्त्विकोंके लिए आधार हुआ है। आ० धर्मभूषणने न्याय-दीपिकामें विद्यानन्दके द्वारा स्वीकृत 'सम्यग्ज्ञानत्व' रूप प्रमाणके सामान्य-लक्षणको ही अपनाया है और उसे अपनी पूर्वपरम्परानुसार सविकल्पक अगृहीतग्राही एव स्वार्थव्यवसायात्मक सिद्ध किया है तथा धर्मकीर्ति प्रभा-कर, भाट्ट और नैयायिकोंके प्रमाणसामान्यलक्षणों की आलोचना की है।

५. धारावाहिक ज्ञान—

दार्शनिक ग्रन्थोंमें धारावाहिक ज्ञानोंके प्रामाण्य और अप्रामाण्यकी विस्तृत चर्चा पायी जाती है। न्याय-वैशेषिक और मीमांसक उन्हें प्रमाण मानते हैं। पर उनकी प्रमाणताका समर्थन वे अलग-अलग ढंगसे करते हैं। न्याय-वैशेषिकोंका कहना है कि उनसे परिच्छित्ति होती है और लोकमें वे प्रमाण भी माने जाते हैं। अतः वे गृहीतग्राही होने पर भी

त्वेऽपि प्रत्यभिज्ञातस्य तद्विषयस्य नाप्रमाणत्व लैंगिकादेरप्यप्रमाणत्व-
प्रसगात् । तस्यापि सर्वथैवापूर्वार्थत्वासिद्धे ।”—प्रमाणप० पृ० ७० ।
“स्मृति प्रमाणान्तरमुक्तं नचासावप्रमाणमेव सवादकत्वात् कथञ्चिद-
पूर्वार्थग्राहित्वात् ..”—प्रमाणप० पृ० ६७ । “गृहीतग्रहणात्कर्त्त०ऽप्रमाण-
मिति चेन्न वै । तस्यापूर्वार्थवेदित्वादुपयोगविशेषतः ॥”—तत्त्वार्थश्लो०
पृ० १६५ ।

१ “अनधिगतार्थगन्तृत्व च धारावाहिकज्ञानानामधिगतगोचराणा

प्रमाण ही है। भाट्टोका^१ मत है कि उनमें सूक्ष्म काल-भेद है। अतएव वे अनधिगत सूक्ष्म काल-भेदको ग्रहण करनेसे प्रमाण है। प्रभाकर मत-वाले^२ कहते हैं कि कालभेदका भान होना तो शक्य नहीं है क्योंकि वह अत्यन्त सूक्ष्म है। परन्तु हाँ, पूर्वज्ञान से उत्तरज्ञानों में कुछ अतिशय (वैशिष्ट्य) देखनेमें नहीं आता। जिस प्रकार पहले ज्ञानका अनुभव होता है उसी प्रकार उत्तर ज्ञानोंका भी अनुभव होता है। इसलिए धारावाहिक ज्ञानोंमें प्रथम ज्ञानसे न तो उत्पत्तिकी अपेक्षा कोई विशेषता है और न प्रतीतिकी अपेक्षामें है। अतः वे भी प्रथम ज्ञानकी ही तरह प्रमाण है।

बौद्धदर्शनमें यद्यपि अनधिगतार्थक ज्ञानको ही प्रमाण माना है और इसलिए अधिगतार्थक धारावाहिक ज्ञानोंमें स्वतः अप्रामाण्य स्थापित हो जाता है तथापि धर्मकीतिके टीकाकार अचंटने^३ पुरुषभेदकी अपेक्षासे

लोकसिद्धप्रमाणभावाना प्रामाण्यं विहन्तीति नाद्रियामहे। '...तस्मादर्थ-प्रदर्शनमात्रव्यापारमेव ज्ञानं प्रवर्तकं प्रापकं च। प्रदर्शनं च पूर्ववदुत्तरेषामपि विज्ञानानामभिन्नमिति कथं पूर्वमेव प्रमाणं नोत्तराण्यपि।'—
न्यायवा० तात्पर्य० पृ० २१।

१ "धारावाहिककेष्वप्युत्तरोत्तरेषा कालान्तरसम्बन्धस्यागृहीतस्य ग्रहणाद् युक्तं प्रामाण्यम्।" तस्मादस्ति कालभेदस्य परामर्शः। तदाधिक्याच्च सिद्धमुत्तरेषा प्रामाण्यम्।"—शास्त्रदी० पृ० १२४-१२६।
२ "नन्वपि कालभेदोऽतिसूक्ष्मत्वान्न परामृष्यत इति चेत्, अहो सूक्ष्मदर्शी देवानाप्रियः।"—(शास्त्रदी० पृ० १२५)[अत्र पूर्वपक्षेणोत्तेजः।]
३ "व्याप्रियमाणे हि पूर्वविज्ञानकारणकलापे उत्तरेषामप्युत्पत्तिरिति न प्रतीतित् उत्पत्तितो वा धारावाहिकविज्ञानानि परस्परस्यातिशेरोते इति युक्ता सर्वेषामपि प्रमाणता।"—प्रकरणप० पृ० ४३।
३ "यदैकस्मिन्नेव नीलादिवस्तुनि धारावाहीनीन्द्रियज्ञानान्बुत्पद्यन्ते तदा पूर्वेषाभिन्नयोगक्षेमत्वात् उत्तरेषामिन्द्रियज्ञानानामप्रामाण्यप्रसङ्गः। न चैवम् अतोऽनेकान्त

उनमे प्रामाण्य और अप्रामाण्य दोनों स्वीकार किया है। क्षणभेददृष्टा (योगी) की अपेक्षासे प्रमाणता और क्षणभेद अदृष्टा व्यावहारिक पुरुषो की अपेक्षासे अप्रमाणता वर्णित की है।

जैनपरम्पराके श्वेताम्बर तार्किकोंने धारावाहिक ज्ञानोको प्रायः प्रमाण ही माना है—उन्हे अप्रमाण नहीं कहा है। किन्तु अकलङ्क और उनके उत्तरवर्ती सभी दिगम्बर आचार्योंने अप्रमाण बतलाया है। और इसीलिए प्रमाणके लक्षणमे अनधिगत या अपूर्वायं विशेषण दिया है। विद्यानन्दका कुछ भुकाव अवश्य उन्हे प्रमाण कहनेका प्रतीत होता है^१। परन्तु जब वे सर्वथा अपूर्वायित्वका विरोध करके कथञ्चित् अपूर्वार्य स्वीकार कर लेते हैं तब यही मालूम होता है कि उन्हेभी धारावाहिक ज्ञानोमे अप्रामाण्य इष्ट है। दूसरे, उन्होंने परिच्छत्तिविशेषके अभावमे जिस प्रकार प्रमाण-सम्प्लव स्वीकार नहीं किया है^२ उसी प्रकार प्रमितिविशेषके अभावमे धारावाहिक ज्ञानोको अप्रमाण माननेकाभी उनका अभिप्राय स्पष्ट मालूम होता है। अतः धारावाहिक ज्ञानोसे यदि प्रमितिविशेष उत्पन्न नहीं होती है

इति प्रमाणसम्प्लववादी दर्शयन्नाह पूर्वप्रत्यक्षेण इत्यादि। एतत् परिहरति—तद् यदि प्रतिक्षण क्षणविवेकदर्शिनोऽधिकृत्योच्यते तदा भिन्नोपयोगितया प्रथक् प्रामाण्यात् नानेकान्तः। अथ सर्वपदार्थेष्वेकत्वाध्यवसायिनः साव्यवहारिकान् पुरुषानभिप्रेत्योच्यते तदा सकलमेव नीलसन्तानमेकमर्थं स्थिररूपं तत्साध्या चार्थक्रियामेकात्मिकामध्यवस्यन्तीति प्रामाण्यमप्युत्तरेषामनिष्टमेवेति कुतोऽनेकान्तः ?”—हेतुबिन्दुटी० लि० पृ० ३६ B ।

१ “गृहीतमगृहीतं वा स्वार्थं यदि व्यवस्यति । तन्न लोके न शास्त्रेषु विजहाति प्रमाणताम् ॥”—तत्त्वार्थश्लो० पृ० १७४ । २ “उपयोगविशेषस्याभावे प्रमाणसम्प्लवस्यानभ्युपगमात् । सति हि प्रतिपत्तुरुपयोगविशेषे देशादिविशेषमवधानादागमात्प्रतिपन्नमपि हिरण्यरेतसः स पुनरनुमानात्प्रतिपित्सते ।”—अष्टसं० पृ० ४ ।

तो उन्हें अप्रमाण (प्रमाण नहीं) कहना अयुक्त नहीं है। न्यायदीपिका-कारने भी प्रथम घटादिज्ञानके अलावा उत्तरवर्ती अवशिष्ट घटादिज्ञानो-को अज्ञाननिवृत्तिरूप प्रमितिको उत्पन्न न करनेके कारण अप्रमाण ही स्पष्टतया प्रतिपादन किया है और इस तरह उन्होंने अकलङ्कमार्गका ही समर्थन किया है।

६. प्रामाण्यविचार—

ऐसा कोईभी तर्क ग्रन्थ न होगा जिसमें प्रमाणके प्रामाण्याप्रामाण्य-का विचार प्रस्फुटित न हुआ हो। ऐसा मानूँ होता है कि प्रारम्भमे प्रामाण्यका विचार वेदोकी प्रामाण्यता स्थापित करनेके लिए हुआ था^१। जब उसका तर्कके क्षेत्रमें प्रवेशमे हुआ तब प्रत्यक्षादि ज्ञानोकी प्रामाण्यता और अप्रमाण्यताका विचार होने लगा। प्रत्येक दार्शनिकोको अपने तर्क ग्रन्थमे प्रामाण्य और अप्रामाण्य तथा उसके स्वत और परत होनेका कथन करना अनिवार्य सा हो गया^२ और यही कारण है कि प्रायः छोटेसे छोटे तर्कग्रन्थमे भी वह चर्चा आज देखने को मिलती है।

१ “प्रत्याक्षादिषु दृष्टार्थेषु प्रमाणेषु प्रामाण्यनिश्चयमन्तरेणैव व्यव-हारसिद्धेस्तत्र किं स्वतः प्रामाण्यमुत परत इति विचारेण न न प्रयोजनम्, अनिर्णय एव तत्र श्रेयान्, अदृष्टे तु विषये वैदिकेष्वगणितद्विण-वितरणादिक्लेशसाध्येषु कर्मसु तन्प्रामाण्यावधारणमन्तरेण प्रेक्षावता प्रव-र्त्तनमनुचितमिति तस्य प्रामाण्यनिश्चयोऽवश्यकर्त्तव्यः, तत्र परत एव वेदस्य प्रामाण्यमिति वक्ष्याम।”—न्यायम० पृ० १५५। २ “सर्व-विज्ञानविषयमिदं तावत्प्रतीक्ष्यताम्। प्रमाणत्वाप्रमाणत्वे स्वतः किं परतोऽथवा॥”—मी० श्लो० चो० श्लो० ३३। “प्रामाण्यमप्रामाण्य वा सर्वविज्ञानगोचरम्। स्वतो वा परतो वेति प्रथमं प्रविचिन्त्यताम्।”—न्यायम० पृ० १४६।

न्याय-वैशेषिक^१ दोनोको परत, सांख्य^२ दोनोको स्वतः, मीमांसक^३ प्रामाण्यको तो स्वतः और अप्रामाण्यको परत तथा बौद्ध^४ दोनोको किंचित् स्वतः और दोनोको ही किंचित् परत वर्णित करते हैं। जैन-दर्शनमें^५ अभ्यास और अनभ्यासदशामें उत्पत्ति तो दोनोकी परत और ज्ञप्ति अभ्यासदशामें स्वतः तथा अनभ्यासदशामें परत मानी गई है। धर्मभूषणने भी प्रमाणताकी उत्पत्ति परसे ही और निश्चय (ज्ञप्ति) अभ्यस्तविषयमें स्वतः एव अनभ्यस्त विषयमें परत बतलाया है।

७ प्रमाणके भेद—

दार्शनिकरूपसे प्रमाणके भेदोंको गिनानेवाली सबसे पुरानी परम्परा कौन है ? और किसकी है ? इसका स्पष्ट निर्देश तो उपलब्ध दार्शनिक साहित्यमें नहीं मिलता है, किन्तु इतना जरूर कहा जा सकता है कि प्रमाण के स्पष्टतया चार भेद गिनानेवाले न्यायसूत्रकार गौतमसे^६ भी पहले प्रमाणके अनेक भेदोंकी मान्यता रही है, क्योंकि उन्होंने ऐतिह्य, अर्थापत्ति, सम्भव और अभाव इन चारका स्पष्टतया उल्लेख करके उनकी अतिरिक्त प्रमाणताका निरसन किया है तथा शब्दमें ऐतिह्यका और

१ 'द्वमपि परत इत्येष एव पक्ष श्रेयान्'—न्यायमं० पृ० १६०।
 कन्दली० पृ० २२०। २ 'प्रमाणत्वाप्रमाणत्वे स्वतः साख्या समाश्रिता।'—सर्वदर्श० पृ० २७६। ३ 'स्वतः सर्वप्रमाणानां प्रामाण्यमिति गम्यताम्। न हि स्वतोऽसती शक्तिः कर्तुमन्येन पायते ॥'—मी० श्लो० सू० २ श्लो० ४७। ४ 'उभयमपि एतत् किञ्चित् स्वतः किञ्चित् परत इति...'—तत्त्वसं० पृ० का० ३१२३। ५ 'तत्प्रामाण्यं स्वतः परतश्च'—परीक्षामु० १-१३। 'प्रामाण्यं तु स्वतः सिद्धमभ्यासात् परतोऽन्यथा ॥'—प्रमाणप० पृ० ६३। ६ 'प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि।'—न्यायसू० १-१-३।

अनुमानमे शेष तीनका अन्तर्भाव हो जानेका कथन किया है^१। प्रगस्त-पादने^२ भी अपने वैशेषिकदर्शनानुसार प्रत्यक्ष और अनुमान इन दो ही प्रमाणोका समर्थन करते हुए उल्लिखित प्रमाणोका इन्हीमे अन्तर्भाव प्रदर्शित किया है। प्रसिद्धिके आधार पर इतना और कहा जा सकता है कि आठ प्रमाणकी मान्यत सम्भवतः पौराणिकोकी है। कुछ भी हो, प्रमाणको अनेकभेदरूप प्रारम्भसे ही माना जा रहा है और प्रत्येक दर्शन-कारने कमसे कम प्रमाण माननेका प्रयत्न किया है तथा शेष प्रमाणोको उसी अपनी स्वीकृत प्रमाणसंख्यामे ही अन्तर्भाव करनेका समर्थन किया है। यही कारण है कि सात, छह, पांच, चार, तीन, दो और एक प्रमाण-वादी दार्शनिक जगतमे आविर्भूत हुए हैं। एक ऐसाभी मत रहा जो सात प्रमाण मानता था। छह प्रमाण माननेवाले जैमिनी अथवा भाट्ट, पांच प्रमाण माननेवाले प्राभाकर, चार प्रमाण कहनेवाले नैयायिक, तीन प्रमाण माननेवाले सांख्य, दो प्रमाण स्वीकृत करनेवाले वैशेषिक और बौद्ध तथा एक प्रमाण माननेवाले चार्वाक तो आज भी दर्शन शास्त्रकी चर्चाके विषय बने हुए हैं।

जैनदर्शनके सामने भी यह प्रश्न था कि वह कितने प्रमाण मानता है ? यद्यपि मत्यादि पांच ज्ञानोको सम्यग्ज्ञान या प्रमाण माननेकी परंपरा अति सुप्राचीनकालसे ही आगमोमे निबद्ध और मौखिक रूपसे सुरक्षित चली आ रही थी, पर जैनैतरोके लिए वह अलौकिक जैसी प्रतीत होती थी—उसका दर्शनान्तरीय प्रमाणनिरूपणसे मेल नहीं खाता था। इस

१ “न चतुष्ट्वमैतिह्यार्थापत्तिसम्भवाभावप्रामाण्यात्।”—न्यायसू० २-२-१। “शब्द ऐतिह्यानर्थान्तरभावादनुमानाऽर्थापत्तिसम्भवाभावानर्थान्तरभावाच्चाप्रतिषेधः।”—न्यायसू० २-२-२। २ देखो, प्रशस्तपादभाष्य पृ० १०६-१११।

प्रश्न का उत्तर सर्वप्रथम^१ दार्शनिकरूपसे सम्भवतः प्रथम शताब्दिमें हुए तत्त्वार्थसूत्रकार आ० उमास्वातिने^२ दिया है। उन्होंने कहा कि सम्यग्ज्ञान प्रमाण है और वह मूलमें दो ही भेदरूप है — १ प्रत्यक्ष और २ परोक्ष। आ० उमास्वातिका यह मौलिक प्रमाणद्वयविभाग इतना सुविचारपूर्वक और कौशल्यपूर्ण हुआ है कि प्रमाणोंका अमानन्त्य भी इन्हीं दोमें समा जाता है। इनसे अतिरिक्त पृथक् तृतीय प्रमाण माननेकी बिल्कुल आवश्यकता नहीं रहती है। जबकि वैशेषिक और बौद्धोंके प्रत्यक्ष तथा अनुमानरूप द्विविध प्रमाणविभागमें अनेक कठिनाइयाँ आती हैं। उन्होंने अतिशेषमें, मति, स्मृति, सज्ञा (प्रत्यभिज्ञान), चिन्ता (तर्क) और अभिनिबोध (अनुमान) इनको भी प्रमाणान्तर होनेका संकेत करके और उन्हें मतिज्ञान कह कर 'आद्ये परोक्षम्' सूत्रके द्वारा परोक्षप्रमाणमें ही अन्तर्भूत कर लिया है^३। आ० उमास्वातिने इस प्रकार प्रमाणद्वयका विभाग करके उत्तरवर्ती जैनताकिकोंके लिए प्रशस्त और

१ यद्यपि श्वेताम्बरीय स्थानाङ्ग और भगवतीमें भी प्रत्यक्ष-परोक्षरूप प्रमाणद्वयका विभाग निर्दिष्ट है, पर उसे श्रद्धेय प० सुखलालजी निर्युक्तिकार भद्रबाहुके बादका मानते हैं, जिनका समय विक्रमकी छठी शताब्दि है। देखो, प्रमाणमी० भा० टि० पृ० २०। और भद्रबाहुके समयके लिये देखो, श्वे० मुनि विद्वान् श्रीचतुरविजयजीका 'श्रीभद्रबाहु' शीर्षक लेख 'अनेकान्त' वर्ष ३ कि० १२ तथा 'क्या निर्युक्तिकार भद्रबाहु और स्वामी समन्तभद्र एक है?' शीर्षक मेरा लेख, 'अनेकान्त' वर्ष ६ कि० १०-११ पृ० ३३८। २ "तत्प्रमाणे" "आद्ये परोक्षम्"—"प्रत्यक्षमन्यत्"—तत्त्वार्थसू० १-१०, ११, १२। ३ "मति स्मृति सज्ञाचिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम्"—तत्त्वार्थसू० १-१४।

सरल मार्ग बना दिया । दर्शनान्तरोमे प्रसिद्ध उपमानादिकको भी परोक्षमे ही अन्नर्भाव होनेका स्पष्ट निर्देश उनके बादमे होनेवाले पूज्यपादने कर दिया^१ । अकलकदेवने उसी मार्गपर चलकर परोक्ष-प्रमाणके भेदोकी स्पष्ट सख्या बतलाते हुए उनकी सयुक्तिक सिद्धि की और प्रत्येकका लक्षण प्रणयन किया^२ । आगे तो परोक्षप्रमाणोंके सम्बन्धमे उमास्वाति और अकलङ्कने जो दिशा निर्धारित की उसीपर सब जैनताकिक अविरोध-रूपसे चले हैं । अकलङ्कदेवके सामने भी एक प्रश्न उपस्थित हुआ । वह यह कि लोकमे तो इन्द्रियाश्रित ज्ञानको प्रत्यक्ष माना जाता है पर जैन-दर्शन उसे परोक्ष कहता है, यह लोकविरोध कैसा ? इसका समाधान उन्होंने बड़े स्पष्ट और प्राञ्जल शब्दोंमे दिया है । वे कहते हैं—प्रत्यक्ष दो प्रकारका है—१ साव्यवहारिक और २ मुख्य । लोकमे जिस इन्द्रिय-जन्य प्रत्यक्षको प्रत्यक्ष कहा जाता है वह व्यवहारसे तथा देशतः वैशद्य होनेमे साव्यवहारिक प्रत्यक्षके रूपमे जैनोको इष्ट है । अतः कोई लोक-विरोध नहीं है । अकलङ्कके इस बहुमुखी प्रतिभाके समाधानने सबको चकित किया । फिर तो जैन तर्कग्रन्थकारोंने इसे बड़े आदरके साथ एक स्वरसे स्वीकार किया और अपने अपने ग्रन्थोंमे अपनाया । इस तरह सूत्र-कार उमास्वातिने जो प्रमाणके प्रत्यक्ष और परोक्ष ये दो भेद निर्धारित किये थे उन्हे ही जैनताकिकोंने परिपुष्ट और समर्थित किया है । यहाँ यह

१ “उमानार्थपित्यादीनामत्रैवान्तर्भावात् ।” “अतः उपमानागमा-दीनामत्रैवान्तर्भावः”—सर्वार्थसिद्धि पृ० ६४ ।

२ “ज्ञानमाद्य मति सज्ञा चित्ता चाभिनिबोधिकम् ।

प्राङ्नामयोजनात् शेष श्रुत शब्दानुयोजनात् ॥”—लघीय० का० ११ ।

“परोक्ष शेषविज्ञान प्रमाणे इति सग्रहः”—लघीय० का० ३ ।

३ “प्रत्यक्ष विशद ज्ञान मुख्यसव्यवहारतः”—लघीय० का० ३ ।

भी कह देना आवश्यक है कि समन्तभद्रस्वामीने^१, जो उमास्वातिके उत्तर-वर्ती और पूज्यपादके पूर्ववर्ती है, प्रमाणके अन्व प्रकारसे भी दो भेद किये है—१ अक्रमभावि और २ क्रमभावि । केवलज्ञान अक्रमभावि है और शेष मत्यादि चार ज्ञान क्रमभावि है । पर यह प्रमाणद्वयका विभाग उपयोगके क्रमाक्रमकी अपेक्षासे है । समन्तभद्रके लिये आप्तमीमासामे आप्त विवेचनीय विषय है । अत आप्तके ज्ञानको उन्होने अक्रमभावि और आप्त भिन्न अनाप्त (छप्स्थ) जीवोके प्रमाणज्ञानको क्रमभावि बत-लाया है इसलिये उपयोगभेद या व्यक्तिभेदकी दृष्टिसे किया गया यह प्रमाणद्वयका विभाग है । आ० धर्मभूषणने सूत्रकार उमास्वाति निर्दिष्ट ग्रन्थक और परोक्षरूप ही प्रमाणके दो भेद प्रदर्शित किये हैं और उनके उत्तरभेदोकी पूर्व परम्परानुसार परिगणना की है । जैनदर्शनमें प्रमाणके जो भेद-प्रभेद किये गये हैं वे इस प्रकार हैं^२ —

१ “तत्त्वज्ञान प्रमाण ते युगपत् सर्वभासनम् ।

क्रमभावि च यज्ज्ञान म्याद्वादतयसंस्कृतम् ॥”

—आप्तमी० का० १०१ ।

२ “स्पर्शनादीन्द्रियनिमित्तस्य बहुबहुविधक्षिप्रानिसृतानुक्तध्रुवेषु तदि-तरेष्वर्थेषु वर्तमानस्य प्रतीन्द्रियमष्टचत्वारिंशद्भेदस्य व्यञ्जनावग्रहभेदैरष्टचत्वारिंशता सहितस्य सख्याष्टाशीत्युत्तरद्विशती प्रतिपत्तव्या । तथा अतिन्द्रियप्रत्यक्ष बह्नादिद्वादशप्रकारार्थनिषयमवग्रहादिविकल्पमष्टचत्वारिंश-त्सह्य प्रतिपत्तव्यम् ।” —प्रमाणप० पृ० ६५ ।

८ प्रत्यक्ष का लक्षण—

दार्शनिक जगतमें प्रत्यक्षका लक्षण अनेक प्रकारका उपलब्ध होता है। नैयायिक और वैशेषिक सामान्यतया इन्द्रिय और अर्थके सन्निकर्षको प्रत्यक्ष कहते हैं^१। सांख्य श्रोत्रादि इन्द्रियोकी वृत्तिको और भीमासक^२ इन्द्रियोका आत्माके साथ सम्बन्ध होनेपर उत्पन्न होनेवाली बुद्धि (ज्ञान) को प्रत्यक्ष मानते हैं। बौद्धदर्शनमें तीन मान्यताये हैं — १ वसुबन्धुकी, २ दिग्नागकी और ३ धर्मकीर्तिकी। वसुबन्धुने^३ अर्थजन्य निर्विकल्पक बाधको, दिग्नागने^४ नामजात्यादिरूप कल्पनासे रहित निर्विकल्प ज्ञानको और धर्मकीर्तिने^५ निर्विकल्पक तथा अभ्रान्त ज्ञानको प्रत्यक्ष कहा है। सामान्यतया निर्विकल्पकको सभी बौद्ध तार्किकोंने प्रत्यक्ष स्वीकार किया है। दर्शनान्तरोंमें और भी कितने ही प्रत्यक्ष-लक्षण किये गये हैं। पर वे सब इस मक्षिण स्थानपर प्रस्तुत नहीं किये जा सकते हैं।

जैनदर्शनमें सबसे पहले सिद्धसेन^६ (न्यायावतारकार) ने प्रत्यक्ष-का लक्षण किया है। उन्होंने अपरोक्षरूपसे अर्थको ग्रहण करनेवाले ज्ञानको प्रत्यक्ष कहा है। इस लक्षणमें अन्योन्याश्रय नामका दोष होता है। क्योंकि प्रत्यक्ष का लक्षण परोक्षचटित है और परोक्षका लक्षण

१ “इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्तरमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसायात्मक प्रत्यक्षम्”—न्यायसूत्र० १-१-४। २ “तत्सम्प्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणा बुद्धिजन्म तत् प्रत्यक्षम्”—जैमिनि० १-१-४। ३ “अर्थादिज्ञान प्रत्यक्षम्”—प्रमाणस० पृ० ३२। ४ “प्रत्यक्ष कल्पनापोढ नामजात्या-द्यसयुक्तम्।” प्रमाणसमु० १-३। ५ “कल्पनापोढमभ्रान्त प्रत्यक्षम्”—न्यायविन्दु० पृ० ११।

६ “अपरोक्षतयाऽर्थस्य ग्राहक ज्ञानमीदृशम्। प्रत्यक्षमितरद् ज्ञेय परोक्ष गृहणेक्षया।” न्यायाव० का० ४।

(प्रत्यक्षभिन्नत्व) प्रत्यक्षघटित है। अकलङ्कदेवने^१ प्रत्यक्षका ऐसा लक्षण बनाया जिससे वह दोष नहीं रहा। उन्होंने कहा कि ज्ञान विशद है—स्पष्ट है वह प्रत्यक्ष है। यह लक्षण अपने आपमें स्पष्ट तो है ही, साथमें बहुत ही सक्षिप्त और अव्याप्ति अतिव्याप्ति आदि दोषोंसे पूर्णतः रहित भी है। सूक्ष्मप्रज्ञ अकलङ्कका यह अकलङ्क लक्षण जैनपरम्परामें इतना प्रतिष्ठित और व्यापक हुआ कि दोनों ही सम्प्रदायोंके श्वेताम्बर और द्विगम्बर विद्वानोंने बड़े आदरभावसे अपनाया है। जहाँ तक मालूम है फिर दूसरे किसी जैनतार्किकको प्रत्यक्षका अन्य लक्षण बनाना आवश्यक नहीं हुआ और यदि किसीने बनाया भी हो तो उसकी उतनी न तो प्रतिष्ठा हुई है और न उसे उतना अपनाया ही गया है। अकलङ्कदेवने अपने प्रत्यक्ष लक्षणमें उपात्त वैशद्यका^२ भी खुलासा कर दिया है। उन्होंने अनुमादिककी अपेक्षा विशेष प्रतिभास होनेको वैशद्य कहा है। आ० धर्मभूषणने भी अकलङ्कप्रतिष्ठित इन प्रत्यक्ष और वैशद्यके लक्षणोंको अपनाया है और उनके सूत्रात्मक कथनको और अधिक स्फुटित किया है।

६. अर्थ और आलोककी कारणता—

बौद्ध ज्ञानके प्रति अर्थ और आलोकको कारण मानते हैं। उन्होंने चार प्रत्ययो (कारणों) में सम्पूर्ण ज्ञानों (स्वसवेदनादि) की उत्पत्ति वर्णित की है। वे प्रत्यय ये हैं — १ समनन्तरप्रत्यय, २ आधिपत्यप्रत्यय, ३ आलम्बनप्रत्यय और ४ सहकारिप्रत्यय। पूर्वज्ञान उत्तरज्ञानकी

१ “प्रत्यक्ष विशद ज्ञानम्” — लघीय० का० ३। प्रत्यलक्षलक्षण प्राहु स्पष्ट साकारमञ्जसा ।” — न्यायवि० का० ३।

२ “अनुमानार्थातिरेकेण विशेषप्रतिभासनम्।

तद्वैशद्य मत बुद्धेरवैशद्य मत परम् ॥” — लघीय० का० ४।

उत्पत्तिमे कारण होता है इसलिए वह समनन्तर प्रत्यय कहलाता है । चक्षुरादिक इन्द्रिया आधिपत्य प्रत्यय कही जाती है । अर्थ (विषय) आलम्बन प्रत्यय कहा जाता है और आलोक आदि सहकारि प्रत्यय है । इस तरह बौद्धोंने इन्द्रियोके अलावा अर्थ और आलोकको भी कारण स्वीकार किया है । अर्थकी कारणता पर तो यहाँ तक जोर दिया है कि ज्ञान यदि अर्थसे उत्पन्न न हो तो वह अर्थको विषयभी नहीं कर सकता है' । यद्यपि नैयायिक आदिने भी अर्थको ज्ञानका कारण माना है पर उन्होंने उतना जोर नहीं दिया । इसका कारण यह है कि नैयायिक आदि ज्ञानके प्रति सीधा कारण सन्निकर्षको मानते हैं । अर्थ तो सन्निकर्ष द्वारा कारण होता है । अतएव जैन तात्त्विकोंने नैयायिक आदिके अर्थकारणतावाद पर उतना विचार नहीं किया जितना कि बौद्धोंके अर्थालोककारणतावाद पर किया है । एक बात और है, बौद्धोंने अर्थ-जन्यत्व, अर्थकारता और अर्थव्यवसाय इन तीनको ज्ञानप्रामाण्यके प्रति प्रयोजक बतलाया है और प्रतिकर्मव्यवस्था भी ज्ञानके अर्थजन्य होनेमे ही की है । अत आवरणक्षयोपशमको ही प्रत्येक ज्ञानके प्रति कारण मानने वाले जैनोके लिए यह उचित और आवश्यक था कि वे बौद्धोंके इस मन्तव्य पर पूर्ण विचार करे और उनके अर्थालोककारणत्वपर सबलताके साथ चर्चा चलाए तथा जैनदृष्टिसे विषय-विषयीके प्रतिनियमनकी व्यवस्थाका प्रयोजक कारण स्थिर करे । कहा जा सकता है कि इस सम्बन्धमे सर्वप्रथम सूक्ष्म दृष्टि अकलङ्कदेवने अपनी सफल लेखनी चलाई है और अर्थालोककारणताका सयुक्तिक निरसन किया है । तथा आवरणक्षयोपशमको विषय-विषयीका प्रतिनियामक बता कर ज्ञान-प्रामाण्यका प्रयोजक सवाद (अर्थव्यभिचार) को बताया है । उन्होंने

संक्षेपमे कह दिया' कि 'ज्ञान अर्थसे उत्पन्न नहीं होता, क्योंकि ज्ञान तो 'यह अर्थ है' यही जानता है 'अर्थसे मैं उत्पन्न हुआ' इस बातको वह नहीं जानता । यदि जानता होता तो किसीको विवाद नहीं होना चाहिए था । जैसे घट और कुम्हारको कार्यकारणभावमे किसीको विवाद नहीं है । दूसरी बात यह है कि अर्थ तो विषय (ज्ञेय) है वह कारण कैसे हो सकता है ? कारण तो इन्द्रिय और मन है । तीसरे, अर्थके रहने पर भी विपरीत ज्ञान देखा जाता है और अर्थाभावमे भी केशोष्णुकादि ज्ञान हो जाता है । इसी प्रकार आलोकभी ज्ञानके प्रति कारण नहीं है, क्योंकि आलोकाभावमे उल्लू आदिको ज्ञान होता है और आलोकसद्भावमे सशयादि ज्ञान देखे जाते हैं । अतः अर्थादिक ज्ञानके कारण नहीं है । किन्तु आवरणक्षयोपशमापेक्ष इन्द्रिय और मन ही ज्ञानके कारण है ।' इसके साथ ही उन्होंने अर्थजन्यत्व आदिको ज्ञानकी प्रमाणतामे अप्रयोजक बतलाते हुए कहा है कि 'तदुत्पत्तिः, ताद्रूप्य और

१ "अयमर्थ इति ज्ञान विद्याभ्रोत्पत्तिमर्थतः ।

अन्यथा न विवाद स्यात् कुलालादिघटादिवत् ॥"—लघी० ५३ ।

"अर्थस्य तदकारणत्वात् । तस्य इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तत्वात् अर्थस्य विषयत्वात् ।"—लघी० स्वो० का० ५२ ।

"यथास्व कर्मक्षयोपशमापेक्षिणी करणमनसी निमित्त विज्ञानस्य न बहिरर्थादयः । नाननुकृतान्वयव्यतिरेक कारण नाकारण विषय' इति बालिशगीतम् तामसखगकुलानां तमसि सति रूपदर्शनमावरणविच्छेदात्, तदविच्छेदात् आलोके सत्यपि सशयादिज्ञानसम्भवात् । काचाद्युपहृतेन्द्रियाणां शब्दादौ पीताद्याकाङ्क्षानोत्पत्ते मुमूर्षाणां यथासम्भवमर्थे सत्यपि विपरीतप्रतिपत्तिसद्भावात् नार्थादयः कारण ज्ञानस्येति ।"—लघी० ५७ ।

१ "न तज्जन्म न ताद्रूप्य न तद्वचवसिति सह ।

प्रत्येक वा भजन्तीह प्रामाण्य प्रति हेतुनाम् ॥

नार्थः कारण विज्ञानस्य कार्यकालमप्राप्य निवृत्ते अतीततमवत् न ज्ञान

तदध्यवसाय ये तीनो मिलकर अथवा प्रत्येक भी प्रमाणतामें कारण नहीं है । क्योंकि अर्थ ज्ञानक्षणको प्राप्त न होकर पहले ही नष्ट हो जाता है और ज्ञान अर्थके अभावमें ही होता है, उसके रहते हुए नहीं होता, इसलिए तदुत्पत्ति ज्ञान-प्रामाण्यमें प्रयोजक नहीं है । ज्ञान अमूर्त है, इसलिए उसमें आकार सम्भव नहीं है । मूर्त्तिक दर्पणादिमें ही आकार देखा जाता है । अतः तदाकारता भी नहीं बनती है । ज्ञानमें अर्थ नहीं और न अर्थ ज्ञानात्मक है जिसमें ज्ञानके प्रतिभासमान होने पर अर्थका भी प्रतिभास हो जाय । अतः तदध्यवसायभी उत्पन्न नहीं होता । जब ये तीनो बनते ही नहीं तब वे प्रामाण्यके प्रति कारण कैसे हो सकते हैं ? अर्थात् नहीं हो सकते हैं । अतएव जिस प्रकार अर्थ अपने कारणोंसे होता है उसी प्रकार ज्ञान भी अपने (इन्द्रिय-क्षयोपशमादि) कारणों से होता है । इसलिए सवाद (अर्थव्यभिचार) को ही ज्ञानप्रामाण्यका कारण मानना सङ्गत और उचित है । 'अकलङ्कदेवका यह सयुक्तिक निरूपण ही उत्तरवर्ती माणिक्यनन्दि, विद्यानन्द, प्रभाचन्द आदि सभी जैन नैयायिकों के लिए आधार हुआ है । धर्मभूषणने भी इसी पूर्वपरम्पराका अनुसरण करके बौद्धोंके अर्थालोककारणवादकी सुन्दर समालोचना की है ।

तत्कार्यं तदभाव एव भावात्, तद्भावे चाऽभावात् भविष्य नार्थसारूप्य-
भुद्धिज्ञानम्, अमूर्त्तत्वात् । मूर्त्ता एव हि दर्पणादय मूर्त्तमुखादिप्रतिबि-
म्बधारिणो दृष्टाः, नामूर्त्तं मूर्त्तप्रतिबिम्बभूत्, अमूर्त्तं च ज्ञानम्, मूर्त्तिधर्मा-
भावात् । न हि ज्ञानेऽर्थोऽस्ति तदात्मको वा येन तस्मिन् प्रतिभासमाने
प्रतिभासेत शब्दवत् । ततः तदध्यवसायो न स्यात् । कथमेतदविद्यमान
त्रितय ज्ञानप्रामाण्यं प्रत्युपकारकं स्यात् अलक्षणत्वेन ?" लघोय० स्वो०
का० ५८ ।

१ "स्वहेतुजनितोऽप्यर्थं परिच्छेद्य स्वतो यथा ।

तथा ज्ञान स्वहेतुत्वं परिच्छेदात्मकं स्वतः ॥—लघोय० का० ५९ ।

१०. सन्निकर्ष—

जैसा कि पहले कहा जा चुका है कि नैयायिक और वैशेषिक सन्निकर्षको प्रत्यक्षका स्वरूप मानते हैं। पर वह निर्दोष नहीं है। प्रथम तो, वह अज्ञानरूप है और इसलिए वह अज्ञाननिवृत्तिरूप प्रमिति के प्रति करण-प्रमाण ही नहीं बन सकता है तब वह प्रत्यक्षका स्वरूप कैसे हो सकता है? दूसरे, सन्निकर्षको प्रत्यक्षका लक्षण माननेमें अव्याप्ति नामका दोष आता है, क्योंकि चक्षुरिन्द्रिय बिना सन्निकर्षके ही रूपादिका ज्ञान कराती है। यहाँ यह कहना भी ठीक नहीं है कि चक्षुरिन्द्रिय अर्थको प्राप्त करके रूपज्ञान कराती है। कारण, चक्षुरिन्द्रिय दूर स्थित होकर ही उदात्तज्ञान कराती हुई प्रत्यक्षादि प्रमाणोंमें प्रतीत होती है। तीसरे आप्तमें प्रत्यक्ष-ज्ञानके अभावका प्रसङ्ग आता है, क्योंकि आप्तके इन्द्रिय या इन्द्रियार्थ-सन्निकर्षपूर्वक ज्ञान नहीं होता। अन्यथा सर्वज्ञता नहीं बन सकती है। कारण, सूक्ष्मादि पदार्थोंमें इन्द्रियार्थसन्निकर्ष सम्भव नहीं है^१। अतः सन्निकर्ष अव्याप्त होने तथा अज्ञानात्मक होनेमें प्रत्यक्षका लक्षण नहीं हो सकता है।

११. साव्यवहारिक प्रत्यक्ष—

इन्द्रिय और अविन्द्रिय जन्य ज्ञानको साव्यवहारिक प्रत्यक्ष माना गया है।^२ साव्यवहारिक उसे इसलिए कहते हैं कि लोकमें दूसरे दर्शनकार इन्द्रिय और मन सापेक्ष ज्ञानको प्रत्यक्ष कहते हैं। वास्तवमें तो जो ज्ञान परनिरपेक्ष एवं आत्ममात्र सापेक्ष तथा पूर्ण निर्मल है वही ज्ञान प्रत्यक्ष है। अतः लोकव्यवहारको समन्वय करनेकी दृष्टिसे अक्ष जन्य ज्ञानको भी प्रत्यक्ष कहनेमें कोई अनीचित्य नहीं है। सिद्धान्तकी भाषामें तो उसे

१ सर्वार्थसि० १-२। तथा न्यायविनश्चय का० १६७।

२ “साव्यवहारिक इन्द्रियानिन्द्रियप्रत्यक्षम्—लघी० स्वो० का० ४।

परोक्ष ही कहा गया है। जैनदर्शनमें सव्याहारिक प्रत्यक्षके जो मतिज्ञान-रूप हैं, भेद और प्रभेद सब मिलकर ३३६ बताये गए हैं। जिन्हें एक नक्षत्रके द्वारा पहले बता दिया गया है।

१२. मुख्य प्रत्यक्ष—

दार्शनिक जगतमें प्रायः सभीने एक ऐसे प्रत्यक्षको स्वीकार किया है, जो लौकिक प्रत्यक्षसे भिन्न है और जिसे अलौकिक प्रत्यक्ष^१, योगि-प्रत्यक्ष^२ या योगिज्ञानके नामसे कहा गया है। यद्यपि किसी किसीने इस प्रत्यक्षमें मनकी अपेक्षा भी वर्णित की है तथापि योगजधर्मका प्रामुख्य होनेके कारण उसे अलौकिक ही कहा गया है। कुछ ही हो, यह अवश्य है कि आत्मामें एक अतीन्द्रिय ज्ञान भी सम्भव है। जैनदर्शनमें ऐसे ही आत्ममात्र सापेक्ष साक्षात्मक अतीन्द्रिय ज्ञानको मुख्य प्रत्यक्ष या पारमाधिक प्रत्यक्ष माना गया है और जिस प्रकार दूसरे दर्शनमें अलौकिक प्रत्यक्षके भी परिचितज्ञान, तारक, कैवल्य या युक्त, युञ्जान आदिरूपसे भेद पाये जाते हैं उसी प्रकार जैनदर्शनमें भी विकल, सकल अथवा अवधि, मन पर्वय और केवलज्ञान रूपसे मुख्यप्रत्यक्षके भी भेद वर्णित किये गये हैं। विशेष यह कि नैयायिक और वैशेषिक प्रत्यक्षज्ञानको अतीन्द्रिय मानकर भी उसका अस्तित्व केवल नित्य-ज्ञानाधिकरण ईश्वरमें ही बतलाते हैं। पर जैनदर्शन प्रत्येक आत्मामें उसका सम्भव प्रतिपादन करता है और उसे विशिष्ट आत्मशुद्धिसे पैदा होनेवाला बतलाता है। आ० धर्मभूषणने भी अनेक युक्तियोंके साथ ऐसे ज्ञानका उपपादन एवं समर्थन किया है।

१२. सर्वज्ञता—

भारतीय दर्शनशास्त्रोंमें सर्वज्ञतापर बहुत ही व्यापक और विस्तृत

१ “एव प्रत्यक्ष लौकिकालौकिकभेदेन द्विविधम्।”—सिद्धान्तमु० पृ० ४७।

२ “भूतार्यभावनाप्रकर्षपर्यन्तज योगिप्रत्यक्षम्।”—न्यायविन्दु पृ० २०।

विचार किया गया है। चार्वाक और मीमांसक ये दो ही दर्शन ऐसे हैं जो सर्वज्ञता का निषेध करते हैं। शेष सभी न्याय-वैशेषिक, योग-सांख्य, वेदान्त, बौद्ध और जैन दर्शन सर्वज्ञताका स्पष्ट विधान करते हैं। चार्वाक इन्द्रियगोचर, भौतिक पदार्थोंका ही अस्तित्व स्वीकार करते हैं, उनके मतमें परलोक, पुण्यपाप आदि अतीन्द्रिय पदार्थ नहीं हैं। भूतचैतन्यके अलावा कोई नित्य अतीन्द्रिय आत्मा भी नहीं है। अतः चार्वाक दर्शनमें अतीन्द्रियार्थदर्शी सर्वज्ञ आत्माका सम्भव नहीं है। मीमांसक परलोक, पुण्य-पाप, नित्य आत्मा आदि अतीन्द्रिय पदार्थोंको मानते अवश्य हैं पर उनका कहना है कि धर्माधर्मादि अतीन्द्रिय पदार्थों का ज्ञान वेदके द्वारा ही हो सकता है^१। पुरुष तो रागादिदोषोंसे युक्त है। चूँकि रागादि-दोष स्वाभाविक हैं और इसलिए वे आत्मा से कभी नहीं छूट सकते हैं। अतएव रागादि दोषोंके सर्वदा बने रहनेके कारण प्रत्यक्षसे धर्माधर्मादि अतीन्द्रिय पदार्थोंका यथार्थ ज्ञान होना सर्वथा असम्भव है। न्याय-वैशेषिक ईश्वरमें सर्वज्ञत्व माननेके अतिरिक्त दूसरे योगी आत्मामें भी स्वीकार करते हैं^२। परन्तु उनका वह सर्वज्ञत्व मोक्ष-प्राप्तिके बाद नष्ट हो जाता है। क्योंकि वह योगजन्य होनेसे अनित्य है। हाँ, ईश्वरका सर्वज्ञत्व नित्य एव शाश्वत है। प्रायः यही मान्यता सांख्य, योग और वेदान्तकी है। इतनी विशेषता है कि वे आत्मामें सर्वज्ञत्व न मानकर बुद्धितत्त्वमें ही सर्वज्ञत्व मानते हैं जो मुक्त अवस्था में छूट जाता है।

१ “चोदना हि भूत भवन्त भविष्यन्त सूक्ष्म व्यवहित विप्रकृष्टमित्येव जातीयकर्मभगवन्मयितुमलम्, नान्यत् किञ्चनेन्द्रियम्।”—शाबरभा० १-१-२। २ “अस्मद्विशिष्टानां तु योगिना युक्तानां योगजधर्मानुगृहीतेन मनसा स्वात्मान्तराकाशदिवकालपरमाणुवायुमनस्सु तत्समवेतगुणकर्म-सामान्यविशेषेषु समवाये चावितथ स्वरूपदर्शनमुत्पद्यते। विद्युत्तानां पुनः ...।”—प्रशस्तपा० भा० पृ० १८७।

मीमांसक दर्शन' जहाँ केवल धर्मज्ञताका निषेध करता है और सर्वज्ञताके मानमें इष्टापत्ति प्रकट करता है वहाँ बौद्धदर्शनमें^१ सर्वज्ञताको अनुपयोगी बतलाकर धर्मज्ञता को प्रश्रय दिया गया है। यद्यपि शान्तरक्षित^२ प्रभृति बौद्ध तार्किकों ने सर्वज्ञताका भी साधन किया है। पर वह गौण है^३। मुख्यतया बौद्धदर्शन धर्मज्ञवादी ही प्रतीत होता है।

जैनदर्शनमें आगमग्रन्थों और तर्कग्रन्थोंमें सर्वत्र धर्मज्ञ और सर्वज्ञ दोनोंका ही प्रारम्भसे प्रतिपादन एवं प्रबल समर्थन किया गया है। षट्-त्वण्डागमसूत्रोंमें^४ सर्वज्ञत्व और धर्मज्ञत्वका स्पष्टतः समर्थन मिलता है। आ० कुन्दकुन्दने^५ प्रवचनसारमें विस्तृतरूपसे सर्वज्ञताकी सिद्धि की है। उत्तरवर्ती समन्तभद्र, सिद्धसेन, अकलङ्क, हरिभद्र, विद्यानन्द प्रभृति जैन तार्किकोंने धर्मज्ञत्वको सर्वज्ञत्वके भीतरही गर्भित करके सर्वज्ञत्व पर महत्वपूर्ण प्रकरण लिखे हैं। समन्तभद्रकी आप्तमीमांसाको तो अकलङ्कदेवने^६ 'सर्वज्ञविशेषपरीक्षा' कहा है। कुछ भी हो, सर्वज्ञताके

१ "धर्मज्ञत्वनिषेधस्तु केवलोऽत्रापयुज्यते सर्वमन्यद्विजानस्तु पुरुष केन वार्यते ॥"—तत्त्वस० का० ३१२८। तत्त्वसप्रहमे यह श्लोक कुमारिलके नामसे उद्धृत हुआ है। २ "तस्मादनुष्ठानगत ज्ञानमस्य विचार्यताम्। कीटसख्यापरिज्ञाने तस्य न, क्वोपयुज्यते ॥ हेयोपादेयतत्त्वस्य साम्युपायस्य वेदकः। यः प्रमाणमसाविष्ठो न तु सर्वस्य वेदकः ॥"—प्रमाणवा० २-३१, ३२। ३ "स्वर्गापवर्गसम्प्राप्तिहेतुजोऽस्तीति गम्यते। साक्षान्न केवलं किन्तु सर्वज्ञोऽपि प्रतीयते।"—तत्त्वस० का ३३०६। ४ "मुख्यं हि तावत् स्वर्गमोक्षसम्प्रापकहेतुजत्वसाधनं भगवतोऽस्माभिः क्रियते। यत्पुनः अशेषार्थपरिज्ञातृत्वसाधनमस्य तत् प्रासङ्गिकम्।"—तत्त्वस० प० पृ० ८३३। ५ "सर्वलोए सर्वजीवे सर्वभागे सर्व सम जाणदि पस्सदि"—खट्ख० पयडिअणु० सू० ७८। ६ देखो, प्रवचनसार, ज्ञानमीमीमांसा। ७ देखो, अष्टश० का० ११४।

सम्बन्धमे जितना अधिक चिन्तन जैनदर्शनने किया है और भारतीयदर्शन-शास्त्रको तत्सम्बन्धी विपुल साहित्यसे समृद्ध बनाया है उतना अन्य दूसरे दर्शनने शायद ही किया हो ।

अकलङ्कदेवने^१ सर्वज्ञत्वके साधनमे अनेक युक्तियोंके साथ एक युक्ति बड़े मार्केकी कही है वह यह कि सर्वज्ञके सद्भावमे कोई बाधक प्रमाण नहीं है इसलिए उसका अस्तित्व होना ही चाहिए । उन्होने जो भी बाधक हो सकते हैं उन सबका सुन्दर ढङ्गसे निराकरण भी किया है । एक दूसरी महत्वपूर्ण युक्ति उन्होने यह दी है^२ कि 'आत्मा 'ज्ञ'—ज्ञाता है और उसके ज्ञानस्वभावको ढकनेवाले आवरण दूर होते हैं । अतः आवरणोंके विच्छिन्न हो जानेपर ज्ञस्वभाव आत्माके लिए फिर ज्ञेय—ज्ञानने योग्य क्या रह जाता है ? अर्थात् कुछभी नहीं । अप्राप्यकारी ज्ञानसे सकलार्थपरिज्ञान होना अवश्यम्भावी है ? इन्द्रियाँ और मन सकलार्थपरिज्ञानमे साधक न होकर बाधक हैं वे जहाँ नहीं हैं और आवरणोंका पूर्णतः अभाव है वहाँ त्रैकालिक और त्रिलोकवर्ती यावत् पदार्थोंका साक्षात् ज्ञान होनेमे कोई बाधा नहीं है । वीरसेनस्वामी^३ और आचार्य विद्यानन्दने^४ भी इसी आशयके एक महत्वपूर्ण श्लोकको^५ उद्धृत करके ज्ञस्वभाव आत्माके सर्वज्ञताका उपपादन किया है जो वस्तुतः अकेला ही सर्वज्ञताको सिद्ध करनेमे समर्थ एवं पर्याप्त है । इस तरह हम देखते हैं कि जैनपरम्परा मे

१ देखो, अष्टश० का० ३ ।

२ "ज्ञस्यावरणविच्छेदे ज्ञेय किमवशिष्यते ।

अप्राप्यकारिणस्तस्मात् सर्वार्थावलोकनम् ॥"—न्यायवि० का० ४६५ । तथा देखो, का० ३६१, ३६२ । ३ देखो, जयघवला प्र० भा० पृ० ६६ । ४ देखो, अष्टश० पृ० ५० ।

५ 'ज्ञो ज्ञेये कथमज्ञः स्यादसति प्रतिबन्धने ।

दाहोऽग्निर्दाहिको न स्यादसति प्रतिबन्धने ॥"

मुख्य और निरुपाधिक एव निरवधि सर्वज्ञता मानी गई है । वह सांख्य-योगादिकी तरह जीवन्मुक्त अवस्था तक ही सीमित नहीं रहती, मुक्त अवस्थामे भी अन्तकाल तक बनी रहती है । क्योंकि ज्ञान आत्माका मूलभूत निजी स्वभाव है और सर्वज्ञता आवरणाभावमे उसीका विकसित पूर्णरूप है । इतरदर्शनोकी तरह वह न तो मात्र आत्ममन सयोगादि जन्य है और न योगजविभूति ही है । आ० धर्मभूषणने स्वामी समन्तभद्रकी सरणिसे सर्वज्ञताका साधन किया है और उन्हीकी सर्वज्ञत्वसाधिका कारिकाभोका स्फुट विवरण किया है । प्रथम तो सामान्य सर्वज्ञका समर्थन किया है । पीछे 'निर्दोषत्व' हेतुके द्वारा अरहन्त जिनको ही सर्वज्ञ सिद्ध किया है ।

१४. परोक्ष—

जैनदर्शनमे प्रमाणका दूसरा भेद परोक्ष है । यद्यपि बौद्धोंने^१ परोक्ष शब्दका प्रयोग अनुमानके विषयभूत अर्थमे किया है । क्योंकि उन्होंने दो प्रकारका अर्थ माना है—१ प्रत्यक्ष और परोक्ष । प्रत्यक्ष तो साक्षात्क्रियमाण है और परोक्ष उससे भिन्न है तथापि जैन परम्परामे^२ 'परोक्ष' शब्दका प्रयोग प्राचीन समयसे परोक्ष ज्ञानमे ही होता चला आ रहा है । दूसरे प्रत्यक्षता और परोक्षता वस्तुतः ज्ञाननिष्ठ धर्म है । ज्ञानको प्रत्यक्ष एव परोक्ष होने से अर्थभी उपचारसे प्रत्यक्ष और परोक्ष कहा जाता है । यह अवश्य है कि जैन दर्शनके इस 'परोक्ष' शब्द का व्यवहार और उसकी परिभाषा दूसरो को कुछ विलक्षण-सी मालूम होगी परन्तु

१ "द्विविधो अर्थः प्रत्यक्षः परोक्षश्च । तत्र प्रत्यक्षविषयः साक्षात्क्रियमाणः प्रत्यक्षः । परोक्षः पुनरसाक्षात्परिच्छिद्यमानोऽनुमेयत्वादनुमानविषयः ।"—प्रमाणप० पृ० ६५ । न्यायबा० तात्प० पृ० १५८ ।

२ "ज परदो विण्णाणं त तु परोक्खं त्ति भणिदमत्थेसु ।

जदि केवलेण णादं हवदि हि जीवेण पच्चक्ख ॥"—प्रवचनसा० गा० ५८ ।

वह इतनी सुनिश्चित और वस्तुस्पर्शी है कि शब्द को तोड़े मरोड़े बिना ही सहजमे आर्थिक बोध हो जाता है। परोक्षकी जैनदर्शनसम्मत परिभाषा विलक्षण इसलिए मालूम होगी कि लोकमे इन्द्रियव्यापार रहित ज्ञानको परोक्ष कहा गया है। जबकि जैनदर्शनमे इन्द्रियादि परकी अपेक्षासे होने वाले ज्ञानको परोक्ष कहा है। वास्तवमे 'परोक्ष' शब्दसे भी यही अर्थ ध्वनित होता है। इस परिभाषाको ही केन्द्र बनाकर अकलङ्कदेवने परोक्ष की एक दूसरी परिभाषा रची है। उन्होंने अविशद ज्ञानको परोक्ष कहा है। जान पड़ता है कि अकलङ्कदेवका यह प्रयत्न सिद्धान्त मतका लोकके साथ समन्वय करनेकी दृष्टिसे हुआ है। बादमे तो अकलङ्कदेवकृत यह परोक्ष-लक्षण जैनपरम्परामे इतना प्रतिष्ठित हुआ है कि उत्तरवर्ती सभी जैन तार्किकोंने उसे अपनाया है। यद्यपि सबकी दृष्टि परोक्षको परापेक्ष मानने की ही रही है।

आ कुन्दकुन्दने^१ परोक्षका लक्षण तो कर दिया था, परन्तु उसके भेदोका कोई निर्देश नहीं किया था। उनके पश्चाद्वर्ती आ० उमास्वातिने परोक्षके भेदोको भी स्पष्टतया सूचित कर दिया और मतिज्ञान तथा श्रुत-ज्ञान ये दो भेद बतलाये। मतिज्ञानके भी मति, स्मृति, सज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध ये पर्याय नाम कहे। चूँकि मति मतिज्ञान सामान्यरूप है। अतः मतिज्ञानके चार भेद हैं। इनमे श्रुतको और मिला देनेपर परोक्षके फलतः उन्होंने पाँचभी भेद सूचित कर दिए और पूज्यपादने उपमानादिक के प्रमाणान्तरत्वका निराकरण करते हुए उन्हें परोक्षमे ही अन्तर्भाव हो जानेका संकेत कर दिया। लेकिन परोक्षके पाँच भेदोकी सिलसिलेवार

१ देखो, सर्वार्थसि० १-१२। २ सर्वार्थसि० १-११। ३ "ज्ञान-स्यैव विशदनिर्भासिन प्रत्यक्षत्वम्, इतरस्य परोक्षता।"—लघीय० स्थो० का० ३। ४ परीक्षामु० २-१, प्रमाणपरी० पृ० ६६। ५ प्रवचन-सा० १-५८।

व्यवस्था सर्वप्रथम अकलङ्कदेवने की है^१। इसके बाद माणिक्यनन्दि आदि ने परोक्षके पाँच ही भेद वर्णित किये हैं। हाँ, आचार्य वादिराजने^२ अवश्य परोक्षके अनुमान और आगम ये दो भेद बतलाये हैं। पर इन दो भेदोंकी परम्परा उन्हीं तक सीमित रही है, आगे नहीं चली, क्योंकि उत्तरकालीन किसीभी ग्रन्थकारने उसे नहीं अपनाया। कुछ भी हो, स्मृति, प्रत्यभि-
ज्ञान, तर्क, अनुमान और आगम इन्हे सभीने निर्विवाद परोक्ष-प्रमाण स्वीकार किया है। अभिनव धर्मभूषणने भी इन्हीं पाँच भेदोंका कथन किया है।

१५. स्मृति—

यद्यपि अनुभूतार्थविषयक ज्ञानके रूपमें स्मृतिको सभी दर्शनोंने स्वी-
कार किया है। पर जैनदर्शनके सिवाय उसे प्रमाण कोई नहीं मानते हैं। साधारणतया सबका कहना यही है कि स्मृति अनुभव के द्वारा गृहीत विषयमें ही प्रवृत्त होती है, इसलिए गृहीतग्राही होनेसे वह प्रमाण नहीं है^३। न्याय-वैशेषिक, मीमांसक और बौद्ध सबका प्रायः यही अभिप्राय है। जैनदार्शनिकोंका कहना है कि प्रामाण्यमें प्रयोजक अविस्वाद है। जिस प्रकार प्रत्यक्षसे जाने हुए अर्थमें विस्वाद न होनेसे वह प्रमाण माना जाता है उसी प्रकार स्मृति से जाने हुए अर्थमें भी कोई विस्वाद नहीं होता और जहाँ होता है वह स्मृत्याभास है^४। अतः स्मृति प्रमाणही होना

१ लघीय० का० १० और प्रमाणसं० का २। २ “तच्च (परोक्ष) द्विविधमनुमानमागमश्चेति। अनुमानमपि द्विविधं गौणमुख्यविकल्पात्। तत्र गौणमनुमानं त्रिविधम्, स्मरणम्, प्रत्यभिज्ञा, तर्कश्चेति……”-प्रमा-
णनि० पृ० ३३। ३ “सर्वे प्रमाणादयोऽनधिगतमर्थं समान्यतः प्रकारतो वाऽधिगमयन्ति, स्मृतिः। पुनर्न पूर्वानुभवमर्यादामतिक्रामति, तद्विषया तद्वन-
विषया वा न तु तदधिकविषया, सोऽयं वृत्त्यन्तराद्विशेषः। स्मृतेरिति विमृ-
शति।”-तत्त्ववेत्ता० १-११। ४ देखो, प्रमाणपरीक्षा पृ० ६६।

चाहिए। दूसरे, विस्मरणादिरूप समारोपका वह व्यवच्छेद करती है इसलिए भी वह प्रमाण है। तीसरे अनुभव तो वर्तमान अर्थको ही विषय करता है और स्मृति अतीत अर्थको विषय करती है। अतः स्मृति कथंचिद् अग्रहीतग्राही होनेसे प्रमाण ही है।

१६. प्रत्यभिज्ञान—

पूर्वोत्तरविवर्तवर्ती वस्तुको विषय करनेवाले प्रत्ययको प्रत्यभिज्ञान कहते हैं। प्रत्यवमर्श, सज्ञा और प्रत्यभिज्ञा ये उसीके पर्याय नाम हैं। बौद्ध चूक क्षणिकवादी हैं इसलिए वे उसे प्रमाण नहीं मानते हैं। उनका कहना है कि पूर्व और उत्तर अवस्थाओंमें रहनेवाला जब कोई एकत्व है नहीं तब उसको विषय करनेवाला एक ज्ञान कैसे हो सकता है? अतः 'यह वही है' यह ज्ञान सादृश्यविषयक है। अथवा प्रत्यक्ष और स्मरणरूप दो ज्ञानोंका समुच्चय है। 'यह' अशको विषय करनेवाला ज्ञान तो प्रत्यक्ष है और 'वह' अशको ग्रहण करनेवाला ज्ञानस्मरण है, इस तरह वे दो ज्ञान हैं। अतएव यदि एकत्वविषयक ज्ञान हो भी तो वह भ्रान्त है—अप्रमाण है। इसके विपरीत न्याय-वैशेषिक और मीमांसक जो कि स्थिरवादी हैं, एकत्व विषयक ज्ञानको प्रत्यभिज्ञानात्मक प्रमाण तो मानते हैं। पर वे उस ज्ञानको स्वतन्त्र प्रमाण न मानकर प्रत्यक्ष ज्ञान स्वीकार करते हैं^१। जैनदर्शनका मन्तव्य है^२ कि प्रत्यभिज्ञान न तो बौद्धोंकी तरह अप्रमाण

१ "ननु च तदेवेत्यतीतप्रतिभासस्य स्मरणरूपत्वात्, इदमिति सवेदनस्य प्रत्यक्षरूपत्वात् सवेदनद्वितयमेवैतत् तादृशमेवेदमिति स्मरणप्रत्यक्ष-सवेदनद्वितयवत्। ततो नैकज्ञान प्रत्यभिज्ञाख्य प्रतिपद्यमान सम्भवति।"—प्रमाणप० पृ० ६६। २ देखो, न्यायदी० पृ० ५८का फुटनोट। ३ "स्मरणप्रत्यक्षजन्यस्य पूर्वोत्तरविवर्तवर्त्यैकद्रव्यविषयस्य प्रत्यभिज्ञानस्यैकस्य सुप्रतीतत्वात्। न हि तदिति स्मरण तथाविधद्रव्यव्यवसायात्मक तस्यातीत

है और न न्याय-वैशेषिक आदिकी तरह प्रत्यक्ष प्रमाण ही है। किन्तु वह प्रत्यक्ष और स्मरणके अनन्तर उत्पन्न होनेवाला और पूर्व तथा उत्तर पर्यायोमे रहनेवाले वास्तविक एकत्व, सादृश्य आदिको विषय करनेवाला स्वतन्त्र ही परोक्ष-प्रमाणविशेष है। प्रत्यक्ष तो मात्र वर्तमान पर्यायिको ही विषय करता है और स्मरण अतीत पर्यायिको ग्रहण करता है। अतः उभयपर्यायवर्ती एकत्वादिको जाननेवाला सकलनात्मक (जोडरूप) प्रत्यभिज्ञान नामका जुदा ही प्रमाण है। यदि पूर्वोत्तरपर्यायव्यापी एकत्वका अपलाप किया जावेगा तो कही भी एकत्वका प्रत्यय न होनेसे एक सन्तानकी भी सिद्धि नहीं हो सकेगी। अतः प्रत्यभिज्ञानका विषय एकत्वादिक वास्तविक होनेसे वह प्रमाण ही है—अप्रमाण नहीं। और विराट् प्रतिभास न होनेसे उसे प्रत्यक्ष प्रमाण भी नहीं कहा जासकता है। किन्तु स्पष्ट प्रतीति होनेसे वह परोक्ष प्रमाणका प्रत्यभिज्ञान नामक भेद-विशेष है। इसके एकत्वप्रत्यभिज्ञान, सादृश्यप्रत्यभिज्ञान, वैसादृश्यप्रत्यभिज्ञान आदि अनेक भेद जैनदर्शनमें माने गये हैं। यहाँ यह ध्यान देने योग्य है कि आचार्य विद्यानन्दने^१ प्रत्यभिज्ञानके एकत्वप्रत्यभिज्ञान और सादृश्यप्रत्यभिज्ञान ये दो ही भेद बतलाये हैं। लेकिन दूसरे सभी जैनताकिकोंने उल्लिखित अनेक—दोसे अधिक भेद गिनाये हैं। इसे एक मान्यताभेद ही कहा जासकता है। धर्मभूषणने एकत्व, सादृश्य और वैसादृश्य विषयक तीन प्रत्यभिज्ञानोंको उदाहरणद्वारा कण्ठोक्त कहा है

विवर्त्तमात्रगोचरत्वात् । नापीदमिति सवेदन तस्य वर्त्तमानविवर्त्तमात्रविषय-
त्वात् । ताम्यामुपजन्य तु सकलज्ञान तदनुवादपुरस्सर द्रव्य प्रत्यवमृशत्
ततोऽन्यदेव प्रत्यभिज्ञानमेकत्वविषय तदपह्लवे क्वचिदेकान्वयाव्यवस्थानात्
सन्तानैकत्वसिद्धिरपि न स्यात् ।”—प्रमाणप० पृ० ६६, ७० ।

१ देखो, तत्त्वार्थश्लो० पृ० १६०, अष्टस० पृ० २७६, प्रमाणपरी० पृ० ६६ ।

और यथाप्रतीति अन्य प्रत्यभिज्ञानोको भी स्वयं जाननेकी सूचना की है। इससे यह मालूम होता है कि प्रत्यभिज्ञानोकी दो या तीन आदि कोई निश्चित संख्या नहीं है। अकलङ्कदेव^१, माणिक्यनन्दि^२ और लघु अनन्त-वीर्यने^३ प्रत्यभिज्ञानके बहुभेदोकी ओर स्पष्टतया संकेत भी किया है। इस उपर्युक्त विवेचनसे यही फलित होता है कि दर्शन और स्मरणसे उत्पन्न होनेवाले जितने भी सकलनात्मक ज्ञान हो वे सब प्रत्यभिज्ञान प्रमाण समझना चाहिए। भले ही वे एकसे अधिक क्यों न हों, उन सबका प्रत्यभिज्ञानमे ही अन्तर्भाव हो जाता है। यही कारण है कि नैयायिक जिस सादृश्यविषयक ज्ञानको उपमान नामका अलग प्रमाण मानता है वह जैन-दर्शनमे सादृश्यप्रत्यभिज्ञान है। उपमानको पृथक् प्रमाण माननेकी हालतमे वैसादृश्य, प्रतियोगित्व, दूरत्व आदि विषयक ज्ञानो को भी उसे पृथक् प्रमाण माननेका आपादन किया गया है^४। परन्तु जैनदर्शनमे इन सबको सकलनात्मक होनेसे प्रत्यभिज्ञानमे ही अन्तर्भाव कर लिया है।

१७. तर्क—

सामान्यतया विचारविशेषका नाम तर्क है। उसे चिन्ता, ऊहा, ऊहापोह आदि भी कहते हैं। इसे प्रायः सभी दर्शनकारोंने माना है। न्यायदर्शनमे वह एक पदार्थान्तररूपसे स्वीकृत किया गया है। तर्कके प्रामाण्य और अप्रामाण्यके सम्बन्धमे न्यायदर्शनका^५ अभिमत है कि तर्क न तो प्रमाणचतु-

१ देखो, लघुवी० का २१। २ परीक्षामु० ३-५-१०।

३ प्रमेयर० ३-१०।

४ “उपमान प्रसिद्धार्थसाधर्म्यात् साध्यसाधनम्।

यदि किञ्चविशेषेण प्रमाणान्तरमिष्यते ॥

प्रमितोऽयं प्रमाणानां बहुभेदः प्रसज्यते।”—न्यायवि० का० ४७२।
तथा का० १६, २०। ५ देखो न्यायसूत्र १-१-१। ६ “तर्को न प्रमाण-
सप्रहीतो न प्रमाणान्तरमपरिच्छेदकत्वात्.....प्रमाणविषयविभागात्

ष्टयके अन्तर्गत कोई प्रमाण है और न प्रमाणान्तर है क्योंकि वह अपरि-
च्छेदक है। किन्तु परिच्छेदकप्रमाणोंके विषयका विभाजक—युक्तायुक्त
विचारक होनेसे उनका यह अनुग्राहक—सहकारी है। तात्पर्य यह कि
प्रमाणसे जाना हुआ पदार्थ तर्कके द्वारा पुष्ट होता है। प्रमाण जहाँ
पदार्थोंको जानते हैं वहाँ तर्क उनका पोषण करके उनकी प्रमाणताके
स्थितीकारणमें सहायता पहुँचाता है^१। हम देखते हैं कि न्यायदर्शनमें
तर्कको प्रारम्भमें सभी प्रमाणोंके सहायकरूपसे माना गया है। किन्तु
पीछे उदयनाचार्य^२ बद्धमानोपाध्याय^३ आदि पिछले नैयायिकोंने विशेषतः
अनुमान प्रमाणमें ही व्यभिचारशङ्काके निवर्त्तक और परम्परया व्याप्ति-

प्रमाणानामनुग्राहक । य प्रमाणाना विषयस्त विभजते । क पुनर्विभाग ?
युक्तायुक्तविचार । इद युक्तमिदमयुक्तिमिति । यत्तत्र युक्त भवति तद-
नुजानाति नत्ववधारयति । अनवधारणात् प्रमाणान्तर न भवति ।”—
न्यायवा० पृ० १७ ।

१ “तर्क प्रमाणसहायो न प्रमाणमिति प्रत्यक्षसिद्धत्वात् ।”—न्याय-
वा० ता० परिशु० पृ० ३२७ । “तथापि तर्कस्यारोपिताव्यवस्थितसत्त्वोपा-
धिकसत्त्वविषयत्वेनानिश्चायकतया प्रमारूपत्वाभावात् । तथा च सशयात्प्र-
च्युतो निर्णय चाप्राप्त तर्क इत्याहुः अन्यत्राचार्या । सशयो हि दोला-
यितानेककोटिक । तर्कस्तु नियता कोटिमालम्ब्यते ।”—तात्पर्यपरिशु०
पृ० ३२६ । २ “अनभिमतकोटावनिष्टप्रसङ्गेनानियतकोटिसशयादिनिवृत्ति-
रूपोऽनुमितिविषयविभागस्तर्केण क्रियते ।”—तात्पर्यपरिशु० पृ० ३२५ ।
“तर्क शङ्कावधिमर्त ।...यावदाशङ्क तर्कप्रवृत्तेः । तेन हि वृत्तमाने-
सोपाधिकोटी तदायत्तव्यभिचारकौटी वाऽनिष्टमुपनयतेक्छा विच्छिद्यते ।
विच्छिन्नविपक्षेच्छश्च प्रमाता भूयोदर्शनोपलब्धसाहचर्यं लिङ्गमनाकुलोऽधि-
तिष्ठति ।”—न्यायकु० ३-७ । ३ “तर्कसहकृतभूयोदर्शनजसंस्कारसचिव-
प्रमाणेन व्याप्तिर्गृह्यते ।”—न्यायकुसु० प्रकाश० ३-७ ।

ग्राहकरूपसे तर्कको स्वीकार किया है। तथा व्याप्तिमे ही तर्कका उपयोग बतलाया है^१। विश्वनाथ पञ्चाननका कहना है^२ कि हेतुमे अप्रयोजक-त्वादिकी शङ्काकी निवृत्तिके लिए तर्क अपेक्षित होता है। जहाँ हेतुमे अप्र-योजकत्वादिकी शङ्का नहीं होती है वहाँ तर्क अपेक्षित भी नहीं होता है। तर्कसंग्रहकार अन्तर्भट्टने^३ तो तर्कको अयथार्थानुभव (अप्रमाण) ही बत-लाया है। इस तरह न्यायदर्शनमे तर्ककी मान्यता अनेक तरह की है पर उसे प्रमाणरूपमे किसीने भी स्वीकार नहीं किया। बौद्ध तर्कको व्याप्ति-ग्राहक मानते तो है पर उसे प्रत्यक्षपृष्ठभावी विकल्प कहकर अप्रमाण स्वीकार करते हैं। मीमांसक^४ ऊहके नामसे तर्कको प्रमाण मानते हैं।

जैनतार्किक प्रारम्भसे ही तर्कके प्रामाण्यको स्वीकार करते हैं और उसे सकलदेशकाल व्यापी अविनाभावरूप व्याप्तिका ग्राहक मानते आये हैं। व्याप्तिग्रहण न तो प्रत्यक्षसे हो सकता है, क्योंकि वह सम्बद्ध और वर्तमान अर्थको ही ग्रहण करता है और व्याप्ति सर्वदेशकालके उपसंहार-पूर्वक होती है। अनुमानसे भी व्याप्तिका ग्रहण सम्भव नहीं है। कारण, प्रकृत अनुमानसे भी व्याप्तिका ग्रहण माननेपर अन्योन्याश्रय और अन्य अनुमानसे माननेपर अनवस्था दोष आता है। अतः व्याप्तिके ग्रहण करनेके लिए तर्कको प्रमाण मानना आवश्यक एव अनिवार्य है। धर्म-भूषणे भी तर्कको पृथक् प्रमाण सयुक्तिक सिद्ध किया है।

१८. अनुमान—

यद्यपि चार्वाकिके मित्राय न्याय-वैशेषिक, सांख्य, मीमांसक और बौद्ध सभी दर्शनोंने अनुमानको प्रमाण माना है और उसके स्वार्थानुमान

१ “तत्र का व्याप्तिर्यत्र तर्कोपयोग । न तावत् स्वाभाविकत्वम्...”।”

—न्यायकुसु० प्रकाश० ३-७ । २ देखो, न्यायसूत्रवृत्ति १-१-४० ।

३ देखो, तर्कसंग्र० पृ० १५६ । ४ “त्रिविधश्च ऊहः मत्रसामसंस्कारविषय ।”

—शाबरभा० ६-१-१ ।

तथा परार्थानुमान ये दो भेद भी प्रायः सभीने स्वीकार किये हैं। पर लक्षणके विषयमें सबकी एकवाक्यता नहीं है। नैयायिक^१ पाँचरूप हेतुसे अनुमेयके ज्ञानको अथवा अनुमितिकरण (लिङ्गरामर्श) को अनुमान मानते हैं। वैशेषिक^२, सांख्य^३ और बौद्ध^४ त्रिरूप लिङ्गसे अनुमेयार्थज्ञानको अनुमान कहते हैं। मीमांसक^५ (प्रभाकरके अनुगामी) नियतसम्बन्धैकदर्शनादि चतुष्टय कारणों (चतुर्लक्षण लिङ्ग)से साध्यज्ञान को अनुमान वर्णित करते हैं।

जैन दार्शनिक अविनाभावरूप एकलक्षण साधनसे साध्यके ज्ञानको अनुमान प्रतिपादन करते हैं। वास्तवमें जिस हेतुका साध्यके साथ अविनाभाव (विना—साध्यके अभावमें—अ—साधनका न—भाव—होना) अर्थात् अन्यथानुपपत्ति निश्चित है उस साध्याविनाभावि हेतुसे जो साध्यका ज्ञान होता है वही अनुमान है। यदि हेतु साध्यके साथ अविनाभूत नहीं है

१ देखो, न्यायवा० १-१-५। २ “लिङ्गदर्शनात् सञ्जायमान लैङ्गिकम्। लिंग पुन —यदनुमेयेन सम्बद्ध प्रसिद्ध च तदन्विते तदभावे च नास्त्येव तल्लिगमनुमापकम् ॥.....यदनुमेयेनार्थेन देशविशेषे कालविशेषे वा सहचरितमनुमेयधर्मान्विते चान्यत्र सर्वस्मिन्नेकदेशे वा प्रसिद्धमनुमेयविपरीते च सर्वस्मिन् प्रमाणतोऽसदेव तदप्रसिद्धार्थस्यानुमापक लिङ्गं भवतीति।”—प्रशस्तपा० भा० पृ० १००। ३ माठवू० का० ५। ४ “अनुमानं लिंगादर्थदर्शनम् लिङ्ग पुनस्त्रिरूपमुक्तम्। तस्माद्यदनुमेयेऽर्थे ज्ञानमुत्पद्यतेऽग्निरत्र अनित्यः शब्द इति वा तदनुमानम्।”—न्यायप्र० पृ० ७। ५ “ज्ञातसम्बन्धनियमस्यैकदेशस्य दर्शनात्। एक देशान्तरे बुद्धिरनुमानमबाधिते ॥...तस्मात्पूर्णमिदमनुमानकारणपरिगणनम्—नियतसम्बन्धैकदेशदर्शनं सम्बन्धनियमस्मरणं चाबाधकञ्चाबाधितविषयत्वं चेति।”—प्रकरणपञ्चि० पृ० ६४, ७६।

तो वह साध्यका अनुमापक नहीं हो सकता है और यदि साध्यका अविनाभावी है तो नियमसे वह साध्यका ज्ञान करायेगा। अतएव जैन तार्किकोंने त्रिरूप या पञ्चरूप आदि लिंग से जनित ज्ञानको अनुमान न कह कर अविनाभावी साधनसे साध्यके ज्ञानको अनुमानका लक्षण कहा है। आचार्य घर्मभूषणने भी अनुमानका यही लक्षण बतलाया है और उसका सयुक्तिक विशद व्याख्यान किया है।

१६ अवयवमान्यता—

परार्थानुमान प्रयोगके अवयवोंके सम्बन्धमें उल्लेखयोग्य और महत्व की चर्चा है, जो ऐतिहासिक दृष्टिसे जानने योग्य है। दार्शनिक परम्परा में सबसे पहिले गौतमने^१ परार्थानुमान प्रयोगके पाँच अवयवोंका निर्देश किया है और प्रत्येकका स्पष्ट कथन किया है। वे अवयव ये हैं—१ प्रतिज्ञा २ हेतु, ३ उदाहरण, ४ उपनय और निगमन। उनके टीकाकार वात्स्यायनने^२ नैयायिकोंकी दशावयवमान्यताका भी उल्लेख किया है। इससे कम या और अधिक अवयवोंकी मान्यताका उन्होंने कोई संकेत नहीं किया। इससे मालूम होता है कि वात्स्यायनके सामने सिर्फ दो मान्यताएँ थी, एक पञ्चावयवकी, जो स्वयं सूत्रकारकी है और दूसरी दशावयवकी, जो दूसरे

१ “लिङ्गात्साध्याविनाभावाभिनिबोधैकलक्षणात्। लिङ्गिधीरनुमान तत्फल हानादिबुद्धयः ॥”—लघीय० का० १२। “साधनात् साध्य-विज्ञानमनुमानम् ॥”—न्यायवि० का० १७०। “साधनात्साध्यविज्ञान-मनुमानम् ॥”—परीक्षामु० ३-१४। प्रमाणपरी० पृ० ७०।

२ “प्रतिज्ञाहेतुउदाहरणोपनयनिगमनान्यवयवाः ॥”—न्यायसुत्र १-१-३२

३ “दशावयवानित्येके नैयायिका वाक्ये सचक्षते—जिज्ञासा सशय शक्य-प्राप्ति प्रयोजन सशयव्युदास इति ॥”—न्यायवात्स्या० भा० १-१-३२।

किन्ही नैयायिकोंकी है। आगे चलकर हमे उद्योतकरके न्यायवाक्तिकमे^१ खण्डन सहित तीन अवयवोंकी मान्यताका निर्देश मिलता है। यह मान्यता बौद्ध विद्वान् दिग्मागकी है। क्योंकि वात्स्यायनके बाद उद्योतकरके पहले दिग्मागने^२ ही अधिकसे अधिक तीन अवयव स्वीकृत किये हैं। साह्य-विद्वान् माठर यदि दिग्मागके पूर्ववर्ती है तो तीन अवयवोंकी मान्यता माठरकी^३ समझना चाहिए। वाचस्पति मिश्रने^४ दो अवयव (हेतु और दृष्टान्त) की मान्यताका उल्लेख किया है और तीन अवयवनिषेधकी तरह उसका निषेध किया है। यह द्वयवयवकी मान्यता बौद्ध तार्किक धर्म-कीर्त्तिकी है, क्योंकि हेतुरूप एक अवयवके अतिरिक्त हेतु और दृष्टान्त दो अवयवोंको भी धर्मकीर्त्तिने^५ ही स्वीकार किया है तथा दिग्मागसम्मत पक्ष, हेतु और दृष्टान्तमे से पक्ष (प्रतिज्ञा) को निकाल दिया है। अतः वाचस्पति मिश्रने धर्मकीर्त्तिकी ही द्वयवयव मान्यताका उल्लेख किया है और उसे प्रतिज्ञाको माननेके लिए सकेत किया है। यद्यपि जैनविद्वा-

१ “अपरे त्रयवयवमिति × × × त्रयवयवमपि वाक्य यथा न भवति तथोपनयनिगमनयोरर्थान्तरभाव वर्णयन्तो वक्ष्याम ।”—न्यायवा० पृ० १०७, १०८ । २ “पक्षहेतुदृष्टान्तवचनैर्हि प्राग्निकानामप्रतीतोऽर्थः प्रतिपाद्यते इति .. एतान्येव त्रयोऽवयवा इत्येच्यन्ते ।”—न्यायप्र० पृ० १, २ । ३ “पक्षहेतुदृष्टान्ता इति त्रयवयवम् ।”—माठरवृ० का० ५ । ४ “त्रयवयवग्रहणमुपलक्षणार्थम्, द्वयवयवमपीत्यपि दृष्टव्यम् त्रयवयवमपीत्यपिना द्वयवयवप्रतिषेध समुच्चिनोतिउपनयनिगमनयोरित्यत्र प्रतिज्ञाया अपीति दृष्टव्यम् ।”—न्यायवा० तत्प० पृ० २६६, २६७ । ५ “अथवा तस्यैव साधनस्य यन्नाङ्गं प्रतिज्ञोपनयनिगमनादि....”—वादन्या० पृ० ६१ । “तद्भावहेतुभावी हि दृष्टान्ते तदवेदिनः । ख्याप्येते विदुषा वाच्यो हेतुरेव हि केवलः ।”—प्रमाणवा० १-१२८ ।

नोने^१ भी दो अवयवोंको माना है पर उनकी मान्यता उपर्युक्त मान्यता-से भिन्न है। ऊपरकी मान्यतामें तो हेतु और दृष्टान्त ये दो अवयव हैं और जैन विद्वानों की मान्यतामें प्रतिज्ञा और हेतु ये दो अवयव हैं। जैन तार्किकोंने प्रतिज्ञाका समर्थन^२ और दृष्टान्तका^३ निराकरण किया है। तीन अवयवोंकी मान्यता सांख्यो (माठर का० ५) और बौद्धोंके अलावा मीमांसको (प्रकरणप० पृ० ८३-८५) की भी है। यहाँ यह ध्यान देने योग्य है कि लघु अनन्तवीर्य (प्रमेयर० ३-३६) और उनके अनुसर्ता हेमचन्द्र (प्रमाणमी० २-१-८) मीमांसकोंकी चार अवयव मान्यताका भी उल्लेख करते हैं यदि इनका उल्लेख ठीक है तो कहना होगा कि चार अवयवोंको मानने वाले भी कोई मीमांसक रहे हैं। इस तरह हम देखते हैं कि दशावयव^४ और पञ्चावयवकी मान्यता नैयायिकों की है। चार और तीन अवयवोंकी मीमांसको, तीन अवयवोंकी सांख्यो, तीन, दो और एक अवयवोंकी बौद्धों और दो अवयवोंकी मान्यता जैनोकी है। वादिदेवसूरि-ने^५ धर्मकीर्तिकी तरह विद्वान्के लिए अकेले हेतुका भी प्रयोग बतलाया है। पर अन्य सभी दिग्गम्बर और श्वेताम्बर विद्वानोंने परार्थानुमानप्रयोग के कमसे कम दो अवयव अवश्य स्वीकृत किये हैं। प्रतिपाद्योंके अनुरोधसे तो तीन, चार और पाँचभी अवयव माने हैं। आ० धर्मभूषणने पूर्व परम्परानुसार वादकथाकी अपेक्षा दो और बीतरागकथाकी अपेक्षा अधिक अवयवोंके भी प्रयोगका समर्थन किया है।

१ “एतद्द्वयमेवानुमानाग नोदाहरणम्।”—परीक्षामु० ३-३७।

२ देखो, परीक्षामु० ३-३४। ३ देखो, परीक्षामु० ३-३८-४३।

४ निर्युक्तिकार भद्रबाहुने (दश० नि० गा० १३७) भी दशावयवोंका कथन किया है पर वे नैयायिकोंसे भिन्न हैं। ५ देखो, स्याद्वादरत्नाकर पृ० ५४८।

२० हेतुका लक्षण—

हेतुके लक्षणसम्बन्धमे दार्शनिकोका भिन्न भिन्न मत है। वैशेषिक^१, सांख्य^२ और बौद्ध^३ हेतुका त्रैरूप्य लक्षण मानते हैं। यद्यपि हेतुका त्रिरूप लक्षण अधिकांशतः बौद्धोका ही प्रसिद्ध है, वैशेषिक और सांख्योका नहीं। इसका कारण यह है कि त्रैरूप्यके विषयमे जितना सूक्ष्म और विस्तृत विचार बौद्ध विद्वानोंने किया है तथा हेतुबिन्दु जैसे तद्विषयक स्वतन्त्र ग्रन्थों की रचना की है^४ उतना वैशेषिक और सांख्य विद्वानोंने न तो विचार ही किया है और न कोई उस विषयके स्वतन्त्र ग्रन्थ ही लिखे है। पर हेतुके त्रैरूप्यकी मान्यता वैशेषिक एवं सांख्योकी भी है। और वह बौद्धोकी अपेक्षा प्राचीन है। क्योंकि बौद्धोकी त्रैरूप्यकी मान्यता तो वसुबन्धु और मुख्यतया दिग्नागसे ही प्रारम्भ हुई जान पड़ती है। किन्तु वैशेषिक और सांख्योके त्रैरूप्यकी परम्परा बहुत पहलेसे चली आ रही है। प्रशस्तपादने^५ अपने प्रशस्तपादभाष्य (पृ० १०० में काश्यप और (कणाद^६) कथित दो पद्योको उद्धृत किया है, जिनमे पक्षघर्मत्व, सपक्षसत्त्व और

१ देखो, प्रस्तावना पृ० ४५ का फुटनोट। २ सांख्यका० माठर वृ० ५।

३ “हेतुस्त्रिरूपः । किं पुनस्त्रैरूप्यम्? पक्षघर्मत्वम्, सपक्षे सत्त्वम्, विपक्षे चासत्त्वमिति,”—न्यायप्र० पृ० १। यही वजह है कि तर्कग्रन्थोंमे बौद्धाभिमत ही त्रैरूप्य का विस्तृत खण्डन पाया जाता है और ‘त्रिलक्षण-कदर्थन’ जैसे ग्रन्थ रचे गये हैं। ४ ये दिग्नाग (४२५ A.D.) के पूर्ववर्ती हैं और लगभग तीसरी चौथी शताब्दी इनका समय माना जाता है। ५ उद्योतकरने ‘काश्यपीयम्’ शब्दोके साथ न्यायवार्तिक (पृ० ६६) में कणादका सशयलक्षणवाला ‘सामान्यप्रत्यक्षात्’ आदि सूत्र उद्धृत किया है। इससे मालूम होता है कि काश्यप कणादका ही नामान्तर था, जो वैशेषिकदर्शनका प्रणेता एवं प्रवर्तक है।

विपक्षव्यावृत्ति इन तीन रूपोंका स्पष्ट प्रतिपादन एवं समर्थन है और माठरने अपनी साख्यकारिकावृत्तिमें उनका निर्देश किया है। कुछ भी हो, यह अवश्य है कि त्रिरूप लिङ्ग को वैशेषिक, साख्य और बौद्ध तीनोंने स्वीकार किया है।

नैयायिक^१ पूर्वोक्त तीन रूपोंमें अबाधितविषयत्व और असत्प्रतिपक्षत्व इन दो रूपोंको और मिलाकर पांचरूप हेतुका कथन करते हैं। यह त्रैरूप्य और पांचरूप्यकी मान्यता अति प्रसिद्ध है और जिसका खण्डन मण्डन न्यायग्रन्थोंमें बहुलतया मिलता है। किन्तु इनके अलावा भी हेतुके द्विलक्षण, चतुर्लक्षण और षड्लक्षण एवं एकलक्षणकी मान्यताओंका उल्लेख तर्कग्रन्थोंमें पाया जाता है। इनमें चतुर्लक्षणकी मान्यता सभवतः मीमांसकोंकी मालूम होती है, जिसका निर्देश प्रसिद्ध मीमांसक विद्वान् प्रभाकरानुयायी शालिकानाथने^२ किया है। उद्योतकर^३ और वाचस्पति मिश्रके^४ अभिप्रायानुसार पञ्चलक्षण की तरह द्विलक्षण, त्रिलक्षण और

१ “गम्यतेऽनेनेति लिङ्गम्, तच्च पञ्चलक्षणम्, कानि पुन पञ्चलक्षणानि ? पक्षधर्मत्वम्, सपक्षधर्मत्वम्, विपक्षाद्व्यावृत्तिरबाधितविषयत्वमसत्प्रतिपक्षत्व चेति । एतै पञ्चभिलक्षणैरूपपन्न लिङ्गमनुमापकं भवति ।” —न्यायम० पृ० १०१ । न्यायकलि० पृ० २ । न्यायवा० ता० पृ० १७१ । २ देखो, प्रस्तावना पृ० ४२ का फुटनोट । ३ “साध्ये व्यापकत्वम्, उदाहरणे चासम्भव । एवं द्विलक्षणस्त्रिलक्षणश्च हेतुर्लभ्यते ।” —न्यायवा० पृ० ११६ । “च शब्दात् प्रत्यक्षागमाविरुद्धं चेत्तेष्वचतुर्लक्षण पञ्चलक्षणमनुमानमिति ।” —न्यायवा० पृ० ४६ । ४ “एतदुक्तं भवति, अबाधितविषयमसत्प्रतिपक्ष पूर्ववदिति ध्रुव कृत्वा शेषवदित्येका विधा, सामान्यतोदृष्टमिति द्वितीया, शेषवत्सामान्यतोदृष्टमिति तृतीया, तदेव त्रिविधमनुमानम् । तत्र चतुर्लक्षण द्वयम् । एक पञ्चलक्षणमिति ।” —न्यायवा० ता० पृ० १७४ ।

चतुर्लक्षणकी मान्यताएं नैयायिकोंकी ज्ञात होती है। यहाँ यह ध्यान देने योग्य है कि जयन्तभट्ट^१ने पञ्चलक्षण हेतुका ही समर्थन किया है, उन्होंने अपञ्चलक्षणको हेतु नहीं माना। पिछले नैयायिक शङ्करमिश्रने^२ हेतुकी गमकतामे जितने रूप प्रयोजक एवं उपयोगी हो उतने रूपोंको हेतु-लक्षण स्वीकार किया है और इस तरह उन्होंने अन्वयव्यतिरेकी हेतुमे पाँच और केवलान्वयी तथा केवलव्यतिरेकी हेतुओंमे चार ही रूप गमकतो-पयोगी बतलाये हैं। यहाँ एक खास बात और ध्यान देनेकी है वह यह कि जिस अविनाभावको जैनतार्किकोंने हेतुका लक्षण प्रतिपादन किया है, उसे जयन्तभट्ट^३ और वाचस्पतिने^४ पंच लक्षणोंमे समाप्त माना है। अर्थात् अविनाभावके द्वारा ही सर्व रूपोंके ग्रहण हो जाने पर जोर दिया है, पर वे अपनी पंचलक्षण या चार लक्षणवाली नैयायिक परम्पराके मोहका त्याग नहीं कर सके। इस तरह नैयायिकोंके यहाँ कोई एक निश्चित पक्ष

१ “केवलान्वयी हेतुर्नारित्येव अपञ्चलक्षणस्य हेतुत्वाभावात्। केवलव्य-
तिरेकी तु क्वचिद् विषयेऽन्वयव्यतिरेकमूल प्रवर्तते नात्यन्तमन्वयबाह्यः।”
—न्यायकलि० पृ० १०। २ “केवलान्वयिसाध्यको हेतुः केवलान्वयी।
अस्य च पक्षसत्त्वसपक्षसत्त्वाबाधितासत्प्रतिपक्षितत्वानि चत्वारि रूपाणि
गमकत्वौपयिकानि। अन्वयव्यतिरेकिणस्तु हेतोर्विपक्षासत्त्वेन सह पञ्च।
केवलव्यतिरेकेण सपक्षसत्त्वव्यतिरेकेण चत्वारि। तथा च यस्य हेतोर्या-
वन्ति रूपाणि गमकतौपयिकानि स हेतुः।” —बंशेवि० उप० पृ० ६७।
३ “एतेषु पञ्चलक्षणेष्ु अविनाभावः समाप्यते। अविनाभावो व्याप्तिनि-
यम प्रतिबन्ध साध्याविनाभावित्वमित्यर्थः।” —न्यायकलि० पृ० २।
४ “यद्यप्यविनाभावः पञ्चसु चतुर्षु वा रूपेषु लिङ्गस्य समाप्यते इत्यविना-
भावेनैव सर्वाणि लिङ्गरूपाणि सङ्गृह्यन्ते, तथापीह प्रसिद्धसच्छब्दाभ्या-
म्यो. सङ्ग्रहे गोवलीवर्दन्यायेन तत्परित्यज्य विपक्षव्यतिरेकासत्प्रतिपक्षत्वा-
बाधितविषयत्वानि सङ्गृह्णाति।” —न्यायवा० ता० पृ० १७८।

रहा मालूम नहीं होता। हाँ, उनका पाँचरूप हेतुलक्षण अधिक एव मुख्य प्रसिद्ध रहा और इसीलिये उसीका खण्डन दूसरे ताकिकोने किया है।

बौद्ध विद्वान् धर्मकीर्तिने 'अपरे' शब्दोंके साथ, जिसका अर्चटने 'नैयायिक और मीमांसको आदि' अर्थ किया है, हेतुकी पचलक्षणोंके साथ ज्ञातत्वको मिलाकर षड्लक्षण मान्यता का भी उल्लेख किया है। यद्यपि यह षड्लक्षणवाली मान्यता न तो नैयायिकोंके यहाँ उपलब्ध होती है और न मीमांसकोंके यहाँ ही पाई जाती है फिर भी सम्भव है कि अर्चटके सामने किसी नैयायिक या मीमांसक आदिका हेतुको षड्लक्षण माननेका पक्ष रहा हो और जिसका उल्लेख उन्होंने किया है। यह भी सम्भव है कि प्राचीन नैयायिकोंने जो ज्ञायमान लिङ्गको और भाट्टोंने ज्ञातिताको अनुमितिके कारण माना है और जिसकी आलोचना विश्वनाथ पचानने की है उसीका उल्लेख अर्चटने किया हो।

एकलक्षणकी मान्यता असन्दिग्धरूपसे जैन विद्वानोंकी है, जो अविनाभाव या अन्यधानुपपत्तिरूप है और अकलङ्कदेवके भी पहिलेसे चली आ रही है। उसका मूल सम्भवतः समन्तभद्रस्वामीके 'सधर्मेणैव साध्यस्य साधर्म्यादिविरोधितः' (प्राप्तमी० का० १०६) इस वाक्यके 'अविरोधतः' :

१ "षड्लक्षणो हेतुरित्यपरे नैयायिकमीमांसकादयो मन्यन्ते । कानि पुन षड्रूपाणि हेतोर्स्तैरिष्यन्ते इत्याह "त्रीणि चैतानि पक्षधर्मान्वय-
व्यतिरेकाख्याणि, तथा प्रबाधितविषयत्व चतुर्थं रूपम् तथा विवक्षितैक-
सख्यत्व रूपान्तर..." तथा ज्ञातत्व च ज्ञानविषयत्व च, न ह्यज्ञातो हेतुः
स्वसत्तामात्रेण गमको युक्त इति ।" — हेतुचि० पृ० ६८, हेतुचि० टी०
पृ० २०५ । २ "प्राचीनास्तु व्याप्यत्वेन ज्ञायमान लिङ्गमनुमितिकरण-
मिति वदन्ति । तद्दूषयति अनुमाया ज्ञायमानं लिङ्गं तु करणं न हि ।"
—सि० मु० पृ० ५० । "भाट्टानां मते ज्ञानमतीन्द्रियम् । ज्ञानजन्या ज्ञातता
प्रत्यक्षा तथा ज्ञानमनुमीयते ।" — सि० मु० पृ० ११६ ।

पदमें सन्नहित है। अकलङ्कदेवने^१ उसका वैसा विवरण भी किया है। और विद्यानन्दने^२ तो उसे स्पष्टतः हेतुलक्षणका ही प्रतिपादक कहा है। अकलङ्कके पहिले एक पात्रकेशरी या पात्रस्वामी नामके प्रसिद्ध जैनाचार्य भी हो गये हैं जिन्होंने त्रैरूप्यका कदर्थन करनेके लिए 'त्रिलक्षणकदर्थन' नामक ग्रन्थ रचा है और हेतुका एकमात्र 'अन्यथानुपपन्नत्व' लक्षण स्थिर किया है। उनके उत्तरवर्ती सिद्धसेन^३ अकलङ्क, वीरसेन^४, कुमारनन्दि, विद्यानन्द, अनन्तवीर्य, प्रभाचन्द्र, वादिराज, वादिदेवसूरि और हेमचन्द्र आदि सभी जैनताकिकोंने अन्यथानुपपन्नत्व (अविनाभाव) को ही हेतुका लक्षण होनेका सबलताके साथ समर्थन किया है। वस्तुतः अविनाभाव ही हेतुकी गमतामें प्रयोजक है। त्रैरूप्य या पाञ्चरूप्य तो गुरुभूत एव अविनाभावका ही विस्तार हैं। इतना ही नहीं दोनों अव्यापक भी हैं। कृत्ति-कोदयादि हेतु पक्षधर्म नहीं हैं फिर भी अविनाभाव रहनेसे गमक देखे जाते हैं। आ० धर्मभूषणने भी त्रैरूप्य और पाञ्चरूप्यकी सोपपत्तिक आलोचना करके 'अन्यथानुपपन्नत्व' को ही हेतुलक्षण सिद्ध किया है और निम्न दो कारिकाओंके द्वारा अपने वक्तव्यको पुष्ट किया है —

१ "सपक्षेणैव साध्यस्य साधर्म्यादित्यनेन हेतोस्त्रैलक्षण्यम्, अविरोधात् इत्यन्यथानुपपत्तिं च दर्शयता केवलस्य त्रिलक्षणस्यासाधनत्वमुक्तं तत्पुत्र-त्वादिवत्। एकलक्षणस्य तु गमकत्वं "नित्यत्वंकान्तपक्षेऽपि विक्रिया नो-पपद्यते" इति बहुलमन्यथानुपपत्तेरेव समाश्रयणात्।—अष्टश० आप्त-मी० का० १०६। २ "भगवन्तो हि हेतुलक्षणमेव प्रकाशयन्ति, स्याद्वा-दस्य प्रकाशितत्वात्।"—अष्टस० पृ० २८६। ३ सिद्धसेनने 'अन्यथा-नुपपन्नत्व' को 'अन्यथानुपपन्नत्व हेतोलक्षणमीरितम्'—(न्यायबा०का० २१) शब्दों द्वारा दोहराया है और 'ईरितम्' शब्दका प्रयोग करके उसकी प्रसिद्धि एवं अनुसरण स्थापित किया है। ४ देखो, षष्ठा० पु० १३, पृ० २४६।

अन्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ।
 नान्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ॥
 अन्यथानुपपन्नत्वं यत्र किं तत्र पञ्चभिः ।
 नान्यथानुपपन्नत्व यत्र किं तत्र पञ्चभिः ॥

इनमें पिछली कारिका आचार्य विद्यानन्दकी स्वोपज्ञ है और वह प्रमाणपरीक्षामें उपलब्ध है। परन्तु पहली कारिका किसकी है? इस सम्बन्धमें यहाँ कुछ विचार किया जाता है।

इसमें सन्देह नहीं कि यह कारिका त्रैरूप्य खण्डनके लिए रची गई है और वह बड़े महत्वकी है। विद्यानन्दने अपनी उपर्युक्त कारिका भी इसीके आधार पर पाँचरूप्यका खण्डन करनेके लिए बनाई है। इस कारिकाके कर्तृत्वसम्बन्धमें ग्रन्थकारोका मतभेद है। सिद्धिविनिश्चय-टीकाके कर्त्ता अनन्तवीर्यने^१ उसका उद्गम सीमन्धरस्वामीसे बतलाया है। प्रभाचन्द्र^२ और वादिराज^३ कहते हैं कि उक्त कारिका सीमन्धरस्वामीके समवशरणसे लाकर पद्मावतीदेवीने पात्रकेशरी अथवा पात्रस्वामीके लिए समर्पित की थी। विद्यानन्द^४ उसे वार्तिककारकी कहते हैं। वादिदेवसूरि^५ और शातिरक्षित^६ पात्रस्वामीकी प्रकट करते हैं। इस तरह इस कारिका के कर्तृत्वका अनिर्णय बहुत पुरातन है।

देखना यह है कि उसका कर्त्ता है कौन? उपर्युक्त सभी ग्रन्थकार इसाकी आठवीं शताब्दीसे ११वीं शताब्दीके भीतर हैं और शान्तरक्षित (७०५-७६३ ई०) सबसे प्राचीन है। शान्तरक्षितने पात्रस्वामीके नामसे और भी कितनी ही कारिकाओं तथा पदवाक्यादिकोका उल्लेख करके उनका आलोचन किया है। इससे वह निश्चितरूपसे मालूम हो

१ सिद्धिविनि० टी० पृ० ३००A। २ देखो, गद्यकथाकोशगत पात्रकेशरीकी कथा। ३ न्यायवि० वि० २-१५४ पृ. १७७। ४ तत्त्वार्थ-श्लो० पृ० २०४। ५ स्या० रत्ना० पृ० ५२१। ६ तत्त्वसं० पृ० ४०६।

जाता है कि शान्तरक्षितके सामने पात्रस्वामीका कोई ग्रन्थ अवश्यही रहा है। जैनसाहित्यमे पात्रस्वामीकी दो रचनाएँ मानी जाती है—१ त्रिलक्षणकदर्थन और दूसरी पात्रकेशरीस्तोत्र। इनमे दूसरी रचना तो उपलब्ध है, पर पहली रचना उपलब्ध नहीं है। केवल ग्रन्थान्तरो आदिमे उसके उल्लेख मिलते हैं। 'पात्रकेशरीस्तोत्र' एक स्तोत्र ग्रन्थ है और उसमे आप्तस्तुतिके बहाने सिद्धान्तमतका प्रतिपादन है। इसमे पात्रस्वामीके नाम से शातिरक्षितके द्वारा तत्त्वसंग्रहमे उद्धृत कारिकाएँ, पद, वाक्यादि कोई नहीं पाये जाते। अतः यही सम्भव है कि वे त्रिलक्षणकदर्थनके हो; क्योंकि प्रथम तो ग्रन्थका नाम ही यह बताता है कि उसमे त्रिलक्षणका कदर्थन—खण्डन—किया गया है। दूसरे, पात्रस्वामीकी अन्य तीसरी आदि कोई रचना नहीं सूनी जाती, जिसके वे कारिकादि सम्भावनास्पद होते। तीसरे, अनन्तवीर्यकी चर्चसे मालूम होता है कि उस समय एक आचार्यपरम्परा ऐसी भी थी, जो 'अन्यथानुपपत्ति' वार्त्तिकको त्रिलक्षणकदर्थनका बतलाती थी। चौथे, बादिराजके उल्लेख और श्रवणबेलगोलाकी मल्लिषेणप्रशस्तिगत पात्रकेशरी विषयक प्रशसापद्य' से भी उक्त वार्त्तिकादि त्रिलक्षणकदर्थनके जान पड़ते हैं। यहाँ यह ध्यान देने योग्य है कि पात्रकेशरी नामके एक ही विद्वान् जैन साहित्यमे माने जाते हैं और जो दिग्नाग (४२५ ई०) के उत्तरवर्ती एव अकलङ्कके पूर्वकालीन है। अकलङ्कने उक्त वार्त्तिकको न्यायविनिश्चय (का० २२३ के रूपमे) मे दिया है और सिद्धि-विनिश्चयके 'हेतुलक्षणसिद्धि' नामके छठवे प्रस्तावके आरम्भमे उसे स्वामी का 'अमलालीढ' पद कहा है। अकलङ्कदेव शान्तरक्षितके समकालीन हैं।

१ देखो, न्यायवि० वि०। २ "महिमा स पात्रकेशरिगुरो. पर भवति यस्य भक्त्यासीत्। पद्मावती सहाया त्रिलक्षणकदर्थनं कर्तुम् ॥"
३ शान्तरक्षितका समय ७०५ से ७६२ और अकलङ्कदेवका समय ७२० से ७८० ई० माना जाता है। देखो, अकलङ्कप्र० की प्र० पृ० ३२।

और इसलिए यह कहा जा सकता है पात्रस्वामीकी जो रचना (त्रिलक्षण-कदर्यन) शान्तरक्षितके सामने रही वह अकलङ्कदेवके भी सामने अवश्य रही होगी। अतः यह अनुमान लगाया जा सकता है कि बौद्ध विद्वान् शान्तरक्षितके लिए जो उक्त वार्त्तिकका कर्त्ता निर्भान्तिरूपसे पात्रस्वामी विवक्षित है वही अकलङ्कदेवको 'स्वामी' पदसे अभिप्रेत हैं। इसलिए स्वामी तथा 'अन्यथानुपपन्नत्व' पद (वार्त्तिक) का सहभाव और शान्ति-रक्षितके सुपरिचित उल्लेख इस बातको माननेके लिए हमें सहायता करते हैं कि उपयुक्त पहली कारिका पात्रस्वामीकी ही होनी चाहिए। अकलङ्क और शान्तरक्षितके उल्लेखोंके बाव विद्यानन्दका उल्लेख आता है। जिसके द्वारा उन्होंने उक्त वार्त्तिकको वार्त्तिकारका बतलाया है। यह वार्त्तिकार राजवार्त्तिकार अकलङ्कदेव मालूम नहीं होते^१, क्योंकि उक्त वार्त्तिक (कारिका) राजवार्त्तिकमे नहीं है, न्यायविनिश्चयमे है। विद्यानन्दने राजवार्त्तिकके पदवाक्यादिको ही राजवार्त्तिकार (तत्त्वार्थवार्त्तिकार) के नामसे उद्धृत किया है, न्यायविनिश्चय आदिके नहीं। अतः विद्यानन्द का 'वार्त्तिकार' पदसे अन्यथानुपपत्ति' वार्त्तिकके कर्त्ता वार्त्तिकार-पात्रस्वामीही अभिप्रेत है। यद्यपि वार्त्तिकारसे न्यायविनिश्चयकार अकलङ्कदेवका ग्रहण किया जा सकता है, क्योंकि न्यायविनिश्चयमे वह वार्त्तिक मूलरूपमे उपलब्ध है, किन्तु विद्यानन्दने न्यायविनिश्चयके पदवाक्यादिको 'न्यायविनिश्चय' के नामसे अथवा 'तदुक्तमकलङ्कदेवैः' आदिरूपसे ही सर्वत्र उद्धृत किया है। अतः वार्त्तिकारसे पात्रस्वामी ही विद्यानन्दको विवक्षित जान पड़ते हैं। यह हो सकता है कि वे 'पात्रस्वामी' नामकी अपेक्षा वार्त्तिक और वार्त्तिकार नामसे अधिक परिचित होंगे, पर उनका अभिप्राय उसे राजवार्त्तिकारके कहनेका तो प्रतीत नहीं होता।

^१ कुछ विद्वान् वार्त्तिकारसे राजवार्त्तिकारका ग्रहण करते हैं।
देखो, न्यायकुम्भ० प्र० प्र० पृ० ७६ और अकलङ्क० हि० पृ० १६४।

अब अनन्तवीर्य और प्रभाचन्द्र तथा वादिराजके उल्लेख आते हैं । सो वे मान्यताभेद या आचार्यपरम्पराश्रुतिको लेकर हैं । उन्हें न तो मिथ्या-कहा जा सकता है और न विरुद्ध । हो सकता है कि पात्रस्वामीने अपने इष्टदेव सीमन्धरस्वामीके स्मरणपूर्वक और पद्मावतीदेवीकी सहायतासे उक्त महत्त्वपूर्ण एवं विशिष्ट अमलालीढ—निर्दोषपद (वार्त्तिक) की रचना की होगी और इस तरहपर अनन्तवीर्य आदि आचार्योंने कर्तृत्व विषयक अपनी अपनी परिचितिके अनुसार उक्त उल्लेख किये हैं । यह कोई असम्बद्ध, काल्पनिक एवं अभिनव बात नहीं है । दिगम्बर परंपरा में ही नहीं श्वेताम्बर परम्परा, वैदिक और बौद्ध सभी भारतीय परम्पराओंमें है । समस्त द्वादशांग श्रुत, मन पर्यय आदि ज्ञान, विभिन्न विभूतियां मन्त्रसिद्धि, ग्रन्थसमाप्ति, सङ्कटनिवृत्ति आदि कार्य परमात्म-स्मरण, आत्म-विशुद्धि, तपोविशेष, देवादिसाहाय्य आदि यथोचित कारणों से होते हुए माने गये हैं । अतः ऐसी बातोंके उल्लेखोंको बिना परीक्षाके एकदम अन्धभक्ति या काल्पनिक नहीं कहा जा सकता । श्वेताम्बर विद्वान् माननीय प० सुखलालजीका यह लिखना कि “इसके (कारिकाके) प्रभाव के कायल अतार्किक भक्तोंने इसकी प्रतिष्ठा मनगढन्त ढङ्गसे बढ़ाई । और यहाँ तक वह बढ़ी कि खुद तर्कग्रन्थ लेखक आचार्यभी उस कल्पित ढङ्गके शिकार बने... इस कारिकाको सीमन्धरस्वामीके मुखमेंसे अन्धभक्ति के कारण जन्म लेना पड़ा... इस कारिकाके सम्भवतः उद्भावनक पात्रस्वामी दिगम्बर परम्पराके ही हैं, क्योंकि भक्तपूर्ण उन मनगढन्त कल्पनाओंकी सृष्टि केवल दिगम्बरीय परम्परा तकही सीमित है ।” (प्रमाणमी० भा० पृ० ८४) केवल अपनी परम्पराका मोह और पक्षप्राहिता के अतिरिक्त कुछ नहीं है । उनकी इन पक्तियों और विचारोंके सम्बन्धमें विशेष कर अन्तिम पक्तिमें कुछ लिखा जा सकता है । इस सक्षिप्त स्थान पर हमें उनसे यही कहना है कि निष्पक्ष विचारके स्थान पर एक विद्वान्को निष्पक्ष विचार ही प्रकट करना चाहिए । दूसरोंको अममें डालना एवं

एव स्वयं भ्रामक प्रवृत्ति करना ठीक नहीं है ।

२१ हेतु-भेद—

दार्शनिक परम्परामे सर्वप्रथम कणादने^१ हेतुके भेदोको गिनाया है । उन्होंने हेतुके पाँच भेद प्रदर्शित किये हैं । किन्तु टीकाकार प्रशस्तपाद^२ उन्हें निदर्शन मात्र मानते हैं 'पाँच ही हैं' ऐसा अवधारण नहीं बतलाते । इससे यह प्रतीत होता है कि वैशेषिक दर्शनमे हेतुके पाँचसे भी अधिक भेद स्वीकृत किये गये हैं । न्यायदर्शनके प्रवर्तक गौतमने^३ और सांख्य-कारिकाकार ईश्वरकृष्णने पूर्ववत्, शेषवत् तथा सामान्यतोदृष्ट ये तीन भेद कहे हैं । मीमांसक हेतुके कितने भेद मानते हैं, यह मालूम नहीं हो सका । बौद्ध दर्शनमे^४ स्वभाव, कार्य और अनुपलब्धि ये तीन भेद हेतुके बतलाये हैं । तथा अनुपलब्धिके ग्यारह भेद किये हैं^५ । इनमे प्रथमके दो हेतुओको विधिसाधक और अन्तिम अनुपलब्धि हेतुको निषेधसाधक ही वर्णित किये हैं^६ ।

जैनदर्शनके उपलब्ध साहित्यमे हेतुओके भेद सबसे पहले अकलङ्कदेव-

१ "अस्येद कार्य कारण सयोगि विरोधि समवाधि चेति लैङ्गिकम् ।"
—वैशेषि० सू० ६-२-१ । २ "शास्त्रे कार्यादिग्रहण निदर्शनार्थं कृत
नावधारणार्थम् । कस्मात् ? व्यतिरेकदर्शनात् । तथा—अध्वर्युरोश्वावयन्
व्यवहितस्य हेतुलिङ्गम् चन्द्रोदय समुद्रवृद्धि कुमुदविकाशस्य च जलप्रसा-
दोऽगस्त्योदयस्येति । एवमादि तत्सर्वमस्येदमिति सम्बन्धमात्रवचनात्
सिद्धम् ।"—प्रशस्तपा० पृ० १०४ । ३ "अथ तत्पूर्वक त्रिविधमनुमान
पूर्ववच्छेषवत्सामान्यतोदृष्ट च ।"—न्यायसू० १-१-५ । ४ "त्रीष्येव
लिङ्गानि" "अनुपलब्धि स्वभावकार्ये चेति ।"—न्यायबि० पृ० ३५ ।
५ "सा च प्रयोगभेदादेकादशप्रकारा ।"—न्यायबि० पृ० ४७ । ६ "अत्र
द्वौ वस्तुसाधनौ" "एक प्रतिषेधहेतु" —न्यायबि० पृ० ३६ ।

के प्रमाणसंग्रहमे मिलते है । उन्होने^१ सद्भावसाधक ६ और सद्भावप्रतिषेधक ३ इस तरह नौ उपलब्धियो तथा असद्भावसाधक ६ अनुपलब्धियो का वर्णन करके इनके और भी अवान्तर भेदोका सकेत करके इन्हीमे अन्तर्भाव हो जानेका निर्देश किया है । साथ ही उन्होने धर्मकीर्तिके इस कथनका कि 'स्वभाव और कार्यहेतु भावसाधक ही है तथा अनुपलब्धि ही अभावसाधक है' निरास करके उपलब्धिरूप स्वभाव और कार्य हेतुको भी अभावसाधक सिद्ध किया है^२ । अकलङ्कदेव के इसी मन्तव्य को लेकर माणिक्यनन्दि^३, विद्यानन्द^४ तथा वादिदेवसूरिने^५ उपलब्धि और अनुपलब्धिरूपसे समस्त हेतुओका संग्रह करके दोनोको विधि और निषेधसाधक बतलाया है और उनके उत्तर भेदोको परिगणित किया है । आ० धर्मभूषणने भी इसी अपनी पूर्वपरम्परा के अनुसार कतिपय हेतु-भेदोका वर्णन किया है । न्यायदीपिका और परीक्षामुख के अनुसार हेतुओके निम्न भेद हैं^६ —

१ "सत्प्रवृत्तिनिमित्तानि स्वसम्बन्धोपलब्धयः ॥

तथाऽसद्व्यवहाराय स्वभावानुपलब्धयः ।

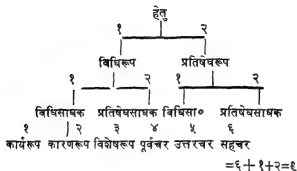
सद्वृत्तिप्रतिषेधाय तद्विरुद्धोपलब्धयः ॥"—प्रमाणसं० का०

२६, ३० । तथा इनकी स्वोपज्ञवृत्ति देखे ।

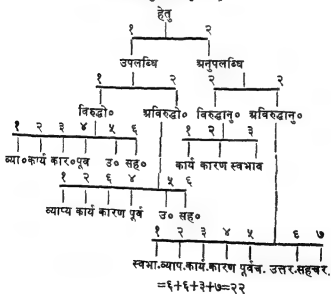
२ "नानुपलब्धिरेव अभावसाधनी..."।"—प्रमाणसं० का० ३० ।

३ देखो, परीक्षामुख ३-५७ से ३-६३ तकके सूत्र । ४ देखो, प्रमाणपरी० पृ० ७२-७४ । ५ देखो, प्रमाणनयतत्त्वालोक का तृतीय परिच्छेद । ६ प्रमाणपरीक्षानुसार हेतुभेदो को वही से जानना चाहिए ।

[न्यायदीपिकाके अनुसार]



[परीक्षामुखके अनुसार]



२२. हेत्वाभास—

नैयायिक^१ हेतुके पाँच रूप मानते हैं। अतः उन्होंने एक एक रूपके अभावमें पाँच हेत्वाभास माने हैं। वैशेषिक^२ और बौद्ध^३ हेतुके तीन रूप स्वीकार करते हैं। इसलिए उन्होंने तीन हेत्वाभास माने हैं। पक्ष-धर्मत्वके अभावसे असिद्ध, सपक्षसत्त्वके अभावसे विरुद्ध और विपक्षासत्त्वके अभावसे सन्दिग्ध अथवा अनैकान्तिक ये तीन हेत्वाभास वर्णित किये हैं। सांख्य^४ भी चूँकि हेतुको त्रैरूप्य मानते हैं। अतः उन्होंने भी मुख्यतया तीन ही हेत्वाभास स्वीकृत किये हैं। प्रशस्तपादने^५ एक अनध्यवसित नामके चौथे हेत्वाभासका भी निर्देश किया है जो नया ही मालूम होता है और प्रशस्तपादका स्वोपज्ञ है क्योंकि वह न तो न्यायदर्शनके पाँच हेत्वाभासोंमें है, न कणादकथित तीन हेत्वाभासोंमें है और न उनके पूर्ववर्ती किसी सांख्य या बौद्ध विद्वान्ने बतलाया है। हाँ, दिग्भागने^६ अनैकान्तिक हेत्वाभासके भेदोंमें एक विरुद्धाव्यभिचारी जरूर बतलाया है जिसके न्याय-

१ “सव्यभिचारविरुद्धप्रकरणसमसाध्यसमातीतकाला हेत्वाभासाः ।” —न्यायसू० १-२-४ । “हेतो पञ्च लक्षणानि पक्षधर्मत्वादीनि उक्तानि । तेषामेकैकापाये पञ्च हेत्वाभासा भवन्ति । असिद्ध-विरुद्ध-अनैकान्तिक-काला-त्ययापदिष्ट-प्रकरणसमाः ।” —न्यायकलिका पृ० १४ । न्यायभं० पृ० १०१ । २ “अप्रसिद्धोऽनपदेशोऽसन् सन्दिग्धश्चानपदेशः ।” —वैशे० सू० ३-१-१५ । “यदनुमेयेन सम्बद्ध प्रसिद्ध च तदन्विते । तदभावे च नास्त्येव तल्लिङ्गमनुमापकम् ॥ विपरीतमतो यत् स्यादेकेन द्वितयेन वा विरुद्धासिद्ध-सन्दिग्धमलिङ्गं काश्यपोऽब्रवीत् ॥” —प्रशस्त० पृ० १०० । ३ “असिद्धानैकान्तिकविरुद्धा हेत्वाभासाः ।” —न्यायप्र० पृ० ३ । ४ “अन्ये हेत्वाभासाः चतुर्दश असिद्धानैकान्तिकविरुद्धादयः ।” —माठरवृ० ५ । ५ “एतेनासिद्धविरुद्धसन्दिग्धानध्यवसितवचनानामनपदेशत्वमुक्तं भवति ।” —प्रशस्तपा० भा० पृ० ११६ । ६ देखो, न्यायप्रवेश पृ० ३ ।

प्रवेशगत वर्णन और प्रशस्तपादभाष्यगत अनध्यवसितके वर्णनका आशय प्रायः एक है और स्वयं जिसे प्रशस्तपादने^१ असाधारण कहकर अनध्यवसित हेत्वाभास अथवा विरुद्ध हेत्वाभासका एक भेद बतलाया है। कुछ भी हो, इतना अवश्य है कि प्रशस्तपादने वैशेषिकदर्शन सम्मत तीन हेत्वाभासोंके अलावा इस चौथे हेत्वाभासकी भी कल्पना की है। अज्ञात नामके हेत्वाभासको भी माननेका एक मत रहा है। हम पहले कह आए हैं कि अर्चटने नैयायिक और मीमांसकोंके नामसे ज्ञातव्य सहित षड्लक्षण हेतुका निर्देश किया है। सम्भव है ज्ञातत्वरूपके अभावसे अज्ञातनामका हेत्वाभास भी उन्हींके द्वारा कल्पित हुआ हो। अकलङ्कदेवने^२ इस हेत्वाभासका उल्लेख करके असिद्धमे अन्तर्भाव किया है। उनके अनुगामी माणिक्यनन्दि^३ आदिने भी उसे असिद्ध हेत्वाभासरूपसे उदाहृत किया है।

जैन विद्वान् हेतुका केवल एकही अन्यथानुपपन्नत्व-अन्यथानुपपत्तिरूप मानते हैं। अतः यथार्थमे उनका हेत्वाभास भी एक ही होना चाहिए। इस सम्बन्धमे सूक्ष्मप्रज्ञ अकलङ्कदेवने^४ बड़ी योग्यतासे उत्तर दिया है। वे कहते हैं कि वस्तुतः हेत्वाभास एक ही है और वह है अकिञ्चित्कर अथवा असिद्ध। विरुद्ध, असिद्ध और सन्दिग्ध ये उसीके विस्तार हैं। चूँकि अन्यथानुपपत्तिका अभाव अनेक प्रकारसे होता है इसलिए हेत्वा-

१ देखो, प्रशस्तपा० भा० ११८, ११९।

२ “साध्येऽपि कृतकत्वादि अज्ञात. साधनाभासः । तदसिद्धलक्षणेन अपरो हेत्वाभासः, सर्वत्र साध्यार्थासम्भवाभावनियमासिद्धे अर्थज्ञाननिवृत्तिलक्षणत्वात् ।”—प्रमाणसं० स्वी० का ४४ । ३ परीक्षामु० ६-२७, २८ । ४ “साधन प्रकृताभावेऽनुपपन्न ततोऽपरे । विरुद्धासिद्धसन्दिग्धा अकिञ्चित्करविस्तराः ।”—न्यायवि० का० २६९ । “असिद्धश्चाक्षुषत्वादि. शब्दानित्यत्वसाधने । अन्यथासम्भवाभावभेदात्स बहुधा स्मृत. विरुद्धासिद्धसन्दिग्धरकिञ्चित्करविस्तरे.—न्यायवि० का० ३६५, ३६६ ।

भासके असिद्ध, विरुद्ध, व्यभिचारी और अकिञ्चित्कर ये चारभी भेद हो सकते हैं या अकिञ्चित्करको सामान्य और शेषको उसके भेद मानकर तीन हेत्वाभास भी कहे जा सकते हैं। अतएव जो हेतू त्रिलक्षणात्मक होनेपर भी अन्यथानुपपन्नत्वसे रहित हैं वे सब अकिञ्चित्कर हेत्वाभास हैं^१। यहाँ यह प्रश्न हो सकता है कि अकलङ्कदेवने पूर्वसे प्रसिद्ध इस अकिञ्चित्कर हेत्वाभासकी कल्पना कहाँसे की है? क्योंकि वह न तो कणाद और दिग्नाग कथित तीन हेत्वाभासोंमें है और न गौतमस्वीकृत पाँच हेत्वाभासोंमें है? श्रद्धेय प० सुखलालजीका कहना है^२ कि 'जयन्त-भट्टने अपनी न्यायमजरी (पृ० १६३) में अन्यथासिद्धापरपर्याय अप्रयोजक नामक एक नए हेत्वाभासको माननेका पूर्व पक्ष किया है जो वस्तुतः जयन्तके पहिले कभीसे चला आता हुआ जान पड़ता है।...अतएव यह सम्भव है कि अप्रयोजक या अन्यथासिद्ध माननेवाले किसी पूर्ववर्ती तार्किक ग्रन्थके आधारपर ही अकलङ्कने अकिञ्चित्कर हेत्वाभासकी अपने ढङ्गसे नई सृष्टि की हो।' नि सन्देह पण्डितजीकी सम्भावना और समाधान दोनों हृदयको लगते हैं। जयन्तभट्टने^३ इस हेत्वाभासके सम्बन्धमें कुछ विस्तार-से बहुत सुन्दर विचार किया है। वे^४ पहले तो उसे विचार करते करते

१ "अन्यथानुपपन्नत्वरहिता ये त्रिलक्षणाः ।

अकिञ्चित्कारकान् सर्वास्तान् वयं सङ्ग्रामहे ॥—न्यायवि० का० ३७० । २ प्रमाणमी० भा० टि० पृ० ६७ । ३ देखो, न्यायमं० पृ० १६३-१६६ (प्रमेय प्रकरण) । ४ "आस्तां तर्हि षष्ठ एवाय हेत्वाभास सम्यग् हेतुता तावद्यथोक्तनयेन नाश्नुते एव न च तेष्वन्तर्भवतीति बलात् षष्ठ एवावतिष्ठते । कथं विभागसूत्रमिति चेद्, अतिक्रमिष्याम इदं सूत्रम्, अनतिक्रामन्तः । सुस्पष्टमपीममप्रयोजक हेत्वाभासमपह्नवीमहि न चैव दुक्तमतो वर सूत्रातिक्रमो न वस्त्वतिक्रम इति । × × × "तदेन हेत्वाभासमसिद्धवर्गं एव निक्षिपाम ।" × × × अथवा सर्वहेत्वाभासानुवृत्तिमिद

साहसपूर्वक छठवाँही हेत्वाभास मान लेते हैं और यहाँ तक कह देते हैं कि विभागसूत्रका उलघन होता है तो होने दो सुस्पष्ट दृष्ट अप्रयोजक (अन्यथासिद्ध) हेत्वाभासका अपह्नव नहीं किया जा सकता है और न वस्तुका उलघन । किन्तु पीछे उसे असिद्धवर्गमें ही शामिल कर लेते हैं । अन्तमें 'अथवा'के साथ कहा है कि अन्यथासिद्धत्व (अप्रयोजकत्व) सभी हेत्वाभासवृत्ति सामान्यरूप है, छठवाँ हेत्वाभास नहीं । इसी अन्तिम अभिमतको न्यायकलिका (पृ० १५)में स्थिर रखा है । पण्डितजीकी सम्भावनासे प्रेरणा पाकर जब मैंने 'अन्यथासिद्ध'को पूर्ववर्ती तार्किक ग्रन्थोमें खोजना प्रारम्भ किया तो मुझे उद्योतकरके न्यायवार्तिकमें 'अन्यथासिद्ध हेत्वाभास मिल गया जिसे उद्योतकरने असिद्धके भेदोमें गिनाया है । वस्तुतः अन्यथासिद्ध एकप्रकारका अप्रयोजक या अकिञ्चित्कर हेत्वाभासही है । जो हेतु अपने साध्यको सिद्ध न कर सके उसे अन्यथासिद्ध अथवा अकिञ्चित्कर कहना चाहिए । भलेही वह तीनो अथवा पाँचो रूपोंसे युक्त क्यों न हो । अन्यथासिद्धत्व अन्यथानुपपन्नत्वके अभाव-अन्यथाउपपन्नत्वसे अतिरिक्त कुछ नहीं है । यही वजह है कि अकलङ्कदेवने सर्वलक्षणसम्पन्न होने पर भी अन्यथानुपपन्नत्वरहित हेतुओंको अकिञ्चित्कर हेत्वाभासकी सजा दी है । अतएव ज्ञात होता है कि उद्योतकरके अन्यथासिद्धत्वमें से ही अकलङ्कने अकिञ्चित्कर हेत्वाभास की कल्पना की है । आ० माणिक्यनन्दिने इसका चौथे हेत्वाभासके रूपमें वर्णन किया है' पर वे उसे हेत्वाभासके

मन्यथासिद्धत्व नाम रूपमिति न वष्टोऽयं हेत्वाभास ।—पृ० १६६ ।

१ "अप्रयोजकत्व च सर्वहेत्वाभासानामनुगत रूपम् । अनित्या परमाण्वो मूर्तत्वात् इति सर्वलक्षणसम्पन्नोऽप्यप्रयोजक एव ।" २ "साऽयमसिद्धत्व भवति प्रज्ञापनीयधर्मसमान, आश्रयासिद्ध, अन्यथासिद्धश्चेति ।"

—पृ० १७५ । ३ परीक्षासुख ६-२१ ।

लक्षणके विचार समयमे ही हेत्वाभास मानते हैं^१। बादकालमे नहीं। उस समय तो पक्षमे दोष दिखा देनेसे ही व्युत्पन्नप्रयोगको दूषित बतलाते है। तात्पर्य यह कि वे अकिञ्चित्करको स्वतन्त्र हेत्वाभास माननेमे खास जोर भी नहीं देते। श्वेताम्बर विद्वानोंने^२ असिद्धादि पूर्वोक्त तीन ही हेत्वाभास स्वीकृत किये हैं, उन्होने अकिञ्चित्करको नहीं माना। माणिक्यनन्दिने अकिञ्चित्करको हेत्वाभास माननेकी जो दृष्टि बतलाई है उस दृष्टिसे उसका मानना उचित है। वादिदेवसूरि^३ और यशोविजयने^४ यद्यपि अकिञ्चित्करका खण्डन किया है पर वे उस दृष्टिको मेरे ख्यालमे ओझल कर गये हैं। अन्यथा वे उस दृष्टिसे उसके औचित्यको जरूर स्वीकार करते। आ० धर्मभूषणने अपने पूज्य माणिक्यनन्दिका अनुसरण किया है और उनके निर्देशानुसार अकिञ्चित्करको चौथा हेत्वाभास बताया है।

इस तरह न्यायदीपिकामे आये हुए कुछ विशेष विषयोपर तुलनात्मक विवेचन किया है। मेरी इच्छा थी कि आगम, नय, सप्तभगी, अनेकान्त आदि शेष विषयोपर भी इसी प्रकारका कुछ विचार किया जावे पर अपनी शक्ति, साधन, समय और स्थानको देखते हुए उसे स्थगित कर देना पडा।

— — —

१ “लक्षण एवासी दोषो व्युत्पन्नप्रयोगस्य पक्षदोषेणैव दृष्टत्वात्।”

— परीक्षा० ६-३८। २ न्यायाब० का० २३, प्रमाणनय० ६-४७।

३ स्याद्वावरत्ना० पृ० १२३०। ४ जैनसर्कभा० पृ० १८।

न्यायदीपिका में उल्लिखित ग्रन्थ और ग्रन्थकार—

आ० धर्मभूषणने अपनी प्रस्तुत रचनामें अनेक ग्रन्थ और ग्रन्थकारों-का उल्लेख किया है तथा उनके कथनसे अपने प्रतिपाद्य विषयको पुष्ट एवं प्रमाणित किया है। अतः यह उपयुक्त जान पड़ता है कि उन ग्रन्थों और ग्रन्थकारोंका यहाँ कुछ परिचय दे दिया जाय। प्रथमतः न्यायदीपिकामें उल्लिखित हुए निम्न जैनेतर ग्रन्थ और ग्रन्थकारोंका परिचय दिया जाता है —

(क) ग्रन्थ—१ न्यायविन्दु ।

(ख) ग्रन्थकार—१ दिग्नाग, २ शालिकानाथ, ३ उदयन और ४ वामन ।

न्यायविन्दु—यह बौद्ध विद्वान् धर्मकीर्तिका रचा हुआ बौद्ध-न्यायका प्रसिद्ध ग्रन्थ है। इसमें तीन परिच्छेद हैं। प्रथम परिच्छेदमें प्रमाण-सामान्यलक्षणका निर्देश, उसके प्रत्यक्ष और अनुमान इन दो भेदोंका स्वीकार एवं उनके लक्षण, प्रत्यक्षके भेदों आदिका वर्णन किया गया है। द्वितीय-परिच्छेदमें अनुमानके स्वार्थ, परार्थ भेद, स्वार्थका लक्षण, हेतुका चैरूप्य लक्षण और उसके स्वभाव, कार्य तथा अनुपलब्धि इन तीन भेदों आदिका कथन किया है। और तीसरे परिच्छेदमें परार्थ अनुमान हेतु-भास, दृष्टान्त, दृष्टान्ताभास आदिका निरूपण किया गया है। न्याय-दीपिका पृ० १० पर इस ग्रन्थके नामोल्लेख पूर्वक दो वाक्यों और पृ० २५ पर इसके 'कल्पनापोढमभ्रान्तम्' प्रत्यक्षलक्षणकी समालोचना की गई है। प्रत्यक्षके इस लक्षणमें जो 'अभ्रान्त' पद निहित है वह खुद धर्मकीर्तिका ही दिया हुआ है। इसके पहले बौद्धपरम्परामें 'कल्पनापोढ' मात्र प्रत्यक्षका लक्षण स्वीकृत था। धर्मकीर्ति बौद्धदर्शनके उन्नायक युग-प्रधान थे। इनका अस्तित्व समय ईसाकी सातवीं शताब्दि (६३५ ई०) माना जाता है। ये नालन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य धर्मपालके शिष्य

ये । न्यायविन्दुके अतिरिक्त प्रमाणवार्त्तिक, वादन्याय, हेतुविन्दु, सन्ताना-
न्तरसिद्धि, प्रमाणविनश्चय और सम्बन्धपरीक्षा आदि इनके बनाए हुए
ग्रन्थ हैं । अभिनव धर्मभूषण न्यायविन्दु आदिके अर्द्धे अग्र्यासी थे ।

१. दिग्नाग—ये बौद्ध सम्प्रदायके प्रमुख तार्किक विद्वानोमे से हैं । इन्हे
बौद्धन्यायका प्रतिष्ठापक होनेका श्रेय प्राप्त है, क्योंकि अधिकांशतः बौद्ध-
न्यायके सिद्धान्तों की नींव इन्होंने डाली थी । इन्होंने न्याय, वैशेषिक और
मीमांसा आदि दर्शनोके मन्तव्योकी आलोचनास्वरूप और स्वतन्त्ररूप
अनेक प्रकरण ग्रन्थ रचे हैं । न्यायप्रवेश, प्रमाणसमुच्चय, प्रमाणसमुच्चय-
वृत्ति, हेतुचक्रडमरू, आलम्बनपरीक्षा और त्रिकालपरीक्षा आदि ग्रन्थ इनके
माने जाते हैं^१ । इनमे न्यायप्रवेश और प्रमाणसमुच्चय मुद्रित भी हो चुके ।

१ उद्योतकर (६०० ई०) ने न्यायबा० पृ० १२८, १६८ पर
हेतुवार्त्तिक और हेत्वाभासवार्त्तिक नामके दो ग्रन्थोंका उल्लेख किया है,
जो सम्भवतः दिग्नागके ही होना चाहिए, क्योंकि वाचस्पति मिश्रके
तात्पर्यटीका (पृ० २८६) गत सदर्थको ध्यानसे पढ़नेसे वैयास प्रतीत होता
है । न्यायबा० भूमिका पृ० १४१, १४२ पर इनको किसी बौद्ध विद्वान्के
प्रकट भी किये हैं । उद्योतकरके पहले बौद्ध परम्परामे सबसे अधिक
प्रसिद्ध प्रबल और अनेक ग्रन्थोंका रचनाकार दिग्नाग ही हुआ है जिसका
न्यायवार्त्तिक मे जगह जगह कदर्यन किया गया है ।

इन ग्रन्थोंके सम्बन्धमे मैंने माननीय प० महेन्द्रकुमारजी न्यायाचार्यसे
दर्शित किया था । उन्होंने मुझे लिखा है—‘दिग्नागके प्रमाणसमुच्चयके
अनुमानपरिच्छेदके ही वे श्लोक होने चाहिए जिसे उद्योतकर हेतुवार्त्तिक
या हेत्वाभासवार्त्तिक कहते हैं । स्वतन्त्र ग्रन्थ नहीं मालूम होते यही
“हेतोस्त्रिष्वपि रूपेषु निर्णयस्तेन वर्णितः” इस कारिकाकी स्ववृत्ति टीकामें
कर्णकगोमिने लिखा है—“वर्णितः आचार्यदिग्नागेन प्रमाणसमुच्चयादिषु” ।
सम्भव है इसमे आदि शब्दसे हेतुचक्रडमरूका निर्देश हो ।’ परन्तु उद्योत-
करने जो इस प्रकार लिखा है—“एव विरुद्धविशेषणविरुद्धविशेष्याश्च

है। न्याय-प्रवेशपर तो जैनाचार्य हरिभद्रसूरिकी 'न्यायप्रवेशवृत्ति' नामक टीका है और इस वृत्तिपर भी जैनाचार्य पार्श्वदेव कृत 'न्यायप्रवेशवृत्ति-पजिका' नामकी व्याख्या है। दिग्भागका समय ईसाकी चौथी और पाँचवी शताब्दी (३४५-४२५ ई०) के लगभग है। आ० घर्मभूषणने न्यायदीपिका पृ० ११६ पर इनका नामोल्लेख करके 'न याति' इत्यादि एक कारिका उद्धृत की है, जो सम्भवतः इन्हींके किसी अनुपलब्ध ग्रन्थकी होगी।

द्रष्टव्याः । एषा तूदाहरणानि हेत्वाभासवार्तिके द्रष्टव्यानि स्वयं चाभ्यूह्यानि" (पृ० १६८) । इससे तो यह मालूम होता है कि यहाँ उद्योतकर किसी 'हेत्वाभासवार्तिक' नामक ग्रन्थका ही उल्लेख कर रहे हैं जहाँ 'विहृद्धविशेषणविहृद्धविशेष्यो' के उदाहरण प्रदर्शित किये हैं और वहाँ जिनहे देखनेका यहाँ सकेतमात्र किया है। 'हेत्वाभासवार्तिक' पदसे कोई कारिका या श्लोक प्रतीत नहीं होता। यदि कोई कारिका या श्लोक होता तो उसे उद्धृत भी किया जा सकता था। अतः 'हेत्वाभासवार्तिक' नामका कोई ग्रन्थ रहा हो, ऐसा उक्त उल्लेखसे साफ मालूम होता है।

इसी तरह उद्योतकरके निम्न उल्लेखसे 'हेतुवार्तिक' ग्रन्थके भी होने की सम्भावना होती है—“यद्यपि हेतुवार्तिकं ब्रुवाणेनोक्तम्—सप्तिका-सम्भवे षट्प्रतिषेधादेकद्विपदपर्युदासेन त्रिलक्षणो हेतुरिति । एतदप्युक्तम्” (पृ० १२८) यहाँ हेतुवार्तिककारके जिन शब्दोंको उद्धृत किया है वे गद्य में हैं। श्लोक या कारिकारूप नहीं हैं। अतः सम्भव है कि न्यायप्रवेशकी तरह 'हेतुवार्तिक' गद्यात्मक स्वतन्त्र रचना हो और जिसका कर्णकगोमिने आदि शब्दसे सकेत भी किया हो। यह भी सम्भव है कि प्रमाणसमुच्चयके अनुमानपरिच्छेदकी स्वोपज्ञ वृत्तिके उक्त पदवाक्यादि हो। और उनकी मूल कारिकाओंको हेत्वाभासवार्तिक एवं हेतुवार्तिक कहकर उल्लेख किया हो। फिर भी जबतक 'हेतुचक्रडमरू' और प्रमाण-समुच्चयका अनुमानपरिच्छेद सामने नहीं आता और दूसरे पुष्ट प्रमाण नहीं मिलते तबतक निश्चयपूर्वक अभी कुछ नहीं कहा जा सकता।

२. शालिकानाथ—ये प्रभाकरमतानुयायी मीमांसक दार्शनिक विद्वानोमे एक प्रसिद्ध विद्वान् हो गये है। इन्होंने प्रभाकर गुरुके सिद्धान्तोका बड़े जोरोके साथ प्रचार और प्रसार किया है। उन (प्रभाकर)के बृहती नामके टीका-ग्रन्थपर, जो प्रसिद्ध मीमांसक शबरस्वामीके शबर-भाष्यकी व्याख्या है, इन्होंने 'ऋजुविमला' नामकी पत्रिका लिखी है। प्रभाकरके सिद्धान्तोका विवरण करनेवाला इनका 'प्रकरणपत्रिका' नामका बृहद् ग्रन्थ भी है। ये ईसाकी आठवीं शताब्दीके विद्वान् माने जाते हैं। न्यायदीपिकाकारने पृ० १६ पर इनके नामके साथ 'प्रकरणपत्रिका' के कुछ वाक्य उद्धृत किये हैं।

३. उदयन—ये न्यायदर्शनके प्रतिष्ठित आचार्योमे हैं। नैयायिक परम्परामे ये 'आचार्य' के नामसे विशेष उल्लिखित हैं। जो स्थान बौद्ध-दर्शनमें धर्मकीर्ति और जैनदर्शनमें विद्यानन्दस्वामीको प्राप्त है वही स्थान न्यायदर्शनमें उदयनाचार्यका है। ये शास्त्रार्थी और प्रतिभाशाली विद्वान् थे। न्यायकुसुमाजली, आत्मतत्त्वविवेक, लक्षणावली, प्रशस्तपादभाष्यकी टीका किरणावली और वाचस्पति मिश्रकी न्यायवार्त्तिकतात्पर्यटीकापर लिखी गई तात्पर्यपरिशुद्धि टीका, न्यायपरिशिष्ट नामकी न्यायसूत्रवृत्ति आदि इनके बनाये हुए ग्रन्थ हैं। इन्होंने अपनी लक्षणावली^१ शक सम्बत् ६०६ (६८४ ई०) में समाप्त की है। अतः इनका अस्तित्व-काल दशवीं शताब्दी है। न्यायदीपिका (पृ० २१)में इनके नामोल्लेखके साथ 'न्यायकुसुमाजलि' (४-६) के 'तन्मे प्रमाण शिव.' वाक्यको उद्धृत किया गया है। और उदयनाचार्यको 'योगाग्रसर'लिखा है। अभिनव धर्म-भूषण इनके न्यायकुसुमाजलि, किरणावली आदि ग्रन्थोके अच्छे अध्येता थे। न्यायदी० पृ० ११० पर किरणावली (पृ० २६७, ३००, ३०१) गत

१ "तर्काम्बराङ्गप्रमितेष्वतीतेषु शकान्ततः ।

वर्षेष्वदयनश्चक्रे सुबोधा लक्षणावलीम् ॥"—लक्षणा० पृ० १३

निरुपाधिक सम्बन्धरूप व्याप्तिका भी खण्डन किया गया है। यद्यपि किरणावली और न्यायदीपिकागत लक्षणमे कुछ शब्दभेद है। पर दोनों-की रचनाको देखते हुए भिन्न ग्रन्थकारकी रचना प्रतीत नहीं होते। प्रत्युत किरणावलीकारकी ही वह रचना स्पष्टतः जान पड़ती है। दूसरी बात यह है, कि अनौपाधिक सम्बन्धको व्याप्ति मानना उदयनाचार्यका मत माना गया है। वैशेषिकदशंनसूत्रोपस्कार (पृ० ६०) में 'नाप्यनौपाधिक सम्बन्ध' शब्दोंके साथ पहिले पूर्व पक्षमें अनौपाधिकरूप व्याप्ति-लक्षणकी आलोचना करके बादमें उसे ही सिद्धान्तमत स्थापित किया है। यहाँ 'नाप्यनौपाधिक' पर टिप्पण देते हुए टिप्पणकारने 'आचार्यमत दूषयन्नाह' लिखकर उसे आचार्य (उदयनाचार्य)का मत प्रकट किया है। मैं पहले कह आया हूँ कि उदयन आचार्यके नामसे भी उल्लेखित किये जाते हैं। इससे स्पष्ट मालूम होता है कि अनौपाधिक—निरुपाधिक सम्बन्धको व्याप्ति मानना उदयनाचार्यका सिद्धान्त है और उसीकी न्याय-दीपिकाकारने आलोचना की है। उपस्कार और किरणावलीगत व्याप्ति तथा उपाधिके लक्षणसम्बन्धी सदर्थ भी शब्दशः एक है, जिससे टिप्पणकारके अभिप्रेत 'आचार्य' पदसे उदयनाचार्य ही स्पष्ट ज्ञात होते हैं। यद्यपि प्रशस्तपादभाष्यकी व्योमवती टीकाके रचयिता व्योमशिवाचार्य भी आचार्य कहे जाते हैं, परन्तु उन्होंने व्याप्तिका उक्त लक्षण स्वीकार नहीं किया। बल्कि उन्होंने सहचरित सम्बन्ध अथवा स्वाभाविक सम्बन्धको व्याप्ति माननेकी ओरही सकेत किया है^१। वाचस्पति मिश्रने भी अनौपाधिक सम्बन्धको व्याप्ति न कहकर स्वाभाविक सम्बन्धको व्याप्ति कहा है^२।

४. वामन—इनका विशेष परिचय यथेष्ट प्रयत्न करनेपर भी मालूम नहीं हो सका। न्यायदीपिकाके द्वारा उद्धृत किये गए वाक्यपरसे

^१ देखो, व्योमवती टीका पृ० ५६३, ५७८। देखो न्यायवार्त्तिक-तात्पर्यटीका पृ० १६५, ३४५।

इतना जरूर मालूम हो जाता है कि वे अच्छे ग्रन्थकार और प्रभावक विद्वान् हुए हैं। न्यायदीपिका पृ० १२४ पर इनके नामके उल्लेखपूर्वक इनके किसी ग्रन्थका 'न शास्त्रमसद्द्रव्येष्वयंवत्' वाक्य उद्धृत किया गया है।

अब जैन ग्रन्थ और ग्रन्थकारोका सक्षिप्त परिचय दिया जाता है। धर्मभूषणने निम्न जैन ग्रन्थ और ग्रन्थकारोका उल्लेख किया है।

(क) ग्रन्थ—१ तत्त्वार्थसूत्र, २ आप्तमीमांसा, ३ महाभाष्य, ४ जनेन्द्रव्याकरण, ५ आप्तमीमांसाविवरण, ६ राजवार्त्तिक और राजवार्त्तिकभाष्य, ७ न्यायविनिश्चय, ८ परीक्षा-मुख, ९ तत्त्वार्थ-श्लोकवार्त्तिक तथा भाष्य, १० प्रमाण परीक्षा, ११ पत्र-परीक्षा, १२ प्रमेयकमलमार्त्तजड और १३ प्रमाणनिर्णय।

(ख) ग्रन्थकार—१ स्वामीसमन्तभद्र, २ अकलङ्कदेव, ३ कुमारनन्दि, ४ माणिक्यनन्दि और ५ स्याद्वावविद्यापति (वाविराज)।

१. तत्त्वार्थसूत्र—यह आचार्य उमास्वाति अथवा उमास्वामीकी अमर रचना है। जो थोड़ेसे पाठभेदके साथ जैनपरम्पराके दोनों ही दिगम्बर और श्वेताम्बर सम्प्रदायोमें समानरूपसे मान्य है और दोनों ही सम्प्रदायोके विद्वानोंने इसपर अनेक बड़ी बड़ी टीकाएँ लिखी हैं। उनमें आ० पूष्यपादकी तत्त्वार्थवृत्ति (सर्वार्थसिद्धि), अकलङ्कदेवका तत्त्वार्थ-वार्त्तिक, विद्यानन्दका तत्त्वार्थश्लोकवार्त्तिक, श्रुतसागरसूरिकी तत्त्वार्थ-वृत्ति और श्वेताम्बर पपम्परामें प्रसिद्ध तत्त्वार्थभास ये पाँच टीकाएँ तो तत्त्वार्थसूत्र की विशाल, विशिष्ट और महत्वपूर्ण व्याख्याएँ हैं। आचार्य महोदयने इस छोटीसी दशाध्यायात्मक अनुठी कृतिमें समस्त जैन तत्त्व-ज्ञानको संक्षेपमें 'गागरमें सागर'की तरह भरकर अपने विशाल और सूक्ष्म ज्ञानभण्डारका परिचय दिया है। यही कारण है कि जैनपरम्परामें तत्त्वार्थसूत्रका बहुत बड़ा महत्त्व है और उसका वही स्थान है जो हिन्दूसम्प्रदायमें गीताका है। इस ग्रन्थरत्नके रचयिता आ० उमास्वाति विक्रमकी

पहली शताब्दीके विद्वान् हैं। न्यायदीपिकाकारने तत्त्वार्थसूत्रके अनेक सूत्रोंको न्यायदी० (पृ० ४, ३४, ३६, ३८, ११३, १२२) में बड़ी थढ़ाके साथ उल्लेखित किया है और उसे महाशास्त्र तक भी कहा है, जो उपयुक्त ही है। इतना ही नहीं, न्यायदीपिकाकी भव्य इमारत भी इसी प्रतिष्ठित तत्त्वार्थसूत्रके 'प्रमाणनयैरधिगम' सूत्रका आशय लेकर निर्मित की गई है।

प्राप्तमीमांसा—स्वामी समन्तभद्रकी उपलब्धि कृतियोंमें यह सबसे प्रधान और असाधारण कृति है। इसे 'देवागमस्तोत्र' भी कहते हैं। इसमें दश परिच्छेद और ११४ पद्य (कारिकाएँ) हैं। इसमें प्राप्त (सर्वज्ञ) की मीमांसा—परीक्षा की गई है। जैसा कि उसके नामसे ही प्रकट है। अर्थात् इसमें स्याद्वादनायक जैन तीर्थंकरको सर्वज्ञ सिद्ध करके उनके स्याद्वाद (अनेकान्त) सिद्धान्तकी सयुक्तिक सुव्यवस्था की है और स्याद्वादविद्वेषी एकान्तवादियोंमें आप्ताभासत्व (असावश्य) बतलाकर उनके एकान्त सिद्धान्तोंकी बहुत ही सुन्दर युक्तियोंके साथ आलोचना की है। जैनदर्शनके आधारभूत स्तम्भ ग्रन्थोंमें प्राप्तमीमांसा पहला ग्रन्थ है। इसके ऊपर भट्ट अकलङ्कदेवने 'अष्टशती' विवरण (भाष्य), आ० विद्यानन्दने 'अष्टसहस्री' (प्राप्तमीमांसालकार या देवगमालकार) और वसुनन्दिने 'देवागमवृत्ति' टीकाएँ लिखी हैं। ये तीनों टीकाएँ उपलब्ध भी हैं। पण्डित जयचन्द्रजीकृत इनकी एक टीका हिन्दी भाषामें भी है। श्रीमान् प० जुगलकिशोरजी मुख्तारने इसकी दो और अनुपलब्ध टीकाओं की सम्भावना की है^१। एक तो वह जिसका संकेत आ० विद्यानन्दने अष्टसहस्रीके अन्तमें 'अत्र शास्त्रपरिसमाप्ती केचिदिदं मगलवचनमनु-तन्यते' इस वाक्यमें आए हुए 'केचित्' शब्दके द्वारा किया है। और

१ देखो, स्वामीसमन्तभद्र । श्वेताम्बर विद्वान् श्रीमान् प० सुखलालजी इन्हें भाष्यको स्वोपज्ञ माननेके कारण विक्रमकी तीसरीसे पाँचवीं शताब्दीका अनुमानित करते हैं। देखो, ज्ञानविन्दुकी प्रस्तावना ।

१ स्वामीसमन्तभद्र पृ० १६६, २०० ।

दूसरी 'देवागमपद्यवार्तिकालकार' है, जिसकी सम्भावना युक्त्यनुशासनटीका (पृ० ६४) के 'इति देवागमपद्यवार्तिकालकारे निरूपितप्रायम् ।' इस वाक्य में पड़े हुए 'देवागमपद्यवार्तिकालकारे' पदसे की है। परन्तु पहली टीकाके होनेकी सूचना तो कुछ ठीक मालूम होती है, क्योंकि आ० विद्यानन्द भी उसका संकेत करते हैं। लेकिन पिछली टीकाके सम्भावना का कोई आधार या उल्लेख अब तक प्राप्त नहीं हुआ। वास्तवमें बात यह है कि आ० विद्यानन्द 'देवागमपद्यवार्तिकालकारे' पदके द्वारा अपनी पूर्वरचित दो प्रसिद्ध टीकाओं—देवागमालकार (अष्टसहस्री और पद्यवार्तिकालकार (श्लोकवार्तिकालकार) का उल्लेख करते हैं और उनके देखनेकी प्रेरणा करते हैं। पद्यका अर्थ श्लोक प्रसिद्ध ही है और अलकार शब्दका प्रयोग दोनोंके साथ रहनेसे समस्यन्त एक वचनका प्रयोग भी असंगत नहीं है। अतः 'देवागमपद्यवार्तिकालकार' नामकी कोई आप्तमीमांसाकी टीका रही है, यह बिना पुष्ट प्रमाणोंके नहीं कहा जा सकता। आ० अभिनव धर्मभूषणने आप्तमीमांसाकी अनेक कारिकाएँ प्रस्तुत न्यायदीपिकामें बड़ी कृतज्ञताके साथ उद्धृत की हैं।

महाभाष्य—ग्रन्थकारने न्यायदीपिका पृ० ४१ पर निम्न शब्दोंके साथ महाभाष्यका उल्लेख किया है —

‘तदुक्त स्वामिभिर्महाभाष्यस्यादावाप्तमीमांसाप्रस्तावे—’

परन्तु आज यह ग्रन्थ उपलब्ध जैन साहित्यमें नहीं है। अतः विचारणीय है कि इस नामका कोई ग्रन्थ है या नहीं? यदि है तो उसकी उपलब्धि आदिका परिचय देना चाहिए। और यदि नहीं है तो आ० धर्मभूषणने किस आधारपर उसका उल्लेख किया है? इस सम्बन्धमें अपनी ओरसे कुछ विचार करनेके पहले मैं कह दूँ कि इस ग्रन्थके अस्तित्व विषयमें जितना अधिक ऊहापोहके साथ सूक्ष्म विचार और अनुसन्धान मुस्तारसा० ने किया है^१ उतना शायद ही अबतक दूसरे विद्वान्ने किया हो। उन्होंने

१ देखो, स्वामीसमन्तभद्र पृ० २१२ से २४३ तक।

अपने 'स्वामीसमन्तभद्र' ग्रन्थ के ३१ पेजोमे अनेक पहलुओसे चिन्तन किया है और वे इस निष्कर्षपर पहुँचे हैं कि स्वामीसमन्तभद्र रचित महाभाष्य नामका कोई ग्रन्थ रहा जरूर है पर उसके होनेके उल्लेख अब तक तेरहवीं शताब्दीके पहलेके नहीं मिलते हैं। जो मिलते हैं वे १३वीं, १४वीं और १५वीं शताब्दीके हैं। अतः इसके लिए प्राचीन साहित्यको टटोलना चाहिए।

मेरी विचारणा—

किसी ग्रन्थ या ग्रन्थकारके अस्तित्वको सिद्ध करनेके लिए अधिका-ंशत निम्न साधन अपेक्षित होते हैं—

- (१) ग्रन्थोके उल्लेख।
- (२) शिलालेखादिकके उल्लेख।
- (३) जनश्रुति-परम्परा।

१ जहाँ तक महाभाष्यके ग्रन्थोल्लेखोकी बात है और वे अब तक जितने उपलब्ध हो सके हैं उन्हें मुस्तारसा०ने प्रस्तुत किये ही हैं। हाँ, एक नया ग्रन्थोल्लेख हमें और उपलब्ध हुआ है। वह अभयचन्द्रसूरिकी स्याद्वादभूषणनामक लघीयस्त्रयतात्पर्यवृत्तिका है, जो इस प्रकार है—

“परीक्षित विरचित स्वामिसमन्तभद्राद्यैः मूरिभिः। कथं न्यक्षेण विस्तरेण। वव अन्यत्र तत्स्वार्थमहाभाष्यादौ०” — लघी० ता० पृ० ६७।

ये अभयचन्द्रसूरि तथा 'गोम्मटसार' की मन्दप्रबोधिका टीका और प्रक्रियासंग्रह (व्याकरणविषयक टीकाग्रन्थ) के कर्ता अभयचन्द्रमूरि यदि एक हैं और जिन्हे डा० ए० एन० उपाध्ये^१ तथा मुस्तारसा०^२ ईसाकी १३वीं और वि०की १४वीं शताब्दीका विद्वान् स्थिर करते हैं तो उनके इस

^१ देखो, अनेकान्त वर्ष ४ किरण १ पृ० ११६। ^२ देखो, स्वामी-समन्तभद्र पृ० २२४ का फुटनोट।

उल्लेख से महाभाष्यके विषयमें कोई विशेष प्रकाश नहीं पड़ता । प्रथम तो यह, कि यह उल्लेख मुस्तारसा० के प्रदर्शित उल्लेखों के समसामयिक है, उसका शृङ्खलाबद्ध पूर्वाधार अभी प्राप्त नहीं है जो स्वामीसमन्तभद्रके समय तक पहुँचाये । दूसरे यह, कि अभयचन्द्रसूरि इस उल्लेखके विषयमें अभ्रान्त प्रतीत नहीं होते । कारण, वे अकलङ्कदेवकी लघीयस्त्रयगत जिस कारिकाके 'अन्यत्र' पदका 'स्वामीसमन्तभद्रादिसूरि' शब्दका ग्रह्याहार करके 'तत्त्वार्थमहाभाष्य' व्याख्यान करते हैं वह सूक्ष्म समीक्षण करने पर अकलङ्कदेवको अभिप्रेत मालूम नहीं होता । बात यह है कि अकलङ्कदेव वहाँ 'अन्यत्र' पदके द्वारा कालादिलक्षणको जाननेके लिये अपने पूर्वर्चित तत्त्वार्थ राजवार्तिकभाष्यकी सूचना करते जान पड़ते हैं, जहाँ (राजवार्तिक ४—४२) उन्होंने स्वयं कालादि आठका विस्तारसे विचार किया है ।

यद्यपि प्रक्रियासंग्रहमें भी अभयचन्द्र सूरि ने सामन्तभद्री महाभाष्यका उल्लेख किया है और इस तरह उनके ये दो उल्लेख हो जाते हैं । परन्तु इनका पूर्वाधार क्या है? सो कुछ भी मालूम नहीं होता । अतः प्राचीन साहित्य परसे इसका अनुसन्धान करनेकी अभी भी आवश्यकता बनी हुई है ।

२. अबतक जितने भी शिलालेखों आदिका संग्रह किया गया है उनमें महाभाष्य या तत्त्वार्थमहाभाष्यका उल्लेखवाला कोई शिलालेखादि उपलब्ध नहीं है । जिससे इस ग्रन्थके अस्तित्व विषयमें कुछ सहायता मिल सके । तत्त्वार्थसूत्रके तो शिलालेख मिलते भी हैं पर उसके महाभाष्यका कोई शिलालेख नहीं मिलता ।

३. जनश्रुति—परम्परा जरूर ऐसी चली आ रही है कि स्वामी समन्तभद्रने तत्त्वार्थसूत्रपर 'गन्धहस्ति' नामका भाष्य लिखा है जिसे महाभाष्य और

१ अभूदुमास्वातिमुनि पवित्रे वशे तदीये सकलार्थवेदी ।

सूत्रीकृत येन जिनप्रणीतं शास्त्रार्थजात मुनिपुङ्गवेन ॥—शि० १०८ ।

श्रीमानुमास्वातिरयं यतीशस्तत्त्वार्थसूत्र प्रकटीचकार ।

यन्मुक्तिमार्गाचरणोद्यताना पाथेयमर्घ्यभवति प्रजानाम् ॥—शि० १०५ (२५४)

तत्त्वार्थभाष्य या तत्त्वार्थमहाभाष्य भी कहा जाता है और आत्ममीमांसा उसका पहला प्रकरण है। परन्तु जनश्रुतिका पुष्ट और पुराना कोई आधार नहीं है। मालूम होता है कि इसके कारण पिछले ग्रन्थोल्लेख ही है अभी गत ३१ अक्तूबर (सन् १९०४) में कलकत्ता में हुए वीरशासन-महोत्सवपर श्री सस्करण सेठी मिले। उन्होंने कहा कि गन्धहस्ति महाभाष्य एक जगह सुरक्षित है और वह मिल सकता है। उनकी इस बातको सुनकर हमें बड़ी प्रसन्नता हुई और प्रेरणा की कि उसकी उपलब्धि आदि-की पूरी कोशिश करके उसकी सूचना हमें दे। इस कार्य में होनेवाले व्ययके भारको उठाने के लिये वीरसेवा मन्दिर, सरसावा प्रस्तुत है। परन्तु उन्होंने आज तक कोई सूचना नहीं की। इस तरह जनश्रुतिका आधारभूत पुष्ट प्रमाण नहीं मिलनेसे महाभाष्यका अस्तित्व सदिग्ध कोटिमें आज भी स्थित है।

आ० अभिनव धर्मभूषणके सामने अभयचन्द्र सूरिके उपर्युक्त उल्लेख रहे हैं और उन्हींके आधारपर उन्होंने न्यायदीपिकामें स्वामिसमन्त-भद्रकृत महाभाष्यका उल्लेख किया जान पड़ता है। उन्हें यदि इस ग्रन्थकी प्राप्ति हुई होती तो वे उसके भी किसी वाक्यादिको जरूर उद्धृत करते और अपने विषयको उससे ज्यादा प्रमाणित करते। अतः यह निश्चयरूपसे कहा जा सकता है कि आचार्य धर्मभूषण यतिका उल्लेख महाभाष्यकी प्राप्ति-हालतका मालूम नहीं होता। केवल जनश्रुतिके आधार और उसके भी आधारभूत पूर्ववर्ती ग्रन्थोल्लेखोंपरसे किया गया जान पड़ता है।

४. जेनेन्द्रव्याकरण—यह आचार्य पूज्यपादका, जिनके दूसरे नाम देवनन्दि और जेनेन्द्रबुद्धि,^१ प्रसिद्ध और महत्वपूर्ण व्याकरणग्रन्थ

१ “यो देवनन्दिप्रथमाभिधानो बुद्ध्या महत्या स जेनेन्द्रबुद्धिः।

श्रीपूज्यपादोज्जनि देवताभिर्यत्पूजित पादयुग यदीयम्।।”

है। श्रीमाम् पं० नाथूरामजी प्रेमीके शब्दोमे यह 'पहला जैन व्याकरण' है। इस ग्रन्थकी जैनपरम्परामे बहुत प्रतिष्ठा रही है। भट्टाकलङ्कदेव आदि अनेक बड़े बड़े आचार्योंने अपने ग्रन्थोमे इसके सूत्रोंका बहुत उपयोग किया है। महाकवि धनजय (नाममालाके कर्ता) ने तो इसे 'अपश्चिम रत्न' (वेजोड रत्न) कहा है। इस ग्रन्थपर अनेक टीकाएँ लिखी गई है। इस समय केवल निम्न चार टीकाएँ उपलब्ध है :- १ अभयनन्दिकृत महावृत्ति, २ प्रभाचन्द्रकृत शब्दाम्भोजभास्कर, ३ आर्य श्रुतिकीर्तिकृत पचवस्तु प्रक्रिया और ४ पं० महाचन्द्रकृत लघुजैनेन्द्र। इस ग्रन्थ के कर्ता आ० पूज्यपादका समय ईसाकी पाँचवी और विक्रमकी छठी शताब्दी माना जाता है। जैनेन्द्रव्याकरणके अतिरिक्त इनकी रची हुई—१ तत्त्वार्थवृत्ति (सर्वार्थसिद्धि), २ समाधितन्त्र, ३ इष्टोपदेश, ४ और दशभक्ति (संस्कृत) ये कृतियाँ उपलब्ध है। सारसग्रह, शब्दावतारन्यास, जैनेन्द्रन्यास और वैद्यकका कोई ग्रन्थ ये अनुपलब्ध रचनाएँ, है जिनके ग्रन्थो, शिलालेखों आदिमे उल्लेख मिलते हैं। अभिनव धर्मभूषणने न्यायदीपिका पृ० ११ पर इस ग्रन्थके नामोल्लेखके बिना और पृ० १३ पर नामोल्लेख करके दो सूत्र उद्धृत किये हैं।

आप्तमीमांसाविवरण—ग्रन्थकारने न्यायदीपिका पृ० ११५ पर इसका नामोल्लेख किया है और उसे श्रीमदाचार्यपादका बतलाकर उसमे कपिलादिकोंकी आप्ताभासताको विस्तारसे जाननेकी प्रेरणा की है। यह आप्तमीमांसाविवरण आप्तमीमांसापर लिखी गई अकलङ्कदेवकी 'अष्टशती' नामक विवृति और आचार्य विद्यानन्दरचित आप्तमीमांसालङ्कृति—'अष्ट-

२ इस ग्रन्थ और ग्रन्थकारके विशेष परिचयके लिये 'जैन साहित्य और इतिहासके देवनन्दि और उनका जैनेन्द्रव्याकरण' निबन्ध और सम धितन्त्रकी प्रस्तावना देखें। ३ "प्रमाणामकलङ्कस्य पूज्यपादस्य लक्षणं। धनजयकवे काव्यं रत्नत्रयमपश्चिमम्।"—नाममाला।

सहस्रीको छोड़कर कोई दूसरा ग्रन्थ नहीं है और न अकलङ्कदेव तथा विद्यानन्दके सिवाय कोई 'श्रीमदाचार्यपाद' नामके आचार्य ही है। वसु-नन्दि ने भी यद्यपि 'आप्तमीमासा' पर देवागमवृत्ति' टीका लिखी है परन्तु वह आप्तमीमासाकी कारिकाओंका शब्दानुसारी अर्थस्फोट ही करती है—उसमें कपिलादिकोंकी आप्तमीमासाका विस्तारसे वर्णन नहीं है। अतः न्यायदीपिकाकारको 'आप्तमीमासाविवरण'से अष्टशती और अष्टसहस्री विवक्षित है। ये दोनों दार्शनिक टीकाकृतियाँ बहुत ही महत्वपूर्ण और गूढ़ है। अष्टशती तो इतनी दुरूह और जटिल है कि बिना अष्टसहस्रीके उसके मर्मको समझना बहुत मुश्किल है। जैनदर्शनसाहित्यमें ही नहीं, समग्र भारतीय दर्शनसाहित्यमें इनकी जोड़का प्रायः बिरला ही कोई स्व-तन्त्र ग्रन्थ या टीकाग्रन्थ हो।

राजवार्तिक और भाष्य—गौतमके न्यायसूत्रपर प्रसिद्ध नैयायिक उद्योतकरके 'न्यायवार्तिक' की तरह आ० उमास्वाति विरचित तत्त्वार्थ-सूत्रपर अकलङ्कदेवने गद्यात्मक 'तत्त्वार्थवार्तिक' नामक टीका लिखी है। जो राजवार्तिकके नामसे भी व्यवहृत होती है। और उसके वार्तिकोपर उद्योतकरकी ही तरह स्वयं अकलङ्कदेवका रचागया भाष्य है जो 'तत्त्वार्थ-वार्तिकभाष्य' या 'राजवार्तिकभाष्य' भी कहा जाता है। यह भाष्य राजवार्तिकके प्रत्येक वार्तिकका विशद व्याख्यान है। इसकीभाषा बड़ी सरल और प्रसन्न है जबकि प्रत्येक वार्तिक अत्यन्त गम्भीर और दुरूह है। एकही जगह अकलङ्कदेवकी इस चेतश्चमत्कारी प्रतिभाकी विविधताको पाकर सहृदय पाठक साश्चर्य आनन्दविभोर हो उठता है और श्रद्धासे उसका मस्तक नत होजाता है। अकलङ्कदेवने अपना यह राजवार्तिक आ० पूज्यपादकी सर्वार्थसिद्धिको आधार बनाकर लिखा है जो तत्त्वार्थसूत्रकी समग्र टीकाओं में पहली टीका है उन्होंने उसके अर्थगौरवपूर्ण प्रायः प्रत्येक वाक्यको राजवार्तिकका वार्तिक बनाया है। फिरभी राजवार्तिकमें सर्वार्थसिद्धसे कुछभी पुनरुक्ति एवं निरर्थकता मालूम नहीं होती। राजवार्तिककी यह विशेषता है

वह प्रत्येक विषयकी अन्तिम व्यवस्था अनेकान्तका आश्रय लेकर करता है। तत्त्वार्थसूत्रकी समस्त टीकाओंमें राजवार्त्तिक प्रधान टीका है। या श्रीमान् प० सुखलालजीके शब्दोंमें यो कह सकते हैं कि “राजवार्त्तिक गद्य, सरल और विस्तृत होनेसे तत्त्वार्थके सपूर्ण टीका ग्रन्थोंकी गरज अकेला ही पूरी करता है।” वस्तुतः जैनदर्शनका बहुविध एव प्रामाणिक अभ्यास करनेके लिए केवल राजवार्त्तिकका अध्ययन पर्याप्त है। न्यायदीपिकाकारने न्या० दी० पृ० ३१ और ३५ पर राजवार्त्तिकका तथा पृ० ६ और ३२ पर उनके भाष्यका जुदा जुदा नामोल्लेख करके कुछ वाक्य उद्धृत किये हैं।

न्यायविनिश्चय—यह अकलङ्कदेवकी उपलब्ध दार्शनिक कृतियोंमें अन्यतम कृति है। इसमें तीन प्रस्ताव (परिच्छेद) हैं और तीनों प्रस्तावोंकी मिलाकर कुल ४८० कारिकाएँ हैं। पहला प्रत्यक्ष प्रस्ताव है जिसमें दर्शनान्तरीय प्रत्यक्षलक्षणोंकी आलोचनाके साथ जैनसम्मत प्रत्यक्ष-लक्षणका निरूपण किया गया है और प्रासंगिक कतिपय दूसरे विषयोंका भी विवेचन किया गया है। दूसरे अनुमान प्रस्तावमें अनुमानका लक्षण साधन, साधनाभास, साध्य, साध्याभास आदि अनुमानके परिकरका विवेचन है और तीसरे प्रस्तावमें प्रवचनका स्वरूप आदिका विशिष्ट निश्चय किया गया है। इस तरह इस न्यायविनिश्चयमें जैन-न्यायकी रूपरेखा बाधकर उसकी प्रस्थापना की गई है। यह ग्रन्थ भी अकलङ्कदेवके दूसरे ग्रंथोंकीही तरह दुर्बोध और गम्भीर है। इसपर आ० स्याद्वादावद्यापति वादिराजसूरिकी न्यायविनिश्चयविवरण अथवा न्याय-विनिश्चयालंकार नामकी वैदुष्यपूर्ण विशाल टीका है। अकलङ्कदेवकी भी इसपर स्वोपज्ञ विवृत्ति होनेकी सम्भावना की जाती है, क्योंकि लघीयस्त्रय और प्रमाणसंग्रहपर भी उनकी स्वोपज्ञ विवृत्तियाँ हैं। तथा कतिपय वैसे उल्लेख भी मिलते हैं। न्यायविनिश्चय मूल अकलङ्कग्रन्थत्रयमें मुद्रित हो चुका है। वादिराज सूरिकृत टीका अभी अमुद्रित है। आ० धर्मभूषणने इस ग्रन्थके नामोल्लेखके साथ न्यायदीपिका पृ० २४ पर

इसकी ग्रंथकारिका और पृष्ठ ७० एक पूरी कारिका उद्धृत की है ।

परीक्षामुख—यह आचार्य माणिक्यनन्दिनी असाधारण और अपूर्व कृति है । तथा जैनन्यायका प्रथम सूत्रग्रन्थ है । यद्यपि अकलङ्कदेव जैन-न्यायकी प्रस्थापना कर चुके थे और अनेक महत्वपूर्ण स्फुट प्रकरण भी लिख चुके थे । परन्तु गौतमके न्यायसूत्र, दिग्नागके न्यायप्रवेश, न्यायमुख आदिकी तरह जैनन्यायको सूत्रबद्ध करनेवाला 'न्यायसूत्र' ग्रन्थ जैन-परम्परामे अब तक नहीं बन पाया था । इस कमीकी पूर्तिको सर्वप्रथम आ० माणिक्यनन्दिने प्रस्तुत 'परीक्षामुख' लिखकर किया । माणिक्यनन्दिनी यह अकेली एक ही अमर रचना है जो भारतीय न्यायसूत्रग्रन्थोमे अपना विशिष्ट स्थान रखती है । यह अपूर्व ग्रन्थ संस्कृत भाषामे निबद्ध है । छह परिच्छेदोमे विभक्त है और इसकी सूत्रसंख्या सब मिलाकर २०७ है । सूत्र बड़े सरल, सरस तथा नपे तुले हैं । साथमे गम्भीर, तलस्पर्शी और ग्रंथगौरवको लिए हुए हैं । आदि और अन्तमे दो पद्य हैं । अकलकदेवके द्वारा प्रस्थापित जैनन्यायको इसमे बहुत ही सुन्दर ढंगसे ग्रथित किया गया है । लघु अनन्तवीर्यने तो इसे अकलकके वचनरूप समुद्रको मथकर निकाला गया 'न्यायविद्यामृत—न्यायविद्याका अमृत बतलाया है' । इस ग्रन्थरत्नका महत्व इसीसे स्थापित हो जाता है कि इसपर अनेक महत्वपूर्ण टीकाएँ लिखी गई हैं । आ० प्रभाचन्द्रने १२ हजार श्लोकप्रमाण 'प्रमेयकमलमार्तण्ड' नामकी विशालकाय टीका

१ अकलङ्कके वचनोसे 'परीक्षामुख' कैसे उद्धृत हुआ है, इसके लिए मेरा 'परीक्षामुखसूत्र और उसका उद्गम' शीर्षक लेख देखे । 'अनेकान्त' वर्ष ५ किरण ३-४ पृ० ११६-१२८ ।

२ "अकलङ्कवचोऽम्भोवेरुद्धधे येन धीमता ।

न्यायविद्यामृत तस्मै नमो माणिक्यनन्दिने ॥" प्रमेयर० पृ० २ ।

लिखी है। इनके पीछे १२ वीं शताब्दीके विद्वान् लघु अनन्तवीर्यने प्रसन्न रचनाशीलीवाली 'प्रमेयरत्नमासा' टीका लिखी है। यह टीका है तो छोटी, पर इतनी विशद है कि पाठकको बिना कठिनाईके सहजमें ही ग्रन्थबोध हो जाता है। इसकी शब्दरचनासे हेमचन्द्राचार्य भी प्रभावित हुए हैं और उन्होंने अपनी प्रमाणमीमासामें शब्दशः तथा अर्थशः उसका अनुसरण किया है। न्यायदीपिकाकारने परीक्षामुखके अनेक सूत्रोंको नामनिर्देश और बिना नामनिर्देशके उद्धृत किया है। वस्तुतः आ० धर्मभूषणने इस सूत्र-ग्रन्थका खूब ही उपयोग किया है। न्यायदीपिकाके आधारभूत ग्रन्थोंमें परीक्षामुखका नाम लिया जा सकता है।

तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक और भाष्य—आ० उमास्वातिके तत्त्वार्थ-सूत्रपर कुमारिलके 'मीमांसाश्लोकवार्तिक' और धर्मकीर्तिके 'प्रमाण-वार्तिक' की तरह पद्यात्मक विद्यानन्दने तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक रचा है और उसके पद्यवार्तिकोपर उन्हींने स्वयं गद्यमें भाष्य लिखा है जो तत्त्वार्थश्लोकवार्तिकभाष्य' और 'श्लोकवार्तिकभाष्य' इन नामोंसे कथित होता है। आचार्यप्रवर विद्यानन्दने इसमें अपनी दार्शनिक विद्याका पूरा ही खजाना खोलकर रख दिया है और प्रत्येकको उसका आनन्दरसास्वाद लेने-के लिये नि स्वार्थ आमंत्रण दे रखा है। श्लोकवार्तिकके एक सिरेसे दूसरे सिरे तक चले जाइये, सर्वत्र तार्किकता और गहन विचारणा समव्याप्त है। कही मीमांसादर्शनके नियोग भावनादिपर उनके सूक्ष्म एवं विशाल पाण्डित्यकी प्रखर किरणें अपना तीक्ष्ण प्रकाश डाल रहीं हैं तो कहीं न्यायदर्शनके निग्रहस्थानादिरूप प्रगाढ तमको निष्कासित कर रही है और कही बौद्ध दर्शनकी हिममय चट्टानोंको पिघला पिघला कर दूर कर रही हैं। इस तरह श्लोकवार्तिकमें हमें विद्यानन्दके अनेकमुख पाण्डित्य और सूक्ष्म-प्रज्ञातके दर्शन होते हैं। यही कारण है कि जैनतार्किकोंमें आचार्य विद्यानन्दका उन्नत स्थान है। श्लोकवार्तिक के अलावा विद्यानन्दमहोदय, अष्ट-सहस्री, प्रमाणपरीक्षा, पत्रपरीक्षा, आप्तपरीक्षा, सत्यशासनपरीक्षा और

युक्त्यनुशासनालङ्कार आदि दार्शनिक रचनाएँ उनकी बनाई हुई है। इनमें विद्यानन्दमहोदय, जो श्लोकवार्तिककी रचनासे भी पहलेकी^१ विशिष्ट रचना है और जिसके उल्लेख तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक (पृ० २७२, ३८५) तथा अष्टसहस्री (पृ० २८६, २९०) में पाये जाते हैं, अनुपलब्ध है। शेषकी रचनाएँ उपलब्ध है और सत्यशासनपरीक्षाको छोड़कर मुद्रित भी हो चुकी हैं। आ० विद्यानन्द अकलङ्कदेवके उत्तरकालीन और प्रभाचन्द्राचार्यके पूर्ववर्ती है। अतः इनका अस्तित्व-समय नवमी शताब्दी माना जाता है^२। अभिनव धर्ममूषणने न्यायदीपिकामें इनके श्लोकवार्तिक और भाष्यका कई जगह नामोल्लेख करके उनके वाक्योंको उद्धृत किया है।

प्रमाणपरीक्षा—विद्यानन्दकी ही यह अन्यतम कृति है। यह अकलङ्कदेवके प्रमाणसंग्रहादि प्रमाणविषयक प्रकरणोका आश्रय लेकर रची गई है। यद्यपि इसमें परिच्छेद-भेद नहीं है तथापि प्रमाणमात्रको अपना प्रतिपक्ष विषय बनाकर उसका अच्छा निरूपण किया गया है। प्रमाणका सम्यग्ज्ञानत्व लक्षण करके उसके भेद, प्रभेदो, प्रमाणका विषय तथा फल और हेतुओंकी इसमें सुन्दर एवं विस्तृत चर्चा की गई है। हेतु-भेदोंके निदर्शक कुछ सग्रहश्लोकोंको तो उद्धृत भी किया है। जो पूर्ववर्ती किन्हीं जैनाचार्योंके ही प्रतीत होते हैं। विद्यानन्दने तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक^३ और अष्टसहस्री^४ की तरह यहाँ भी प्रत्यभिज्ञानके दो ही भेद गिनाये हैं। जबकि अक-

१ पूर्ववर्तित्वके लिए 'तत्त्वार्थसूत्रका मंगलाचरण' शीर्षक मेरा द्वितीय लेख देखे, अनेकान्त वर्ष ५ किरण १०-११ पृ ३८०। देखो, श्यामकुमुद द्वि० भा० की प्रस्तावना पृ० ३० और स्वामी समन्तभद्र पृ० ४८। ३ 'तद्विधैकत्वसादृश्यगोचरत्वेन निश्चितम्'—त० श्लो० पृ० १६०। ४ 'तदेवेदं तत्सदृशमेवेदमित्येकत्वसादृश्यविषयस्य द्विविधप्रत्यभिज्ञानस्य'—अष्टस० पृ० २७६। ५ 'द्विविधं हि प्रत्यभिज्ञानं' प्रमाणप० पृ० ६६।

लङ्क' और माणिक्यनन्दिने' दोसे ज्यादा कहे हैं और यही मान्यता जैन-परम्परामे प्रायः सर्वत्र प्रतिष्ठित हुई है इससे मालूम होता है कि प्रत्यभि-ज्ञानके दो भेदोंकी मान्यता विद्यानन्दकी अपनी है । भा० धर्मभूषणने पृ० १७ पर इस ग्रन्थकी नामोल्लेखके साथ एक कारिका उद्धृत की है ।

पत्रपरीक्षा—यह भी आचार्य विद्यानन्दकी रचना है । इसमें दर्शनान्तरीय पत्रलक्षणोंकी समालोचनापूर्वक जैनदृष्टिसे पत्रका बहुत सुन्दर लक्षण किया है तथा प्रतिज्ञा और हेतु इन दो अवयवोंको ही अनुमानाङ्ग बतलाया है । न्यायदीपिका पृ० ८१ पर इसग्रन्थका नामोल्लेख हुआ है और उसमें अवयवोंके विचारकको विस्तारसे जाननेकी सूचना की है ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड—यह भा० माणिक्यनन्दिके 'परीक्षामुख' सूत्र-ग्रन्थपर रचा गया प्रभाचन्द्राचार्यका बृहत्काय टीकाग्रथ है । इसे पिछले लघु अनन्तवीर्य (प्रमेयरत्नमालाकार) ने 'उदारचन्द्रिका' की उपमा दी और अपनी कृति—प्रमेयरत्नमालाको उसके सामने जुगुप्सुके सदृश बत-लाया है इससे प्रमेयकमलमार्तण्डका महत्त्व स्थापित हो जाता है । नि.स-न्देह मार्तण्डके प्रदीप्त प्रकाशमे दर्शनान्तरीय प्रमेय स्फुटतया भासमान होते हैं । स्वतत्त्व, परतत्त्व और यथार्थता, अयथार्थताका निर्णय करनेमे कठिनाई नहीं मालूम होती । इस ग्रन्थके रचयिता भा० प्रभाचन्द्र ईसाकी १० वी और ११वी शताब्दी (६८०से१०६५ ई०) के विद्वान् माने जाते हैं । इन्होंने प्रमेयकमलमार्तण्डके अलावा न्यायकुमुदचन्द्र, तत्त्वार्थवृत्तिपदविवरण, शाकटायनन्यास, शब्दाभोजभास्कर, प्रवचनसारसरोजभास्कर, गद्य-कथाकोश, रत्नकरण्डश्रावकाचारटीका और समाधितत्रटीका आदि ग्रन्थोंकी रचना की है । इनमे गद्यकथाकोश स्वतन्त्र कृति है और शेष

१ देखो, लघीय०का० २१ । २ देखो, परीक्षामु० ३-५ से ३-१० ।
३ देखो, न्यायकुमुद द्वि० भा० प्र० पृ० ५८ तथा प्रमेयकमलमार्तण्ड
प्रस्ता० पृ० ६७ ।

टीका कृतियाँ है। धर्मभूषणने न्यायदीपिका पृ० ३० पर तो इस ग्रन्थका केवल नामोल्लेख और ५४ पर नामोल्लेखके साथ एक वाक्यको भी उद्धृत किया है।

प्रमाण-निर्णय—न्यायविनिश्चयविवरणटीकाके कर्त्ता आ० वादि-राजसूरिका यह स्वतन्त्र तार्किक प्रकरण ग्रन्थ है। इसमें प्रमाणलक्षण-निर्णय, प्रत्यक्षनिर्णय, परोक्षनिर्णय और आगमनिर्णय ये चार निर्णय (परिच्छेद) हैं, जिनके नामोंसे ही ग्रन्थका प्रतिपाद्य विषय स्पष्ट मालूम हो जाता है। न्या० दी० पृ० ११ पर इस ग्रन्थके नामोल्लेखके साथ एक वाक्यको उद्धृत किया है।

कारण्यकलिका—यह सन्दिग्ध ग्रन्थ है। न्यायदीपिकाकारने पृ० १११ पर इस ग्रन्थका निम्न प्रकारसे उल्लेख किया है—

‘प्रपञ्चितमेतदुपाधिनिराकरण कारण्यकलिकायामिति विरम्यते’

परन्तु बहुत प्रयत्न करनेपर भी हम यह निर्णय नहीं कर सके कि यह ग्रन्थ जैनरचना है या जैनेतर। अथवा स्वयं ग्रन्थकारकी ही न्यायदीपिकाके अलावा यह अन्य दूसरी रचना है। क्योंकि अब तकके मुद्रित जैन और जैनेतर ग्रन्थोंकी प्राप्त सूचियोंमें भी यह ग्रन्थ उपलब्ध नहीं होता। अतः ऐसा मालूम होता है कि यह या तो नष्ट हो चुका है या किसी लायब्रेरीमें असुरक्षित रूपमें पड़ा है। यदि नष्ट नहीं हुआ और किसी लायब्रेरीमें है तो इसकी खोज होकर प्रकाशमें आना चाहिए। यह बहुत ही महत्वपूर्ण और अन्ध ग्रन्थ मालूम होता है। न्यायदीपिकाकारके उल्लेखसे विदित होता है कि उसमें विस्तारसे उपाधिका निराकरण किया गया है। सम्भव है गदाधरके ‘उपाधिवाद’ ग्रन्थका भी इसमें खण्डन हो।

स्वामीसमन्तभद्र—ये वीरशासनके प्रभावक, सम्प्रसारक और खास युगके प्रवर्तक महान् आचार्य हुये हैं सुप्रसिद्ध तार्किक भट्टाकलङ्कदेवने इन्हे कलिकालमें स्याद्वादरूपी पुण्योदधिके तीर्थका प्रभावक बतलाया

है। आचार्य जिनसेनने इनके वचनोको भ० वीरके वचनतुल्य प्रकट किया है और एक शिलालेखमें तो भ० वीरके तीर्थकी हजारगुणी वृद्धि करनेवाला भी कहा है। आ० हरिभद्र और विद्यानन्द जैसे बड़े बड़े आचार्योंने उन्हें 'आदिमुख्य' 'आद्यस्तुतिकार' 'स्याद्वैतव्यायमार्गका' प्रकाशक' आदि विशेषणों द्वारा स्मृत किया है इसमें सन्देह नहीं कि उत्तर-वर्ती आचार्योंने जितना गुणगान स्वामी समन्तभद्रका किया है उतना दूसरे आचार्यका नहीं किया। वास्तवमें स्वामी समन्तभद्रने वीरशासनकी जो महान् सेवा की है वह जैनवाङ्मयके इतिहासमें सदा स्मरणीय एवं अमर रहेगी। आप्तमीमासा (देवागमस्तोत्र), युक्त्यनुशासन, स्वयम्भूस्तोत्र रत्नकरण्डावकाचार और जिनशतक (जिनस्तुतिशतक) ये पांच उपलब्ध कृतियाँ इनकी प्रसिद्ध है। तत्त्वानुशासन, जीवसिद्धि, प्रमाणपदार्थ, कर्म-प्राभूतटीका और गन्धर्वहस्तिमहाभाष्य इन ५ ग्रन्थोंके भी इनके द्वारा रचे जानेके उल्लेख ग्रन्थान्तरोमें मिलते हैं। परन्तु अभी तक कोई उपलब्ध नहीं हुआ। गन्धर्वहस्तिमहाभाष्य (महाभाष्य) के सम्बन्धमें मैं पहिले विचार कर आया हूँ। स्वामीसमन्तभद्र बौद्ध विद्वान् नागार्जुन (१८१ई०) के समकालीन या कुछ ही समय बादके और दिग्नाग (३४५-४२५ई०) के पूर्ववर्ती विद्वान् हैं। अर्थात् इनका अस्तित्व-समय प्रायः ईसाकी दूसरी और तीसरी शताब्दी है कुछ विद्वान् इन्हें दिग्नाग (४२५ई० और धर्मकीर्ति (६३५ई०) के उत्तरकालीन अनुमानित करते हैं।

१ देखो, अष्टशती पृ० २। २ देखो, हरिवंशपुराण १-३०। ३ देखो, बेलूर साल्लुकेका शिलालेख न० १७। ४ इन ग्रन्थोंके परिचयके लिये मुस्तार सा० का 'स्वामीसमन्तभद्र' ग्रन्थ देखें। ५ देखो, 'नागार्जुन और स्वामीसमन्तभद्र' तथा 'स्वामीसमन्तभद्र और दिग्नागमें पूर्ववर्ती कौन' शीर्षक दो मेरे निबन्ध 'अनेकान्त' वर्ष ७ किरण १-२ और वर्ष ५ कि० १२। ६ देखो, न्यायकुमुद द्वि० भा० का प्राक्कथन और प्रस्तावना।

अर्थात् १५वीं और सातवीं शताब्दी बतलाते हैं। इस सन्दर्भमें जो उनकी दलीलें हैं उनका युक्तिपूर्ण विचार अन्यत्र^१ किया है। अतः इस सक्षिप्त स्थानपर पुनः विचार करना शक्य नहीं है। न्यायदीपिकाकारने न्याय-दीपिकामें अनेक जगह स्वामी समन्तभद्रका नामोल्लेख किया है और उनके प्रसिद्ध दो स्तोत्रों—देवागमस्तोत्र (प्राप्तमीमांसा) और स्वयम्भूतोत्र—से अनेक कारिकाओं को उद्धृत किया है।

भट्टकलङ्कुदेव—ये 'जैनन्यायके प्रस्थापक' के रूपमें स्मृत किये जाते हैं जैनपम्परोंके सभी दिगम्बर और श्वेताम्बर तार्किक इनके द्वारा प्रतिष्ठित 'न्यायमार्ग' पर ही चले हैं। आगे जाकर तो इनका वह 'न्यायमार्ग' 'भकलङ्कन्याय'के नामसे प्रसिद्ध हो गया। तत्त्वार्थवार्तिक, अष्टशती, न्यायविनिश्चय, लघीयस्त्रय और प्रमाणसंग्रह आदि इनकी महत्वपूर्ण रचनाएँ हैं। ये प्रायः सभी दार्शनिक कृतियाँ हैं और तत्त्वार्थ-वार्तिकभाष्यको छोड़कर सभी गूढ़ एवं दुरवगाह हैं। अनन्तवीर्यादि टीकाकारोंने इनके पदोंकी व्याख्या करनेमें अपनेको असमर्थ बतलाया है। वस्तुतः भकलङ्कुदेवका बाङ्गव्य अपनी स्वाभाविक जटिलताके कारण विद्वानोंके लिए आज भी दुर्गम और दुर्बोध बना हुआ है। जबकि उनपर टीकाएँ भी उपलब्ध हैं। जैन साहित्यमें ही नहीं, बल्कि भारतीय दर्शनसाहित्यमें भकलङ्कुदेवकी सर्व कृतियाँ अपना विशिष्ट स्थान रखती हैं। इनकी कतिपय कृतियोंका कुछ परिचय पहले करा आये हैं। श्रीमान् प० महेन्द्रकुमारजी न्यायाचार्यने इनका अस्तित्वकाल अन्तःपरीक्षा आदि प्रमाणोंके आधारपर ईसाकी आठवीं शताब्दी (७२०से७८० ई०) निर्धारित किया है^१। न्यायदीपिकामें धर्मभूषणजीने कई जगह इनके नाम-

१ देखो, 'श्या स्वामीसमन्तभद्र धर्मकीर्तिके उत्तरकालीन हैं ?' नामक मेरा लेख, जैनसिद्धान्तभास्कर भा० ११ किरण १ । २ देखो, भकलङ्कुग्रन्थत्रयकी प्रस्तावना पृ० ३२ ।

का उल्लेख किया है और तत्त्वार्थवार्तिक तथा न्यायविनिश्चयसे कुछ वाक्योंको उद्धृत किया है ।

कुमारनन्दि भट्टारक—यद्यपि इनकी कोई रचना इस समय उपलब्ध नहीं है, इससे इनका विशेष परिचय कराना अशक्य है फिर भी इतना जरूर कहा जा सकता है कि ये आ० विद्यानन्दके पूर्ववर्ती विद्वान् हैं और अच्छे जैनतार्किक हुए हैं । विद्यानन्दस्वामीने अपने प्रमाण-परीक्षा, पत्रपरीक्षा और तत्त्वार्थश्लोकवार्तिकमें इनका और इनके 'वाद-न्याय'का नामोल्लेख किया है तथा उसको कुछ कारिकाएँ भी उद्धृत की हैं । इससे इनकी उत्तरावधि तो विद्यानन्दका समय है अर्थात् ९वीं शताब्दी है । और अकलङ्कदेवके उत्तरकालीन मालूम होते हैं, क्योंकि अकलङ्कदेवके समकालीनका अस्तित्व परिचायक इनका अब तक कोई उल्लेख प्राप्त नहीं है । अतः अकलङ्कदेवका समय (८वीं शताब्दी) इनकी पूर्वावधि है । इस तरह ये ८वीं, ९वीं सदीके मध्यवर्ती विद्वान् जान पड़ते हैं । चन्द्रगिरि पर्वतपर उत्कीर्ण शिलालेख न० २२७ (१३६) में इनका उल्लेख है जो ९ वीं शताब्दीका अनुमानित किया जाता है' । इनका महत्वका 'वादन्याय' नामका तर्कग्रन्थ आज उपलब्ध नहीं है जिसके केवल उल्लेख मिलते हैं । आ० धर्मभूषणने न्यायदी० पृ० ६६ और ८२ पर 'तदुक्तं कुमारनन्दिभट्टारकः' कहकर इनके वादन्यायकी एक कारिकाके पूर्वाद्ध और उत्तरार्धको अलग अलग उद्धृत किया है ।

माणिक्यनन्दि—ये कुमारनन्दि भट्टारककी तरह नन्दिसघके प्रमुख आचार्योंमें हैं । इनकी एकमात्र कृति परीक्षमुख है । जिसके सम्बन्धमें हम पहले प्रकाश डाल आए हैं । इनका समय १०वीं शताब्दीके लगभग माना जाता है । ग्रन्थकारने न्यायदीपिकामें कई जगह इनका नामोल्लेख किया है । एक स्थान (पृ० १२०) पर तो 'भगवान्' और

‘भट्टारक’ जैसे महनीय विशेषणों सहित इनके नामका उल्लेख करके परीक्षामुखके सूत्रको उद्धृत किया है ।

स्याद्वादविद्यापति—यह आचार्य वादिराजसूरिकी विशिष्ट उपाधि थी जो उनके स्याद्वादविद्याके अधिपतित्व—अर्थात् पाण्डित्यको प्रकट करती है । आ० वादिराज अपनी इस उपाधिसे इतने अभिन्न एवं तदात्म जान पड़ते हैं कि उनकी इस उपाधिसे ही पाठक वादिराजसूरिको जान लेते हैं । यही कारण है कि न्यायविनिश्चयविवरणके सन्धिवाक्योंमें ‘स्याद्वादविद्यापति’ उपाधिके द्वारा ही वे अभिहित हुए हैं^१ । न्याय-दीपिकाकारने भी न्यायदीपिका पृ० २४ और ७० पर इसी उपाधिसे उनका उल्लेख किया है और पृ० २४ पर तो इसी नामके साथ एक वाक्य-को भी उद्धृत किया है । मालूम होता है कि ‘न्यायविनिश्चय’ जैसे दुरूह तर्कग्रंथपर अपना बृहत्काय विवरण लिखनेके उपलक्ष्यमें ही इन्हें गुरुजनो अथवा विद्वानों द्वारा उक्त गौरवपूर्ण स्याद्वादविद्याके धनीरूप उच्च पदवी-से सम्मानित किया होगा । वादिराजसूरि केवल अपने समयके महान् तार्किक ही नहीं थे, बल्कि वे सच्चे ग्रंथज्ञ एवं आज्ञाप्रधानी, वैयाकरण और अद्वितीय उच्च कवि भी थे^२ । न्यायविनिश्चयविवरण, पार्श्वनाथचरित, यशोधरचरित, प्रमाणनिर्णय और एकीभावस्तोत्र आदि इनकी कृतियाँ हैं । इन्होंने अपना पार्श्वनाथचरित शकसम्बत् ६४७ (१०२५ ई०) में समाप्त किया है । अतः ये ईसाकी ११वीं सदीके पूर्वार्द्धके विद्वान् हैं ।

१ इसका एक नमूना इस प्रकार है—इत्याचार्यस्याद्वादविद्यापति-विरचित न्यायविनिश्चयकारिकाविवरणे प्रत्यक्षप्रस्ताव प्रथम ।—
लि० पत्र ३०६ ।

२ ‘वादिराजमनु शाब्दिकलोको वादिराजमनु तार्किकसिंहः ।

वादिराजमनु काव्यकृतस्ते वादिराजमनु भव्यसहायः । ।’

—एकीभावस्तोत्र २६ ।

२. अभिनव धर्मभूषण

प्रासंगिक—

जैनसमाजने अपने प्रतिष्ठित महान् पुरुषो—तीर्थंकरों, राजाओं, आचार्यों, श्रेष्ठिबरो, विद्वानों तथा तीर्थक्षेत्रों, मन्दिरों और ग्रंथागारों आदिके इतिवृत्तों को सकलन करनेकी प्रवृत्तिकी ओर बहुत कुछ उपेक्षा एवं उदासीनता रखी है। इसीसे आज सब कुछ होते हुए भी इस विषयमें हम दुनियाँ की नजरोमें अकिञ्चन समझे जाते हैं। यद्यपि यह प्रकट है कि जैन इतिहासकी सामग्री विपुलरूपमें भारतके कोने-कोनेमें सर्वत्र विद्यमान है पर वह विखरी हुई असम्बद्धरूपमें पड़ी हुई है। यही कारण है कि जैन इतिहासको जाननेके लिए या उसे सम्बद्ध करनेके लिए अपरिमित कठिनाइयाँ आती हैं और अन्वेषण में टटोलना पड़ता है। प्रसन्नताकी बात है कि कुछ दूरदर्शी श्रीमान् विद्वान् वर्गका अब इस ओर ध्यान गया। और उन्होंने इतिहास तथा साहित्यके सकलन, अन्वेषण आदिका क्रियात्मक प्रयत्न आरम्भ कर दिया है।

आज हम अपने जिन ग्रन्थकार श्री अभिनव धर्मभूषण का परिचय देना चाहते हैं उनको जाननेके लिये जो कुछ साधन प्राप्त है वे यद्यपि पूरे पर्याप्त नहीं हैं। उनके माता-पितादिका क्या नाम था? जन्म और स्वर्गवास कब, कहाँ हुआ? आदिका उनसे कोई पता नहीं चलता है। फिर भी सौभाग्य और सन्तोषकी बात यही है कि उपलब्ध साधनोंसे उनके प्रभावशाली व्यक्तित्व, गुरुपरम्परा, और समयका कुछ प्रामाणिक परिचय मिल जाता है। अतः हम उन्हीं शिलालेख, ग्रन्थोल्लेख आदि साधनोंपरसे ग्रन्थकारके सम्बन्धमें कुछ कहनेके लिये प्रस्तुत हुए हैं।

ग्रन्थकार और उनके अभिनव तथा यति विशेषण—

इस ग्रन्थके कर्त्ता अभिनव धर्मभूषण यति हैं। न्यायदीप्तिकाके पहले और दूसरे प्रकाशके पुष्पिकावाक्योंमें 'यति' विशेषण तथा तीसरे

प्रकाशके पुष्पिकावाक्यमे 'अभिनव' विशेषण इनके नामके साथ पाये जाते हैं । जिससे मालूम होता है कि न्यायदीपिकाके रचयिता धर्मभूषण अभिनव और यति दोनों कहलाते थे । जान पड़ता है कि अपने पूर्ववर्ती धर्मभूषणोंसे अपनेको व्यावृत्त करनेके लिये 'अभिनव' विशेषण लगाया है । क्योंकि प्रायः ऐसा देखा जाता है कि एक नामके अनेक व्यक्तियोंमें अपने को जुदा करने के लिये कोई उपनाम रख लिया जाता है । अतः 'अभिनव' न्यायदीपिकाकारका एक व्यावर्तक विशेषण या उपनाम समझना चाहिए । जैनसाहित्यमें ऐसे और भी कई आचार्य हुए हैं जो अपने नामके साथ अभिनव विशेषण लगाते हुए पाये जाते हैं । जैसे अभिनव पण्डिताचार्य^१ (शक० १२३३) अभिनव श्रुतमुनि^२ अभिनव गुणभद्र^३ और अभिनव पण्डितदेव^४ आदि । अतः पूर्ववर्ती अपने नामवालोंसे व्यावृत्तिके लिये 'अभिनव' विशेषण यह एक परिपाटी है । 'यति' विशेषण तो स्पष्ट ही है क्योंकि वह मुनिके लिये प्रयुक्त किया जाता है । अभिनव धर्मभूषण अपने गुरु श्रीवर्द्धमान भट्टारकके पट्टके उत्तराधिकारी हुए थे और वे कुन्दकुन्दाचार्यकी आम्नायमें हुए हैं । इसलिये इस विशेषणके द्वारा यह भी निर्भ्रान्त ज्ञात हो जाता है कि ग्रन्थकार दिगम्बर जैन मुनि थे और भट्टारक नामसे लोकविश्रुत थे^५ ।

१ देखो, शिलालेख० न० ४२१ । २ देखो, जैनशिलालेखस० पृ० २०१, शिलाले० १०५ (२४५) । ३ देखो, 'सी. पी. एण्ड बरार कैटलाम' रा० ब० हीरालालद्वारा सम्पादित । ४ देखो, जैनशिलालेख स० पृ० ६४५ शिलालेख न० ३६२ (२५७) ।

५ " शिष्यस्तस्य गुरोरासीद्धर्मभूषणदेशिकः ।

भट्टारकमुनिः श्रीमान् शल्यत्रयविवर्जितः ॥ "

—विजयनगरशिला० न० २ ।

धर्मभूषण नाम के दूसरे विद्वान्—

ऊपर कहा गया है कि ग्रन्थकारने दूसरे पूर्ववर्ती धर्मभूषणोमे भिन्नत्व ख्यापित करनेके लिए अपने नामके साथ 'प्रभिनव' विशेषण लगाया है। अतः यहाँ यह बता देना आवश्यक प्रतीत होता है कि जैन-परम्परामे धर्मभूषण नामके अनेक विद्वान् हो गये हैं। एक धर्मभूषण वे हैं जो भट्टारक धर्मचन्द्र के पट्टपर बैठे थे और जिनका उल्लेख बरार-प्राञ्जके मूर्तिलेखोमे बहुलतया पाया जाता है^१। ये मूर्तिलेख शकसम्बत् १५२२, १५३५, १५७२ और १५७७ के उत्कीर्ण हुए हैं। परन्तु ये धर्मभूषण ग्यायदीपिकाकारके उत्तरकालीन है। दूसरे धर्मभूषण वे हैं जिनके आदेशानुसार केशववर्णनि अपनी गोम्मटसारकी जीवतत्त्वप्रदीपिका नामक टीका शकसम्बत् १२८१ (१३५६ ई०) मे बनाई है^२। तीसरे धर्मभूषण वे है जो अमरकीर्तिके गुरु थे तथा विजयनगरके शिलालेख न० २ मे उल्लिखित तीन धर्मभूषणोमे पहले नम्बरपर जिनका उल्लेख है और जो ही सम्भवतः विन्ध्यगिरि पर्वतके शिलालेख न० १११ (२७४)मे भी अमरकीर्तिके गुरुरूपसे उल्लिखित है। यहाँ उन्हें 'कलिकालसर्वज्ञ' भी कहा गया है। चौथे धर्मभूषण वे हैं जो अमरकीर्तिके शिष्य और विजयनगर शिलालेख न० २ गत पहले धर्मभूषणके प्रशिष्य है एवं सिंहनन्दीव्रतीके सधर्मा है तथा विजयनगरके शिलालेख न० २ के ११वे पद्य मे दूसरे न० के धर्मभूषणके रूपमे उल्लिखित हैं।

१ 'सहस्रनामाराधना' के कर्त्ता देवेन्द्रकीर्तिने भी 'सहस्रनामाराधना' मे इन दोनो विद्वानोका अपने गुरु और प्रगुरुरूपसे उल्लेख किया है। देखो, जैनसिद्धान्तभवन आरासे प्रकाशित प्रशस्ति सं० पृ० ६४।

२ देखो, डा० ए० एन० उपाध्येका 'गोम्मटसारकी जीवतत्त्व-प्रदीपिका टीका' शीर्षक लेख 'अनेकान्त' वष ४ किरण १ पृ० ११८।

ग्रन्थकार धर्मभूषण और उनकी परम्परा—

प्रस्तुत ग्रन्थके कर्ता धर्मभूषण उपर्युक्त धर्मभूषणों से भिन्न है और जिनका उल्लेख उसी विजयनगरके शिलालेख न० २ में तीसरे नम्बरके धर्मभूषणके स्थान पर है तथा जिन्हे स्पष्टतया श्रीवर्द्धमान भट्टारक शिष्य बतलाया है। न्यायदीपिकाकारने स्वयं न्यायदीपिकाके अन्तिम पद्य^१ और अन्तिम (तीसरे प्रकाशगत) पुष्पिकावाक्यमें^२ अपने गुरुका नाम श्रीवर्द्धमान भट्टारक प्रकट किया है। मेरा अनुमान है कि मङ्गलाचरण पद्यमें भी उन्होंने 'श्रीवर्द्धमान' पदके प्रयोग द्वारा वर्द्धमान तीर्थंकर और अपने गुरु वर्द्धमान भट्टारक दोनोंको स्मरण किया है। क्योंकि अपने परापरगुरुका स्मरण करना सर्वथा उचित ही है। श्रीधर्मभूषण अपने गुरुके अत्यन्त अनन्य भक्त थे। वे न्यायदीपिका के उसी अन्तिम पद्य^१ और पुष्पिकावाक्यमें^२ कहते हैं कि उन्हें अपने उक्त गुरुकी कृपासे ही सरस्वतीका प्रकथं (सारस्वतोदय) प्राप्त हुआ था और उनके चरणोंकी स्नेहमयी भक्ति-सेवासे न्यायदीपिका की पूर्णता हुई है। अतः मङ्गलाचरणपद्यमें अपने गुरु वर्द्धमान भट्टारकका भी उनके द्वारा स्मरण किया जाना सर्वथा-सम्भव एवं सङ्गत है।

विजयनगरके उस शिलालेखमें जो शकसम्बत् १३०७ (१३८५ ई०) में उत्कीर्ण हुआ है, ग्रन्थकार की जो गुरु परम्परा दी गई है उसके सूचक शिलालेखगत प्रकृतके उपयोगी कुछ पद्योंको यहाँ दिया जाता है —

“यत्पादपङ्कजरजो रजो हरति मानस ।

स जिन श्रेयसे भूयाद् भूयसे करुणालयः ॥१॥

श्रीमत्परमगाम्भीरस्याद्वादामोघलाञ्छनम् ।

जीयात् त्रैलोक्यनाथस्य शासनं जिनशासनम् ॥२॥

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन् बलात्कारवर्णितसंज्ञः ।
 तत्रापि सारस्वतनाम्नि गच्छे स्वच्छाशयोऽभूदिह पद्मनम्बी ॥३॥
 आचार्यं कुन्दकुन्दाख्यो वक्रग्रीवो महामुनिः ।
 एलाचार्यो गृद्धपिच्छ इति तन्नाम पञ्चषा ॥४॥
 केचित्तदन्वये चारुमुनयः सनयो गिराम् ।
 जलधाविष रत्नानि बभूवुर्दिव्यतेजस ॥५॥
 तत्रासीच्चारुचारिचरत्नरत्नाङ्कुरो गुरुः ।
 धर्मभूषणयोगीन्द्रो भट्टारकपदाक्षितः ॥६॥
 भाति भट्टारको धर्मभूषणो गुणभूषणः ।
 यद्यज्ञः कुसुमामोदे गमनं भ्रमरायते ॥७॥
 शिष्यस्तस्य गुरोरासीदनर्गलत्तपोनिधिः ।
 श्रीमानमरकोत्सार्यो देशिकाप्रेसरः क्षमी ॥८॥
 निजपक्षपुटकवाट घटयित्वाऽनिलनिरोधितो हृदये ।
 अविबलितबोधदीप तमममरकीर्ति भजे तमोहरणम् ॥९॥
 केऽपि स्वोदरपूरणे परिणता विद्याविहीनान्तराः ।
 योगीशा भुवि सम्भवन्तु बहवः किं तैरनन्तैरिह ॥
 धीरः स्फूर्जति दुर्जयातनुमदध्वंसी गुणैरुज्जित-
 राचार्योऽमरकीर्ति शिष्यगणमुन्मूर्च्छीसिहनम्बीवती ॥१०॥
 श्रीधर्मभूषोऽजनि तस्य पट्टे श्रीसिहनन्धार्यगुरोस्सधर्मा ।
 भट्टारकः श्रीजिनधर्महर्म्यस्तम्भायमानः कुमुदेन्दुकीर्तिः ॥११॥
 पट्टे तस्य मुनेरासीद्वर्णमानमुनीश्वरः ।
 श्रीसिहनन्दियोगिन्द्रचरणाम्भोजपट्पदः ॥१२॥
 शिष्यस्तस्य गुरोरासीद्धर्मभूषणदेशिकः ।
 भट्टारकमुनिः श्रीमान् शाल्यत्रयविवर्जितः^१ ॥१३॥”

इन पद्योमे अभिनव धर्मभूषणकी इस प्रकार गुरूपरम्परा बतलाई गई है—

१ इसके आगेके लेखमें १५ पद्य और हैं जिनमें राजवंशका ही वर्णन है ।

मूलसङ्घ, नन्दिसङ्घ — बलात्कारगणके सारस्वतगच्छमे

पद्मनन्दी (कुन्दकुम्दाचार्य)

धर्मभूषण भट्टारक I

धर्मरकीर्ति-भाचार्य (जिनके शिष्योंके शिक्षक-दीक्षक
सिंहनन्दी व्रती थे)

श्रीधर्मभूषण भट्टारक II (सिंहनन्दीव्रतीके सधर्मा)

वर्द्धमानमुनीश्वर. (सिंहनन्दीव्रतीके चरणसेवक)

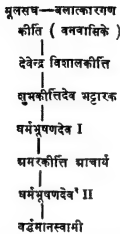
धर्मभूषण यति III (ग्रन्थकार)

यह शिलालेख शकसम्बत् १३०७ मे उत्कीर्ण हुआ है। इसी प्रकार का एक शिलालेख^१ न० १११ (२७४) का है जो बिन्ध्यगिरि पर्वतके मल्लण्ड बागिलुके पूर्वकी ओर स्थित चट्टान पर खुदा हुआ है और जो शक सं० १२६५ मे उत्कीर्ण हुआ है। उसमे इस प्रकार परम्परा दी गई है —

१ “श्रीमत्परमगम्भीर-स्याद्वादाभोष-लाञ्छन ।

जीयात् त्रैलोक्यनाथस्य शासनं जिन-शासन ॥१॥

श्रीमूल-सङ्घपथ पयोधिवर्द्धनसुधाकरा श्रीबलात्कारगणकमल-कलिका-
कलाप-विकचन दिवाकरा...वनवा...तकीर्तिदेवःतत्तिष्याः राय-भुज-
सुखाम...भाचार्य महा वादिवादीश्वर राय-वादि-पितामह सकल-
विद्वज्जन-चक्रवर्त्ति देवेन्द्रविशाल-कीर्ति-देवा तत्तिष्याः भट्टारक-
श्रीशुभकीर्तिदेवास्तत्तिष्या कलिकाल-सर्वज्ञ-भट्टारक-धर्मभूषणदेवाः
तत्तिष्या श्रीधर्मरकीर्त्याचार्या तत्तिष्या मालिर्वा...ति-नृपाणां प्रथ-
मानल...रसित...नुत-पा...यमुल्लासक...
देवक...चार्यपट्टविपुलायाचला...करण-मातृण्डमण्डलानां भट्टारक-



इस दोनो लेखोको मिलाकर ध्यानसे पढ़नेसे विदित होता है कि प्रथम धर्मभूषण, अमरकीर्ति आचार्य धर्मभूषण द्वितीय और वर्द्धमान ये चार विद्वान् सम्भवतः दोनोके एक ही हैं। यदि मेरी यह सम्भावना ठीक है तो यहाँ एक बात ध्यान देने योग्य है वह यह कि विन्ध्यगिरिके लेख (शक १२६५) में वर्द्धमानका तो उल्लेख है पर उनके शिष्य (पट्टके उत्तराधिकारी) तृतीय धर्मभूषणका उल्लेख नहीं है। जिससे जान पड़ता है कि उस समय तक तृतीय धर्मभूषण वर्द्धमानके पट्टाधिकारी नहीं बन सके होंगे और इसलिये उक्त शिलालेखमें उनका उल्लेख नहीं आया।

धर्मभूषण-देवाना.....तत्त्वार्थ-वार्द्धिवर्द्धमान-हिमाशुना.....वर्द्धमान-स्वामिना कारितोऽह [य] आचार्यणा ... स्वस्तिशक-वर्ष १२६५ परि-चायि संबत्सर वैशाख-शुद्ध ३ बुधवारे ।”—उद्धृत जैनशि०पृ० २२३ से।

१ प्रो० हीरालालजीने इनकी निश्चा बनवाई जानेका समय शक सम्बत् १२६५ दिया है। देखा, शिलालेखस० पृ० १३६।

किन्तु इस शिलालेखके कोई १२ वर्ष बाद शक स० १३०७ (१३८५ ई०) में उत्कीर्ण हुए विजयनगरके उल्लिखित शिलालेख न० २ में उनका (तृतीय धर्मभूषणका) स्पष्टतया नामोल्लेख है। अतः यह सहजमें अनुमान हो सकता है कि वे अपने गुरु वर्द्धमानके पट्टाधिकारी शक सम्बत् १२६५ से १३०७ में किसी समय बन चुके थे। इस तरह अभिनव धर्मभूषणके साक्षात् गुरु श्रीवर्द्धमानमुनीश्वर और प्रगुरु द्वितीय धर्मभूषण थे। अमरकीर्ति दादागुरु और प्रथमधर्मभूषण परदादा गुरु थे। और इसीसे मेरेख्यालमें उन्होंने अपने इन पूर्ववर्ती पूज्य प्रगुरु (द्वितीय धर्मभूषण) तथा परदादागुरु (प्रथमधर्मभूषण) से पश्चाद्वर्ती एवं नया बतलानेके लिये अपनेको अभिनव विशेषणमें विशेषित किया जान पड़ता है जो कुछ हो, यह आवश्यक है कि वे अपने गुरुके प्रभावशाली और मुख्य शिष्य थे।

समय-विचार—

यद्यपि अभिनव धर्मभूषणकी निश्चित तिथि बताना कठिन है तथापि जो आधार प्राप्त है उनपरसे उनके समयका लगभग निश्चय होजाता है। अतः यहाँ उनके समयका विचार किया जाता है।

विन्ध्यगिरिका जो शिलालेख प्राप्त है वह शक सम्बत् १२६५ का उत्कीर्ण किया हुआ है। मैं पहले बतला आया हूँ कि इसमें प्रथम और द्वितीय इन दो ही धर्मभूषणोंका उल्लेख है और द्वितीय धर्मभूषणके शिष्य वर्द्धमानका अन्तिमरूपसे उल्लेख है। तृतीय धर्मभूषणका उल्लेख उसमें नहीं पाया जाता। प्रो० हीरालालजी एम. ए. के उल्लेखानुसार द्वितीय धर्मभूषणकी निषद्या (निःसही) शकस० १२६५ में बनवाई गई हैं। अतः द्वितीय धर्मभूषणका अस्तित्वसमय शकस० १२६५ तक ही समझना चाहिए। मेरा अनुमान है कि केशववर्णीको अपनी गोम्मटसार की जीव-तत्त्वप्रदीपिका टीका बनानेकी प्रेरणा एवं आदेश जिन धर्मभूषणसे मिला वे धर्मभूषण भी वही द्वितीय धर्मभूषण होना चाहिये। क्योंकि इनके

पट्टका समय यदि २५ वर्ष भी हो तो इनका पट्टपर बैठने का समय शक स० १२७० के लगभग पहुँच जाता है उस समय या उसके उपरान्त केशववर्णी को उपर्युक्त टीकाके लिखने में उनसे आदेश एव प्रेरणा मिलना असम्भव नहीं है। चूँकि केशववर्णीने अपनी उक्त टीका शकस० १२८१ में पूर्ण की है। अतः उस जैसी विशाल टीकाके लिखनेके लिए ११ वर्ष जितना समय का लगना भी आवश्यक एव सङ्गन है। प्रथम व तृतीय धर्मभूषण केशववर्णीके टीकाप्रेरक प्रतीत नहीं होते। क्योंकि तृतीय धर्मभूषण जीवतत्त्वप्रदीपिकाके समाप्ति काल (शक० १२८१) से करीब १६ वर्ष बाद गुरुपट्ट के अधिकारी हुए जान पड़ते हैं और उस समय वे प्रायः २० वर्ष के होंगे अतः जी० त० प्र० के रचनारम्भसमय-में तो उनका अस्तित्व ही नहीं होगा तब वे केशववर्णीके टीका-प्रेरक कैसे हो सकते ? और प्रथम धर्मभूषण भी उनके टीकाप्रेरक सम्भव प्रतीत नहीं होते। कारण, उनके पट्टपर अमरकीर्ति और अमरकीर्तिके पट्टपर द्वितीय धर्मभूषण (शक १२७०-१२६५) बैठे हैं। अतः अमरकीर्तिका पट्टसमय अनुमानतः शकस० १२४५-१२७० और प्रथम धर्मभूषणका शकस० १२२०-१२४५ होता है। ऐसी हालतमें यह सम्भव नहीं है कि प्रथम धर्मभूषण शकस १२२०-१२४५ में केशववर्णीको जीवतत्त्वप्रदीपिकाके लिखने का आदेश दें और वे ६१ या ३६ वर्षों जैसे इतने बड़े लम्बे समय में उसे पूर्ण करें। अतएव यही प्रतीत होता है कि द्वितीय धर्मभूषण (शक० १२७०-१२६५) ही केशववर्णी (शक० १२८१) के उक्त टीकाके लिखनेमें प्रेरक रहे हैं। अस्तु।

पीछे मैं यह निर्देश कर आया हूँ कि तृतीय धर्मभूषण (ग्रन्थकार) शकसं० १२६५ में और शकसं० १३०७ के मध्यमें किसी समय अपने बह्म-मानगुरुके पट्टपर आसीन हुए हैं। अतः यदि वे पट्टपर बैठने के समय (करीब शक १३०० में) २० वर्ष के हों, जैसा कि सम्भव है तो उनका जन्मसमय शकस० १२८० (१३५८ ई०) के करीब होना चाहिए। विजय-

नगर साम्राज्यके स्वामी प्रथम देवराय और उनकी पत्नी भीमादेवी जिन वर्द्धमानगुरुके शिष्य धर्मभूषणके परम भक्त थे और जिन्हें अपना गुरु मानते थे तथा जिनसे प्रभावित होकर जैनधर्मकी अतिशय प्रभावनामे प्रवृत्त रहते थे वे यही तृतीय धर्मभूषण न्यायदीपिकाकार है। पद्यावती-वस्तीके एक लेखसे ज्ञात होता है कि “राजाधिराजपरमेश्वर देवराय प्रथम वर्द्धमानमुनिके शिष्य धर्मभूषण गुरुके, जो बड़े विद्वान् थे, चरणों मे नमस्कार किया करते थे।” इसी बातका समर्थन शकस० १४४० मे अपने ‘दशभक्त्यादिमहाशास्त्र’ को समाप्त करनेवाले कवि वर्द्धमानमुनीन्द्रके इसी ग्रन्थगत निम्न श्लोकसे भी होता है —

“राजाधिराजपरमेश्वरदेवरायभूपालमौलिलसदधिसरोजयुग्म ।

श्रीवर्द्धमानमुनिवल्लभमौढघमुख्य श्रीधर्मभूषणमुखी जयति क्षमाढघ^१ ॥”

यह प्रसिद्ध है कि विजयनगरनरेश प्रथम देवराय ही ‘राजाधिराजपरमेश्वर की उपाधि से भूषित थे’। इनका राज्य समय सम्भवतः १४१८ ई० तक रहा है क्योंकि द्वितीय देवराय ई० १४१६ से १४४६ तक माने जाते हैं^१। अतः इन उल्लेखों से यह स्पष्ट है कि वर्द्धमानके शिष्य धर्मभूषण तृतीय (गन्यकार) ही देवराय प्रथमके द्वारा सम्मानित थे^२। प्रथम अथवा द्वितीय धर्मभूषण नहीं, क्योंकि वे वर्द्धमानके शिष्य

१ प्रशस्तिस्त० पृ० १२५ से उद्धृत। २-३ देखो, डा० आल्फ्रेड जामिस् सालेतोरका ‘Mediaeval Jainism’ P. 300-301। मालूम नहीं डा० सा० ने द्वितीय देवराय (१४१६-१४४६ ई०) की तरह प्रथम देवरायके समय का निर्देश क्यों नहीं किया? ४ डा० सालेतोर दो ही धर्मभूषण मानते हैं और उनमें प्रथम का समय १३७८ ई० और दूसरे का ई० १४०३ बताते हैं तथा वे इस झमेले में पड़ गए हैं कि कौन से धर्मभूषण का सम्मान देवराय प्रथमके द्वारा हुआ था? (देखो, मिडियावल जैनिज्म पृ० ३००)। मालूम होता है कि उन्हें विजयनगर का

नहीं थे। प्रथम धर्मभूषणतो शुभकीर्तिके और द्वितीय धर्मभूषण अमर-कीर्तिके शिष्य थे। अतएव यह निश्चयपूर्वक कहा जा सकता है कि अभिनव धर्मभूषण देवरायप्रथमके समकालीन हैं। अर्थात् ग्रन्थकारका अन्तिम-काल ई० १४१८ होना चाहिये। यदि यह मान लिया जाय तो उनका जीवनकाल ई० १३५८से१४१८ ई० तक समझना चाहिये। अभिनव धर्मभूषण जैसे प्रभावशाली विद्वान् जैन साधुके लिये ६० वर्ष की उम्र पाना कोई ज्यादा नहीं है। हमारी सम्भावना यह भी है कि वे देवराय द्वितीय' (१४१६-१४४६ ई०) और उनके श्रेष्ठ सकप्यके द्वारा भी प्रणुत रहे हैं। हो सकता है कि ये अन्य धर्मभूषण हो, जो हो, इतना अवश्य है कि वे देवराय प्रथमके समकालिक निश्चितरूपसे हैं।

ग्रन्थकारने न्यायदीपिका (पृ० २१) में 'बालिशाः' शब्दोंके साथ सायण-के सर्वदर्शनसंग्रहसे एक पंक्ति उद्धृत की है। सायणका समय शकस० की १३वीं शताब्दी का उत्तरार्ध माना जाता है'। क्योंकि शकस० १३१२-का उनका एक दानपत्र मिला है जिससे वे इसी समयके विद्वान् ठहरते हैं। न्यायदीपिकाकारका 'बालिशाः' पदका प्रयोग उन्हें सायणके समकालीन होनेकी ओर संकेत करता है। साथ ही दोनों विद्वान् नजदीक ही नहीं, एक ही जगह—विजयनगरके रहनेवाले, भी थे इसलिए यह पूरा सम्भव है कि धर्मभूषण और सायण समसामयिक होंगे। या १०-५ वर्षभ्राते पीछेके होंगे। अतः न्यायदीपिकाके इस उल्लेखसे भी पूर्वोक्त निर्धारित शकश० १२८०से१३४० या १३५८से१४१८ समय ही सिद्ध पूर्वोक्त शिलालेख न० २ आदि प्राप्त नहीं हो सका। अन्यथा वे इस निष्कर्षपर न पहुँचते।

प्रशस्ति सं० पृ० १४५ में इनका समय ई० १४२६-१४५१ दिया है। २ इसके लिये जैनसिद्धान्तभवन आरासे प्रकाशित प्रशस्ति सं० में परिचय कराये गये वर्यमान मुनीन्द्र 'दशभक्त्यादिमहाशास्त्र' देखना चाहिये। ३ देखो, सर्वदर्शनसंग्रहकी प्रस्तावना पृ० ३२।

होता है। अर्थात् ये ईसाकी १४ वीं सदीके उत्तरार्ध और १५वीं सदीके प्रथम पादके विद्वान् है।

डा० के० बी० पाठक और मुस्तार सा० इन्हे शकस० १३०७ (ई० १३८५) का विद्वान् बतलाते हैं^१ जो विजयनगरके पूर्वोक्त शिलालेख न० २ के अनुसार सामान्यता ठीक है। परन्तु उपर्युक्त विशेष विचारसे ई० १४१८ तक इनकी उत्तरावधि निश्चित होती है। डा० सतीशचन्द्र विद्याभूषण 'हिस्टरी आफ दि मिडियावल स्कूल ऑफ इंडियन लॉजिक' में इन्हे १६०० A. D का विद्वान् सूचित करते हैं। पर वह ठीक नहीं है। जैसा कि उपर्युक्त विवेचनसे प्रकट है। मुस्तारसा० ने भी उनके इस समयको गलत ठहराया है^२।

आचार्य धर्मभूषणके प्रभाव एवं व्यक्तित्वसूचक जो उल्लेख मिलते हैं, उनसे मालूम होता है कि वे अपने समय के सबसे बड़े प्रभावक और व्यक्तित्वशाली जैनगुरु थे। प्रथम देवराय, जिन्हे राजाधिराजपरमेश्वरकी उपाधि थी, धर्मभूषणके चरणोमें मस्तक झुकाया करते थे^३। पद्मावतीवस्ती के शासनलेखमें उन्हें बड़ा विद्वान् एवं वक्ता प्रकट किया गया है। साथ में मुनियो और राजाओंसे पूजित बतलाया है^४। इन्होंने विजयनगरके राजघरानेमें जैनधर्मकी अतिशय प्रभावनाकी है। मैं तो समझता हूँ कि इस राजघराने में जैनधर्मकी महती प्रतिष्ठा हुई उसका विशेष श्रेय इन्हीं अभिनव धर्मभूषणजीको है जिनकी विद्वत्ता और प्रभावके सब कायल थे। इससे स्पष्ट है कि ग्रंथकार असाधारण प्रभावशाली व्यक्ति थे।

जैनधर्मकी प्रभावना करना उनके जीवनका व्रत था ही, किन्तु प्रथ-रचनाकार्य भी उन्होंने अपनी अनोखी शक्ति और विद्वत्ताका बहुत ही सुन्दर उपयोग किया है। आज हमें उनकी एक ही अमर रचना प्राप्त है और वह अकेली यही प्रस्तुत न्यायदीपिका है। जो जैनन्यायके वाङ्मयमें अपना विशिष्ट स्थान रखे हुए है और ग्रन्थकारकी घबलकीर्तिको अक्षुण्ण

बनाये हुए है। उनकी विद्वत्ताका प्रतिबिम्ब उसमें स्पष्टतया आलोकित हो रहा है। इसके सिवाय उन्होंने और भी कोई रचना की या नहीं इसका कुछ भी पता नहीं चलता है। पर मैं एक सम्भावना पहिले कर आया हूँ कि इस ग्रन्थका इस प्रकारसे उल्लेख किया है कि जिससे लगता है कि ग्रन्थकार अपनी ही दूसरी रचनाको देखनेका इङ्गित कर रहे हैं। यदि सचमुचमें यह ग्रन्थ ग्रन्थकारकी रचना है तो मालूम होता है कि वह न्याय-दीपिकासे भी अधिक विशिष्ट एवं महत्वपूर्ण ग्रन्थ होगा। ग्रन्थकोको इस महत्वपूर्ण ग्रन्थका अवश्य ही पता चलना चाहिए।

ग्रन्थकारके प्रभाव और कार्यक्षेत्रसे यह भी प्रायः मालूम होता है कि उन्होंने कर्णाटकदेशके उपर्युक्त विजयनगरको ही अपनी जन्म-भूमि बनायी होगी और वही उनका शरीर त्याग एवं समाधि हुई होगी। क्योंकि वे गुरु परम्परासे चले आये विजयनगरके भट्टारकी पट्टपर आसीन हुए थे। यदि यह ठीक है तो कहना होगा कि उनके जन्म और समाधिका स्थान भी विजयनगर है।

उपसंहार

इस प्रकार ग्रन्थकार अभिनव धर्मभूषण और उनकी प्रस्तुत अमर कृतिके सम्बन्धमें ऐतिहासिक दृष्टिसे दो शब्द लिखनेका प्रथम साहस किया। इतिहास एक ऐसा विषय है जिसमें चिन्तनकी आवश्यकता हमेशा बनी रहती है और इसीलिये सच्चा ऐतिहासिक अपने कथन एवं विचारको अन्तिम नहीं मानता। इसलिये सम्भव है कि धर्मभूषणजीके ऐतिहासिक जीवनपरिचयमें अभी परिपूर्णता न आ पाई हो। फिर भी उपलब्ध साधनोपरसे जो निष्कर्ष निकाले जा सके है उन्हें विद्वानोंके समक्ष विशेष विचारके लिये प्रस्तुत किया है। इत्यलम्।

चैत्र कृष्ण १० वि० २००२ }
ता० ७-४-४५, देहली }

बरबारीलाल जैन, कोठिया

सानुवाङ्म्यापदीपिकाकी

विषय-सूची



विषय	पृष्ठ	संस्कृत हिन्दी
१. प्रथम-प्रकाश		
१ मंगलाचरण और ग्रन्थप्रतिज्ञा	१	१३५
२. प्रमाण और नयके विवेचन की भूमिका	४	१३८
३. उद्देशादिरूपसे ग्रन्थकी प्रवृत्तिका कथन	५	१३९
४ प्रमाणके सामान्यलक्षणका कथन	६	१४४
५. प्रमाणके प्रामाण्यका कथन	१४	१४६
६. बौद्धके प्रमाण-लक्षण की परीक्षा	१८	१५३
७. भाट्टोके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा	१८	१५३
८ प्राभाकरोके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा	१९	१५४
९ नैयायिकोके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा	२०	१५४
२. द्वितीय-प्रकाश		
१० प्रमाणके भेद और प्रत्यक्षका लक्षण	२३	१५६
११ बौद्धोके प्रत्यक्ष-लक्षणका निराकरण	२५	१५७
१२ योगाभिमत सन्निकर्षका निराकरण	२६	१६०
१३. प्रत्यक्षके दो भेद करके साव्यवहारिक प्रत्यक्षका लक्षण और उसके भेदों का निरूपण	३१	१६२
१४ पारमार्थिक प्रत्यक्षका लक्षण और उसके भेदोंका कथन	३४	१६४
१५. अवधि आदि तीनों ज्ञानोंको अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष न हो सकनेकी शङ्का और समाधान	३७	१६६

विषय	पृष्ठ	
१६. प्रसङ्गवश शङ्का-समाधानपूर्वक सर्वज्ञकी सिद्धि	४१	१६८
१७. सामान्यसे सर्वज्ञको सिद्ध करके ग्रहन्तमें सर्वज्ञताकी सिद्धि	४४	१७०
३. तृतीय-प्रकाश		
१८. परोक्ष प्रमाणका लक्षण	५१	१७३
१९. परोक्ष प्रमाणके भेद और उनमें ज्ञानान्तर की सापेक्षता का कथन	५३	१७४
२०. प्रथमतः उद्दिष्ट स्मृतिका निरूपण	५३	१७४
२१. प्रत्यभिज्ञानका लक्षण और उसके भेदोंका निरूपण	५६	१७६
२२. तर्क प्रमाणका निरूपण	६२	१७९
२३. अनुमान प्रमाण का निरूपण	६५	१८२
२४. साधनका लक्षण	६९	१८४
२५. साध्यका लक्षण	६९	१८४
२६. अनुमानके दो भेद और स्वार्थानुमानका निरूपण	७१	१८६
२७. स्वार्थानुमानके अङ्गोंका कथन	७२	१८६
२८. धर्मोंकी तीन प्रकारसे प्रसिद्धिका निरूपण	७३	१८७
२९. परार्थानुमावका निरूपण	७५	१८९
३०. परार्थानुमानकी अङ्गसम्पत्ति और उसके अवयवोंका प्रतिपादन	७६	१९०
३१. नैयायिकाभिमत पाँच अवयवोंका निराकरण	७७	१९०
३२. विजिगीषुकथामें प्रतिज्ञा और हेतुरूप दो ही अवयवोंकी सार्थकताका कथन	७९	१९२

विषय	पृष्ठ
३३ वीतरागकथामें अधिक अवयवोंके बोले जानेके औचित्यका समर्थन	८२ १६४
३४ बौद्धोंके त्रैरूप्य हेतुका निराकरण	८३ १६४
३५. नैयायिकसम्मत पाँचरूप्य हेतुका कथन और उसका निराकरण	८४ १६६
३६. अन्यथानुपपत्तिको ही हेतु-लक्षण होनेकी सिद्धि	६४ २०४
३७ हेतुके भेदों और उपभेदों का कथन	६५ २०५
३८ हेत्वाभासका लक्षण और उनके भेद	६६ २०६
३९ उदाहरणका निरूपण	१०३ २१२
४० उदाहरणके प्रसङ्गसे उदाहरणाभासका कथन	१०५ २१३
४१ उपनय, निगमन और उपनयाभास तथा निगमनाभासके लक्षण	१११ २१७
४२ आगम प्रमाणका लक्षण	२१२ २१७
४३ आप्तका लक्षण	११३ २१८
४४ अर्थका लक्षण और उसका विशेष कथन	११६ २२०
४५. सत्त्वके दो भेद और दोनोंमें अनेकान्तात्मकताका कथन	१२२ २२३
४६ नयका लक्षण, उसके भेद और सप्तभङ्गी का प्रतिपादन	१२५ २२५
४७. ग्रन्थकार का अन्तिम निवेदन	१३२ २३०



श्रीसमन्तभद्राय नमः

श्रीमदभिनव-धर्मभूषण-यति-विरचिता

—:०:—

न्याय-दीपिका

[प्रकाशाख्यटिप्पणोपेता]

१. प्रमाणसामान्यप्रकाशः

—:ॐ:—

'श्रीवर्द्धमानमहन्तं नत्वा बाल-प्रबुद्धये ।

विरच्यते मित-स्पष्ट-सन्धर्भ-न्यायदीपिका ॥१॥

ॐ प्रकाशाख्य-टिप्पणम् ॐ

महावीर जिन नत्वा बालानां सुख-बुद्धये ।

'दीपिकाया' विशेषार्थः. 'प्रकाशेन' प्रकाश्यते ॥१॥

१ प्रकरणारम्भे, स्वकृतेर्निबिघ्नपरिसमाप्त्यर्थम्, शिष्टाचारपरिपाल-
नार्थम्, शिष्यशिक्षार्थम्, नास्तिकतापरिहारार्थम्, कृतज्ञताप्रकाशनार्थं वा
प्रकरणकारः श्रीमदभिनवधर्मभूषणनामा यतिः स्वेष्टदेवतानमस्कारात्मकं
मङ्गलं विदधाति—श्रीवर्द्धमानेति ।

धीवर्द्धमानमर्हन्तं चतुविंशतितम तीर्थकर महावीरम् । अथवा, श्रिया
—अनन्तचतुष्टयस्वरूपान्तरङ्गलक्षणया समवसरणादिवहिरङ्गस्वभावया
च लक्ष्म्या—, वर्द्धमान—वृद्धे परमप्रकर्षं प्राप्त, अर्हन् परमार्हत्समूह-
स्तम् । नत्वा नमस्कृत्य, कायवाङ्मनसा त्रिशुद्ध्या प्रणम्येत्यर्थः । बालानां
मन्दबुद्धीनाम् । बालास्त्रिविधा प्रोक्ता—मतिकृता, कालकृता, शरीर-
परिमाणकृताश्चेति । तत्रेह मतिकृता बाला गृह्यन्ते नान्ये, तेषा व्यभिचारात् ।
कश्चिदष्टवर्षोऽपि निखिलज्ञानसयमोपपन्न सर्वज्ञ, कुब्जको वा सकल-
शास्त्रज्ञो भवति । न च तौ व्युत्पादौ । अथ मतिकृता अपि बाला क्लि-
क्षणा इति चेत्, उच्यते, अव्युत्पन्न-सदिग्ध-विपर्यास्तास्तत्त्वज्ञानरहिता
बालाः । अथवा, ये यत्रानभिज्ञास्ते तत्र बालाः । अथवा, ग्रहणधारणपटवो
बालाः, न स्तनन्वयाः । अथवा, अधीतव्वाकरण-काव्य-कोशा अनधीत-
न्यायशास्त्रा बालाः । तेषा प्रबुद्धये प्रकर्षेण सशयादिव्यवच्छेदेन बोधा-
र्थम् । मितो मानयुक्त परिमितो वा । स्पष्टो व्यक्त । सन्दर्भो रचना
यस्या सा चासौ 'न्यायदीपिका'—प्रमाण-नयात्मको न्यायस्तस्य दीपिका
प्रकाशिका । समासतो न्यायस्वरूपव्युत्पादनपरो ग्रन्थो 'न्यायदीपिका' इति
भावः । विरच्यते मया धर्मभूषणयतिना इति क्रियाकारकसम्बन्धः ।

ननु मङ्गल न करणीय निष्फलत्वात् । न हि तस्य किञ्चित्फलमुप-
लभ्यते । न च निर्विघ्नपरिसमाप्तिस्तत्फलमुपलभ्यत एवेति वाच्यम् समा-
प्तेर्मङ्गलफलत्वानुपपत्तेः । तथा हि—मङ्गल समाप्तिं प्रति न कारणम्,
अन्वय-व्यतिरेकव्यभिचाराभ्याम् । सर्वत्र हान्वयव्यतिरेकविधया कार्य-
कारणभावः समधिगम्यते । कारणसत्त्वे कार्यसत्त्वमन्वयः, कारणभावे
कार्याभावो व्यतिरेकः । न चेमौ प्रकृते सम्भवतः, मङ्गलसत्त्वेऽपि माक्षमायं-
प्रकाशादौ समाप्त्यदर्शनात् । मङ्गलाभावेऽपि च परोक्षामुखादौ समाप्ति-
दर्शनात् । अतोऽन्वयव्यभिचारो व्यतिरेकव्यभिचारश्च । कारणसत्त्वे कार्या-
सत्त्वमन्वयव्यभिचारः । कारणाभावे कार्यसत्त्व च व्यतिरेकव्यभिचार इति न
चेतसि विधेयम्, मङ्गलस्य सफलत्वसिद्धेः निष्फलत्वानुपपत्तेः । तद्यथा—

मङ्गल सफलम् शिष्टाचारविषयत्वात् इत्यनुमानेन मङ्गलस्य साफल्य-
सिद्धेः, तच्च फलं ग्रन्थारम्भे कर्तुं हि 'प्रारब्धमिदं कार्यं निर्विघ्नतया परि-
समाप्यताम्' इति कामनाया अवश्यम्भावितात्—निर्विघ्नसमाप्तिं कल्प्यते ।
यच्चोक्तम्—अन्वय-व्यतिरेकव्यभिचाराम्यामिति, तदयुक्तम्, मोक्षमार्ग-
प्रकाशादौ विघ्नबाहुल्येन मङ्गलस्य च न्यूनत्वेन समाप्त्यदर्शनात् । प्रचुर-
स्यैव हि मङ्गलस्य प्रचुरविघ्ननिराकरणकारणत्वम् । किञ्च, यावत्साधन-
सामर्थ्यभावान्न तत्र समाप्तिदर्शनम् । 'सामग्री जनिका हि कार्यस्य नैकं
कारणम्' इति । तथा चोक्तं श्रीबाहिराजाचार्यैः—समग्रस्यैव हेतुत्वात् ।
असमग्रस्य व्यभिचारेऽपि दोषाभावात् । अन्यथा न पावकस्यापि धूमहेतु-
त्वमाद्रेन्धनादिविकलस्य व्यभिचारान् । तस्मात्—

आद्रेन्धनादिसहकारिसमग्रताया
यद्वत्करोति नियमादिह धूममग्निः ।
तद्वद्विशुद्ध्यतिशयादिसमग्रताया
निर्विघ्नतादि विदधाति जिनस्तबोऽपि ॥'

—न्यायविनिश्चयवि० लि० प० २

अतो मोक्षमार्गप्रकाशादौ कारणान्तराभावान्न परिसमाप्तिः । ततो
नान्वयव्यभिचारः । नापि परोक्षामुखादौ व्यतिरेकव्यभिचारः, तत्र वाचि-
कस्य निबद्धरूपस्य मङ्गलस्याकरणेऽप्यनिबद्धस्य वाचिकस्य मानसिकस्य
कायिकस्य वा तस्य सम्भवात् । मङ्गलं हि मनोवच.कायभेदात् त्रिधा
भिद्यते । वाचिकमपि निबद्धाऽनिबद्धरूपेण द्विविधम् । यतैरेवोक्तम्—
'नाप्यसति तस्मिन् तद्भवस्तस्य निबद्धस्याभावेऽप्यनिबद्धस्य तस्य परमगुरु-
गुणानुस्मरणात्मनो मङ्गलस्यावश्यम्भावात् तदस्तित्वस्य च तत्कार्यदेवानु-
मानात् । धूमादेः प्रदेशादिव्यवहितपावकाद्यनुमानवत् । मङ्गलसामग्रीवैक-
ल्यस्य च स्वचित्तत्कार्यस्य वैकल्यादेवानुमानाद्धूमाभावात् तदुत्पादनसमर्थ-
दहनाभावानुमानवत् ।'—न्यायविनिश्चयवि. लि. प. २ । विद्यानन्दस्वामि-
भिरप्युक्तम्—'तस्य (मङ्गलस्य) शास्त्रे निबद्धस्यानिबद्धस्य वा वाचिकस्य

[प्रमाण-नय-विवेचनस्य पीठिका]

§ १ “प्रमाणनयैरधिगमाः” इति महाशास्त्रतत्त्वार्थसूत्रम्^१
[१-६] । ‘तत्त्वानु परमपुरुषार्थ’^२नि.श्रेयससाधनसम्यग्दर्शनादि-
विषयभूतजीवादि^३तत्त्वाधिगमोपायनिरूपणपरम् । प्रमाणानया-
भ्या हि^४ विवेचिता^५ जीवादयः सम्यग्धिगम्यन्ते^६ । तद्व्यतिरेकेण^७
जीवाद्यधिगमे प्रकारान्तरासम्भवात्^८ । तत^९ एव जीवाद्यधिग-
मोपायभूतौ प्रमाणनयावपि विवेक्तव्यौ^{१०} । तद्विवेचनपराः^{११}
प्राक्तनग्रन्थाः^{१२} सन्त्येव, तथापि ते^{१३} केचिद्विस्तृताः^{१४}, केचिद्

मानसस्य वा विस्तरतः सक्षेपतो वा शास्त्रकारैरवश्यकरणात् । तदकरणे
तेषां तत्कृतोपकारविस्मरणादसाधुत्वप्रसङ्गान् । साधूनां कृतस्योपकारस्या-
विस्मरणप्रसिद्धे । ‘न हि कृतमुपकार साधवो विस्मरन्ति’ इति वचनात् ।
—आप्तपरी० पृ० ३ । परमेष्ठिगुणस्तोत्ररूपस्य मङ्गलस्य पुण्यावाप्तिरधर्म-
प्रध्वंस फलमिति तु तत्त्वम् । अतो ग्रन्थादौ मङ्गलमवश्यमाचरणीयमिति ।

१ मोक्षशास्त्रापरनामधेयम् । २ सूत्रम् । ३ चत्वारः पुरुषार्थाः —
धर्मार्थकाममोक्षाः, तेषु परम पुरुषार्थो मोक्षः, स एव निश्रेयसमित्युच्यते ।
सकलप्राणिभिर्मुख्यसाध्यत्वेनाभीष्टत्वान्मोक्षस्य परमपुरुषार्थत्वमिति
भावः । ४ आदिपदात्सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र्य च गृह्येते । ५ अत्रादि-
पदेनाऽजीवासवबन्धसवरनिर्जराभिमोक्षतत्त्वानि गृहीतव्यानि । ६ पृथक्कृता
विश्लेषिता इत्यर्थः । ७ जायन्ते । ८ प्रमाणनयाम्या विना । ९ प्रमाण-
नयातिरिक्त-तृतीयादिप्रकारस्याभावात् । १० प्रकारान्तरासम्भवादेव ।
११ व्याख्यातव्यौ । १२ प्रमाण-नयव्याख्यानतत्पराः । १३ अकलङ्कुरादि-
प्रणीता न्यायविनिश्चयादयः । १४ प्रमेयकमलमार्तण्ड-न्यायकुमुद-

१ इ आ प्रत्यो ‘हि’ पाठो नास्ति । २ प म भु प्रतिषु ‘ते’ पाठो नास्ति ।

गम्भीरा' इति न तत्र बालाना'भधिकारः' । ततस्तेषा सुखो-
पायेन' प्रमाण-नयात्मकन्याय'स्वरूपप्रतिबोधकशास्त्राधिकार-
सम्पत्तये 'प्रकरणमिदमारभ्यते ।

[त्रिविधाया प्रकरणप्रवृत्तेः कथनम्]

§ २ इह" हि प्रमाण-नयविवेचनमुद्देश-लक्षणनिर्देश-परीक्षा-
द्वारेण' क्रियते । अनुद्दिष्टस्य' लक्षणनिर्देशानुपपत्तेः । अनिर्दिष्ट-
लक्षणस्य परीक्षितुमशक्यत्वात् । अपरीक्षितस्य विवेचनायोगात् ।
लोकशास्त्रयोरपि तथैव" वस्तुविवेचनप्रसिद्धेः ।

§ ३ तत्र" विवेक्तव्यनाममात्रकथन"मुद्देशः । व्यतिकीर्ण-

चन्द्र-न्यायविनिश्चयविवरणादयः ।

१ न्यायविनिश्चय-प्रमाणसंग्रहलोकचर्चात्तिकादयः । २ प्रोक्तलक्ष-
णानाम् । ३ प्रवेशः । ४ अक्लेशेन । ५ निपूर्वादिणगतावित्यस्माद्धातोः
करणे षष्ठप्रत्यये सति न्यायशब्दसिद्धिः, नितरामियते ज्ञायतेऽर्थोऽनेनेति
न्याय, अर्थपरिच्छेदकोपायो न्याय इत्यर्थः । स च प्रमाण-नयात्मक एव
'प्रमाणनयैरधिगमः' इत्यभिहितत्वादिति, लक्षण-प्रमाण-नय-निक्षेप-
चतुष्टयात्मको न्याय इति च । लक्षण-प्रमाणाभ्यामर्थसिद्धिरित्यतो लक्ष-
णप्रमाणे न्याय इत्यन्ये । प्रमाणैरर्थपरीक्षण न्याय इत्येके । पञ्चा-
वयववाक्यप्रयोगो न्याय इत्यपि केचित् । ६ न्यायदीपिकाख्यम् । ७ अत्र
प्रकरणे । ८ अत्रेदं बोध्यम्—उद्देशस्य प्रयोजन विवेचनीयस्य वस्तुनः
परिज्ञानम् । लक्षणस्य व्यावृत्तिव्यवहारो वा प्रयोजनम् । परीक्षायाश्च
लक्षणे दोषपरिहारः प्रयोजनम् । अत एव शास्त्रकारा उद्देशलक्षण-
निर्देश-परीक्षाभिः शास्त्रप्रवृत्तिं कुर्वाणा दृष्टाः । ९ अकृतोद्देशस्य
पदार्थस्य । १० उद्देशादिद्वारेण । ११ उद्देशादिषु मध्ये । १२ विवेचन-

वस्तुव्यावृत्तिहेतुलक्षणम्^१ । तदाहुर्वार्त्तिककारपादाः^२ “परस्पर-
व्यतिकरे^३ सति येनाऽन्यत्व लक्ष्यते तल्लक्षणम्” [तत्त्वार्थ-
वा० २-८] इति ।

§ ४ द्विविधः लक्षणम्^४, आत्मभूतमनात्मभूत चेति । तत्र^५
यद्वस्तुस्वरूपानुप्रविष्टं तदात्मभूतम्^६, यथाऽग्नेरौष्ण्यम् । औष्ण्य
ह्यन्ते. स्वरूप ३सदग्निमवादिभ्यो^७ व्यावर्त्तयति । ‘तद्विपरीतम-
नात्मभूतम्^८, यथा दण्ड पुरुषस्य । दण्डिनमानयेत्युक्ते हि दण्डः
पुरुषाननुप्रविष्ट एव पुरुष^९ “व्यावर्त्तयति । ५यद्भाष्यम् “तत्रात्म-

योग्यस्य नाममात्रनिरूपणम्, यथा घटविवेचनप्रारब्धे घट एव विवेक्तव्यो
भवति ।

१ परस्परमिलिताना वस्तूना व्यावृत्तिजनकं यत् तल्लक्षणमिति
भावः । अत्र लक्षणं लक्ष्यं, शेषं तस्य लक्षणम् । २ तत्त्वार्थवार्त्तिककारा
श्रीमद्भट्टाकलङ्कदेवाः । “पादा भट्टारको देवः प्रयोज्या पूज्यनामत ।”
आ० प० १ । ३ समानधर्माधारतया परस्परविषयगमनं व्यतिकर इति,
एव यत्रान्योन्यव्यतिकरे सति, इति भावः । ४ परस्परमिलितपदार्थव्या-
वृत्तिकारकेण । ५ तयोर्मध्ये । ६ कथञ्चिद्विष्वक्भावाख्यतादात्म्यसम्बन्धा-
वच्छिन्नवर्मस्यात्मभूतलक्षणत्वम् । ७ जलादिभ्यः । ८ यद्वस्तुस्वरूपाननु-
प्रविष्टं तदात्मभूतम् । भवति हि दण्ड पुरुषस्य लक्षणम्, स च
नाऽऽत्मभूतः, पुरुषादन्यत्राऽप्युपलभ्यमानत्वात् । अत एवात्मभूतलक्षणाद-
नात्मभूतलक्षणस्य भेदः । ९ कथञ्चिद्विष्वक्भावाख्यसयोगादिसम्बन्धा-
वच्छिन्नस्यानात्मभूतलक्षणत्वम् । १० अदण्डिनः सकाशात् पृथक्करोति ।

१ ‘तद्विविधम्’ इति आ प्रतिपाठः । २ ‘लक्षण’ इति पाठः आ प्रतौ
नास्ति । ४ ‘चेति’ द प्रतौ पाठः । ३, ५ ‘तद्’ म प मु प्रतिषु पाठः ।

भूतमग्नेरोष्ण्यमनात्मभूत देवदत्तस्य दण्डः” [राजवा० भा० २-८]
इति ।

§ ५ ‘असाधारणधर्मवचनं लक्षणम्’ इति केचित्^१; तदनुप-
न्तम्^२, लक्ष्यधर्मवचनस्य लक्षणधर्मवचनेन सामानाधिकरण्याभा-
वप्रसङ्गात्^३, दण्डादेरतद्धर्मस्यापि^४ लक्षणत्वान्च । किञ्चाव्या-
प्ताभिधानस्य लक्षणाभासस्यापि^५ तथात्वात्^६ । तथा हि—त्रयो
लक्षणाभासभेदाः, अव्याप्तमतिव्याप्तमसम्भवि चेति । तत्र लक्ष्यै-
कदेशवृत्त्यव्याप्तम्, यथा गोः शावलेयत्वम् । लक्ष्यालक्ष्यवृत्त्यति-
व्याप्तम्, यथा तस्यैव पशुत्वम् । बाधितलक्ष्यवृत्त्यसम्भवि, यथा
नरस्य विषाणित्वम् । अत्र हि लक्ष्यैकदेशवर्तिनः पुनरव्याप्तस्या-

१ नैयायिका, हेमचन्द्राचार्या वा । २ तदयुक्तम्, सदोषत्वात् । अत्र
हि लक्षणस्य लक्षणे त्रयो दोषा सम्भवन्ति—अव्याप्तिरतिव्याप्तिर-
सम्भवश्चेति । तत्र लक्ष्यधर्मवचनादिनाऽसम्भवो दोष उक्तः । दण्डादेरि-
त्यादिनाऽव्याप्तिः प्रदर्शिता । किञ्चेत्यादिना चातिव्याप्तिः कथिता ।
एतच्च परिशिष्टे स्पष्टम् । अत्रासाधारणत्व तदितरावृत्तित्वं ग्राह्यम्,
लक्ष्येतरावृत्तित्वमित्यर्थः । ३ सामानाधिकरण्यं द्विधा—धार्थं शाब्दञ्च ।
तत्रैकाधिकरणवृत्तित्वमार्थम्, यथा रूपरसयोः । शाब्दं त्वेकार्थप्रतिपाद-
कत्वे सति समानविभक्तिकत्वं भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानामेकस्मिन्नर्थे वृत्ति-
त्वरूपं वा, यथा नीलं कमलमित्यत्र । प्रकृते शाब्दं सामानाधिकरण्यं
ग्राह्यं वचनशब्दप्रयोगात् । वचनेन हि वचनस्य शाब्द-सामानाधिकरण्यम् ।
तच्चासाधारणधर्मवचनस्य लक्षणत्वेऽसम्भवि । शेषं परिशिष्टे दृष्टव्यम् ।
४ पुरुषानसाधारणधर्मस्यापि—दण्डादिनं पुरुषस्यासाधारणधर्मस्तथापि
लक्षणं भवतीति भावः । ५ सदोषलक्षणं लक्षणाभासम् । ६ असाधारण-
धर्मत्वात् । ७ यस्य लक्षणं क्रियते तल्लक्ष्यं तदिभन्नमलक्ष्यं ज्ञेयम् ।

1 ‘असाधारणधर्मो लक्षणम्’ इति म प प्रत्यो पाठः ।

साधारणधर्मत्वमस्ति, न तु लक्ष्यभूत^१गोमात्र^१ व्यावर्तकत्वम् ।
तस्माद्यथोक्तमेव^२ लक्षणम्, तस्य कथनं लक्षणनिर्देशः ।

§ ६ विरुद्धनानायुक्तिप्राबल्यदौर्बल्यावधारणाय प्रवर्तमानो
विचारः परीक्षा^३ । सा खल्वेव चेदेव स्यादेव चेदेव न स्यादित्येव^२
प्रवर्तते ।

§ ७ प्रमाणनययोरप्युद्देशः सूत्र^४ एव कृतः । लक्षणमिदानीं
निर्देष्टव्यम् । परीक्षा च 'यथौचित्य'^३ भविष्यति । 'उद्देशानुसा-
रेण^१ लक्षणकथनम्' इति न्यायात्प्रधानत्वेन^२ प्रथमोद्दिष्टस्य
प्रमाणस्य तावल्लक्षणमनुशिष्यते^४ ।

१ गोत्वावच्छिन्नसकलगौ २ व्यतिकीर्णवस्तुव्यावृत्तिहेतुरित्येव ।
३ 'लक्षितस्य लक्षणमुपपद्यते नवेति विचारः परीक्षा'—(तर्कसं पदकृ०
पृ० ५) । ४ 'प्रमाणनयैरधिगम' इति तत्त्वार्थसूत्रस्य पूर्वोल्लिखिते
सूत्रे । ५ यथावसरम् । ६ उद्देशक्रमेण, यथोद्देशस्तथा निर्देश इति भावः ।
७ अथ प्रमाणनययोर्मध्ये प्रमाणापेक्षया नयस्याल्पाचूतत्वात्प्रथमतस्त-
स्यैवोद्देशः कर्तव्योऽत आह प्रधानत्वेनेति । ननु तथापि कथं प्रमाणस्य
प्रधानत्वम् ? येन प्रथमं तदुद्दिश्यत इति चेदुच्यते, प्रमाणस्याभ्यहितत्वा-
त्प्रधानत्वम्, अभ्यहितत्वं च 'प्रमाणप्रकाशितेष्वर्थेषु नयप्रवृत्तेर्व्यवहार-
हेतुत्वात् । यतो हि प्रमाणप्रकाशितेष्वर्थेषु नयप्रवृत्तिर्व्यवहारहेतुर्भवति
नान्येष्वतोऽभ्यहितत्वप्रमाणस्य । अथवा समुदायविषय प्रमाणमवयवविषया
नया । तथा चोक्तम्—“सकलावेशः प्रमाणाधीनो विकलावेशो नयाधीनः”
इति ।—(तत्त्वार्थवा १-६) । ८ कथ्यते ।

१ 'मात्रस्य' इति द्वा प्रतिपाठः । २ 'खल्वेवं चेदेवं स्यादेवं न स्या-
दित्येवं' इति आ प्रतिपाठः । ३ सु प्रतिषु 'न' पाठो नास्ति ३ 'यथोचित'
इति द्वा प्रतिपाठः ।

[प्रमाणसामान्यस्य लक्षणकथनम्]

§ ८ सम्यग्ज्ञान प्रमाणम् । अत्र प्रमाणं लक्ष्यं सम्यग्ज्ञानत्व^१ तस्य लक्षणम् । गोरिव सास्नादिमत्वम्, अग्नेरिवौष्ण्यम् । अत्र^२ सम्यक्पदं सशयविपर्ययानध्यवसायनिरासाय क्रियते, अप्रमाण-त्वादेतेषां ज्ञानानामिति ।

§ ९ तथा हि—विरुद्धानेककोटिस्पर्शि^३ ज्ञानं सशयः, यथा स्थाणुर्वा पुरुषो वेति । स्थाणुपुरुष^४साधारणोर्ध्वतादिधर्मदर्शना-त्तद्विशेषस्य^५ वक्रकोटरशिरपाण्यादेः साधकप्रमाणाभावादेक-कोट्यवलम्बित्वं ज्ञानस्य । विपरीतैककोटिनिश्चयो विपर्ययः, यथा शुक्तिकायामिदं रजतमिति ज्ञानम्^६ । अत्रापि सादृश्यादि-निमित्तवशाच्छुक्तिविपरीते रजते निश्चयः । किमित्यालोचन-मात्रमनध्यवसायः^७, यथा पथि । गच्छतस्तृणस्पर्शादिज्ञानम् । इदं^८ हि नानाकोट्यवलम्बनाभावान्न सशयः । विपरीतैककोटिनिश्च-

१ यावत्सम्यग्ज्ञानवृत्तिः सामान्यरूपो धर्मः सम्यग्ज्ञानत्वम् ।
२ 'सम्यग्ज्ञानं प्रमाणं' मित्यत्र । ३ सशयादीनाम् । ४ कोटि—पक्षः, अवस्था वा । ५ उभयवृत्तिः सामान्यरूपं ऊर्ध्वतादिधर्मः साधारणः ।
६ स्थाणुपुरुषविशेषस्य, स्थाणोर्विशेषो वक्रकोटरादिः । पुरुषस्य तु शिर-पाण्यादिरिति भावः । ७ तदभाववति तत्प्रकारकं ज्ञानं विपर्ययः, यथा रजतत्वाभाववति शुक्तिशकले रजतत्वप्रकारकं 'शुक्तौ इदं रजतम्' इति ज्ञानमित्याशयः । ८ आदिपदेन चाकचिक्यादिग्रहणम् । ९ अनिश्चय-स्वरूपं सशय-विपर्ययभिन्नजातीयं ज्ञानम् । १० अनध्यवसायाख्यज्ञानस्य

१ 'पथि' इति पाठो न प्रतीयते ।

याभावान्न विपर्यय इति पृथगेव^१ । एतानि^२ च स्वविषयप्रमिति-
जनकत्वाभावादप्रमाणानि ज्ञानानि भवन्ति, सम्यग्ज्ञानानि तु न
भवन्तीति सम्यक्पदेन व्युदस्यन्ते^३ । ज्ञानपदेन^४ प्रमातु प्रमितेश्च^५
व्यावृत्तिः । अस्ति हि निर्दोषत्वेन तत्रापि^६ सम्यक्त्व न तु ज्ञान-
त्वम् ।

§ १० ननु प्रमितिकर्तुं प्रमातुर्ज्ञातृत्वमेव न ज्ञानत्वमिति
यद्यपि ज्ञानपदेन व्यावृत्तिस्तथापि प्रमितिर्न व्यावर्त्तयितुं शक्या,
तस्या अपि 'सम्यग्ज्ञानत्वादिति चेत्, भवेदेवम्', यदि 'भावसाधन-

सशय-विपर्ययाभ्यां ज्ञानान्तरत्व प्रसाधयति इदमिति, इदम्—अनध्यव-
सायाख्यं ज्ञानम् । इदमत्र तात्पर्यम्—सशये नानाकोट्यवलम्बनात्,
विपर्यये च विपरीतैककोटिनिश्चयात् । अनध्यवसाये तु नैकस्या अपि
कोटिनिश्चयो भवति । ततस्तदुभयभिन्नविषयत्वेन कारणस्वरूपभेदेन च
ताभ्यामिदं ज्ञानं भिन्नमेव । तथा चोक्तम्—'अस्य (अनध्यवसायस्य)
चानवधारणात्मकत्वेऽपि कारणस्वरूपादिभेदान्न सशयता । अप्रतीतविशेष-
विषयत्वेनाऽपि अस्य सम्भवादुभयविशेषानुस्मरणजसशयतो भेद एवेति
कन्दलीकाराः ।'—प्रशस्तपा० टि० पृ० ६१ ।

१ सशय-विपर्ययाभ्याम् । २ सशयादीनि । ३ निराक्रियन्ते ।
४ सम्यक्पदस्य कृत्य प्रदर्श्यं ज्ञानपदस्य कृत्य प्रदर्शयति ज्ञानपदेनेति । ५
ननु ज्ञानपदेन यथा प्रमातु प्रमितेश्च व्यावृत्तिः कृता तथा प्रमेयस्य कथं
न कृता तस्यापि ज्ञानत्वाभावात्, इति चेत्तस्यापि चशब्दाद् ग्रहणं बोध्यम् ।
यद्यपि स्वपरिच्छेद्यापेक्षया ज्ञानस्य प्रमेयत्वमस्त्येव तथापि घटपटादि-
बहिरर्थपेक्षया प्रमेयत्व नास्तीत्यतो युक्तं चशब्दात्तस्य ग्रहणम् । ६
प्रमातरि प्रमितौ प्रमेये च । ७ भावसाधनपक्षे । ८ प्रमितेरव्यावर्त्तनम् ।
९ ज्ञप्तिमात्रं ज्ञानमिति ।

मिह ज्ञानपदम् । करणसाधनं खल्वेतज्जायतेऽनेनेति ज्ञानमिति ।
 “करणाधारे चानट्” [जैनेन्द्रव्या० २।३।११२] इति करणेऽप्यनट्-
 प्रत्ययानुशासनात्^१ । भावसाधनं तु ज्ञानपदं प्रमितिमाह^२ । अन्यद्वि-
 भावसाधनात्करणसाधनं^३ पदम् । ‘एवमेव प्रमाणपदमपि प्रमी-
 यतेऽनेनेति करणसाधनं कर्तव्यम् । अन्यथा सम्यग्ज्ञानपदेन
 सामानाधिकरण्याघटनात्^४ । तेन प्रमितिक्रियां प्रति यत्करणं
 तत्प्रमाणमिति सिद्धम्^५ । तदुक्तं प्रमाणनिर्णये—“इदमेव हि
 प्रमाणस्य प्रमाणत्वं यत्प्रमितिक्रियां प्रति साधकतमत्वेन” करण-
 त्वम्” [प्रत्यक्षनिर्णय पृ० १] इति ।

§ ११ नन्वेवमप्यक्षलिङ्गादावतिव्याप्तिर्लक्षणस्य^६, त-
 वापि^७ प्रमितिरूपं फलं प्रति करणत्वात् दृश्यते हि चक्षुषा

१ विधानात् । २ ज्ञानपदवत् । ३ ‘सम्यग्ज्ञानं प्रमाणम्’ इत्यत्र
 प्रमाणलक्षणे प्रयुक्तं ‘प्रमाणम्’ इति पदम् । ४ प्रमाणपदं करणसाधनं
 नो चेत् । ५ प्रोक्तलक्षणशब्दसामानाधिकरण्यानुपपत्तेः । ६ सुनिश्चितम् ।
 ७ अतिशयेन साधकमिति साधकतमं नियमेन कार्योत्पादकमित्यर्थः ।
 ८ सशयादौ प्रमात्रादौ च प्रोक्तप्रमाणलक्षणस्य व्यावृत्तावपि, अथ च
 प्रमाणपदस्य करणसाधनत्वेऽपि । ९ आदिपदेन धूमादेर्ग्रहणम् । १०
 अयमत्राशयः—यदि ‘प्रमितिक्रियां प्रति यत्करणं तत्प्रमाणम्’ इति प्रमा-
 णार्थं कक्षीक्रियते तर्हि प्रमितिरूपं फलं प्रति करणत्वेनाक्ष-लिङ्गादेरपि
 प्रमाणत्वप्रसङ्गात् । अक्षलिङ्गादिः—इन्द्रिय-धूम-शब्दादिः । ११ अक्ष-
 लिङ्गादी ।

१ प्रमितिराह’ इति आ प्रतिपाठः । २ ‘साधनपदं’ इति य प्रतिपाठः ।

प्रमीयते, धूमेन प्रमीयते, शब्देन प्रमीयत इति व्यवहारः। इति चेत्; न^१; अक्षादेः प्रमिति प्रत्यसाधकतमत्वात् ।

§ १२ तथा हि—प्रमिति प्रमाणस्य फलमिति न कस्यापि^१ विप्रतिपत्तिः^२ । 'सा चाज्ञाननिवृत्तिरूपा, 'तदुत्पत्तौ^३ करणेन^४ सता^५ तावदज्ञानविरोधिना भवितव्यम् । न चाक्षादिकमज्ञान-विरोधि^६, अचेतनत्वात् । तस्मादज्ञानविरोधिनश्चेतनधर्मस्यैव^७ करणत्वमुचितम् । लोकेऽप्यन्धकारविघटनाय तद्विरोधी प्रकाश^८ एवोपास्यते^९ न पुनर्घटादिः, तद^{१०} विरोधित्वात् ।

§ १३ किञ्च, अस्वसंविदितत्वादक्षादेर्नाथप्रमितौ साधक-तमत्वम्, स्वावभासनाशक्तस्य परावभासकत्वायोगात्^५ । ज्ञान तु स्वपरावभासक^{११} प्रदीपादिवत्प्रतीतम् । ततः स्थित प्रमिताव-साधकतमत्वादकरण^{१२} मक्षादय इति ।

§ १४ चक्षुषा प्रमीयत इत्यादिव्यवहारे पुनरुपचारः शरणम्,

१ समाधत्ते नेति । २ वादिन प्रतिवादिनो वा । ३ विवाद । ४ प्रमिति । ५ प्रमित्युत्पत्तौ । ६ भवता । ७ ज्ञानरूपस्य । ८ प्रदीपादि । ९ अन्विष्यते । १० तेनान्वकारेण सह घटादेर्विरोधाभावात् । ११ स्वपरपरिच्छेदकम् । १२ प्रमिति प्रति न करणम् ।

१ 'इति व्यवहारः' आ प्रती नास्ति । २ 'तदुत्पत्तौ तु' इति इ प्रतिपाठ । ३ 'भवता' इति पाठो म प मु प्रतिषु अधिक । ४ '...दिकं तद्विरोधि' इति इ प्रती पाठ । ५ 'घटवत्' इत्यधिक पाठो म प प्रत्यो ।

उपचारप्रवृत्तौ च सहकारित्वं निबन्धनम्^{कारणं}१ । न हि सहकारित्वेन 'तत्साधकमिदं'मिति करणं नाम, 'साधकविशेषस्यातिशयवतः' करणत्वात् । तदुक्तं जैनेन्द्रे—“साधकतमं करणम्” [१।२।११४] इति१ । तस्मान्न लक्षणस्याक्षादावतिव्याप्तिः ।

§ १५ अथापि^{प्रामाण्यादिति} घारावाहिकबुद्धिष्वतिव्याप्तिस्तार्सा सम्य-
ज्ञानत्वात् । न च 'तासामाहंतमते प्रामाण्याभ्युपगम इति;
उच्यते; एकस्मिन्नेव घटे घटविषयाज्ञानविषटनार्थमाद्ये ज्ञाने
प्रवृत्ते तेन^{प्रामाण्यादिति} घटप्रमितौ सिद्धायां पुनर्घटोऽयं घटोऽयमित्येवमुत्पन्ना-
न्युत्तरोत्तरज्ञानानि खलु धारवाहिकज्ञानानि भवन्ति२ । न ह्ये^{प्रामाण्यादिति}-
तेषां३ प्रमिति प्रति साधकतमत्वम्, प्रथमज्ञानेनैव प्रमितेः सिद्ध-
त्वात् । कथं तत्र^{प्रामाण्यादिति} लक्षणमतिव्याप्नोति ? तेषां^{प्रामाण्यादिति} गृहीतग्राहित्वात् ।

§ १६ ननु घटे दृष्टे पुनरन्यव्यासङ्गेन^{प्रामाण्यादिति} पश्चात् घट एव दृष्टे
पश्चात्तन ज्ञान पुनरप्रमाण प्राप्नोति घारावाहिकवदिति चेत् ; न ;

१ 'मुख्यभावे सति प्रयोजने निमित्ते चोपचार प्रवर्तते' इति
नियमात् । २ प्रमितिसाधकम् । ३ अक्षादिकम् । ४ असाधारणसाधकस्य
ज्ञानस्य । ५ अत्रातिशयो नाम नियमेन कार्योत्पादकत्वम् । ६ अक्षलि-
ङ्गादावतिव्याप्तिवारणेऽपि । ७ धारावाहिकबुद्धीनाम् । ८ आद्येन घट-
ज्ञानेन । ९ धारावाहिकज्ञानानाम् । १० धारावाहिकबुद्धिषु । ११ धारा-
वाहिकज्ञानानाम् । १२ अन्यस्मिन् कार्ये व्यापृते चित्तस्याभ्यासशक्तिर्व्या-
सङ्गः । बुद्धेरन्यत्र सचारो विषयान्तराकृष्टत्व वा व्यासङ्गः ।

१ 'इति' पाठो मुद्रितप्रतिषु नास्ति । २ 'भवन्ति' म प मु प्रतिषु
नास्ति । ३ 'एषा' इति म प मु प्रतिषु पाठः ।

‘दृष्टस्यापि मध्ये समारोपे’ सत्यदृष्टत्वात् । तदुक्तम् — “दृष्टोऽपि समारोपात्तादृक्” [परीक्षा० १-५] इति ।

§ १७ “एतेन निर्विकल्पके सत्तालोचनरूपे दर्शनेऽप्यतिव्याप्तिः परिहृता । ‘तस्याव्यवसायरूपत्वेन’ प्रमितिः प्रति करणत्वाभावात् । निराकारस्य । ज्ञानात्वाभावाच्च । “निराकार दर्शन साकार ज्ञानम्” [सर्वाभिंति० २-६] इति प्रवचनात्” । तदेव^२ प्रमाणस्य सम्यग्ज्ञानमिति लक्षणं नाऽतिव्याप्तम् । नाऽप्यव्याप्तम्, लक्ष्ययोः प्रत्यक्षपरोक्षयोर्व्याप्यवृत्तेः^३ । नाऽप्यसम्भवि, ‘लक्ष्यवृत्तेरबाधितत्वात्’ ।

[प्रमाणस्य प्रामाण्यनिरूपणम्]

§ १८ किमिदं “प्रमाणस्य प्रामाण्यं नाम ?” प्रतिभाते विष-

१ ज्ञातस्यापि । २ सशर्माविपर्ययानध्यवसायविस्मरणलक्षणे । ३ ज्ञात-पदार्थोऽपि सति सशये, विपर्यये, अनध्यवसाये, विस्मरणे वाऽज्ञाततुल्यो भवति । अतस्तद्विषयकं ज्ञानं प्रमाणमेवेति भावः । अक्षलिङ्गशब्दधारा-बाहिकबुद्धिष्वतिव्याप्तिनिराकरणेन । ५ निर्विकल्पकदर्शनस्य । ६ अनिश्चयात्मकत्वेन । ७ आगमात् । ८ यावत्लक्ष्येषु वर्तमानत्वं व्याप्यवृत्तित्वम् । ९ लक्ष्ययोः प्रत्यक्षपरोक्षयोः । १० तदेव हि सम्यक् लक्षणं यदव्याप्त्यादि-दोषत्रयशून्यमित्यभिप्रेत्य ग्रन्थकृता दोषत्रयपरिहारं कृतः । ११ प्रामाण्य-स्वतोऽप्रामाण्य-परत इति मीमांसकः, अप्रामाण्य-स्वतः प्रामाण्य-परत इति तायागताः, उभय-स्वतः इति सांख्याः, उभयमपि परत इति नैयायिक-वैशेषिकाः, उभयमपि कथञ्चित्स्वतः कथञ्चित्परत इति

१ म प मु प्रतिषु ‘दर्शनस्य’ इत्यधिकं पाठः । २ म प मु प्रतिषु ‘तस्मात्’ इति पाठः ।

याज्यभिचारित्वम् । 'तस्योत्पत्तिः कथम् ? स्वत एवेति मीमांसकाः । प्रामाण्यस्य स्वत उत्पत्तिरिति ज्ञानसामान्यसामग्री-मात्रजन्यत्वमित्यर्थः^१ । तदुक्तम्—“ज्ञानोत्पादकहेत्वन्तिरिक्त-जन्यत्व'मुत्पत्तौ स्वतस्त्वम्” [] इति । “न ते मीमांसकाः, ज्ञानसामान्यसामग्र्याः^२ सशयादावपि ज्ञानविशेषे^३ सत्त्वात् । वयं^४ तु ब्रूमहे ज्ञानसामान्यसामग्र्याः साम्येऽपि संशयादिरप्रमाण सम्यग्ज्ञानं प्रमाणमिति विभागस्तावदनिबन्धनो^५ न भवति । ततः संशयादौ यथा हेत्वन्तर'मप्रामाण्ये दोषादिक-मङ्गीक्रियते” तथा प्रमाणेऽपि^६ “प्रामाण्यनिबन्धनमन्यदवश्य-मभ्युपगन्तव्यम्, अन्यथा” प्रमाणाप्रमाणविभागानुपपत्तेः^७ ।

स्याद्वाचिनो जैना इत्येव वादिना विप्रतिपत्तेः सद्भावात्संशय स्यात्तन्नि-राकरणाय प्रामाण्याप्रामाण्यविचारः प्रक्रम्यते किमिदमिति ।

१ प्रामाण्यस्य । २ येनैव कारणेन ज्ञान जन्यते तेनैव तत्प्रामा-ण्यमपि न तद्भिन्नकारणेनेति भावः । ३ ज्ञानस्योत्पादको यो हेतुः कारणं तदतिरिक्तजन्यत्व ज्ञानोत्पादककारणोत्पाद्यत्वमित्यर्थः । ४ समा-धत्ते नेति, मीमांसका—विचारकुशला । ५ समग्राणा भावः—एककार्य-कारित्व सामग्री—यावन्ति कारणानि एकस्मिन् कार्ये व्याप्रियन्ते तानि सर्वाणि सामग्रीति कथ्यन्ते । ६ मिथ्याज्ञाने । ७ जैना । ८ अकारण । ९ एकस्माद्धेतोरन्यो हेतु हेत्वन्तर ज्ञानसामान्यकारणाभिन्नकारणमित्य-र्थः । १० स्वीक्रियते, भवता मीमांसकेन । ११ गुणादिकम्—नैर्मल्यादि-कम् । १२ गुणदोषकृतप्रामाण्याप्रामाण्यानभ्युपगमे । १३ इदं ज्ञान प्रमा-णमिदमप्रमाणमिति विभागो न स्यात् ।

१ 'प्रामाण्यं' इत्यधिकः पाठः स प्रती । २ 'अपि' इति आ प्रती नास्ति ।

§ १६ 'एवमप्यप्रामाण्य परत. प्रामाण्य तु स्वत इति न' वक्तव्यम्, विपर्ययेऽपि समानत्वात् । शक्य हि वक्तुमप्रामाण्यं स्वतः प्रामाण्य तु परत इति । तस्मादप्रामाण्यवत्प्रामाण्यमपि परत^१ एवोत्पद्यते । न हि पटसामान्यसामग्री रक्तपटेहेतु^२ । तद्वन्न ज्ञानसामान्यसामग्री प्रमाणज्ञाने हेतु , भिन्नकार्ययोर्भिन्नकारण-प्रभवत्वावश्यम्भावादिति^३ ।

§ २० कथं तस्य^४ ज्ञाप्तिः^५ ? अभ्यस्ते^६ विषये स्वत^७, अनभ्यस्ते^८ तु परतः । कोऽयमभ्यस्तो विषयः को वाऽनभ्यस्तः ? उच्यते; परिचितस्वप्नामतटाकजलादिरभ्यस्तः, तद्वधतिरिक्तोऽनभ्यस्तः । किमिदं स्वत इति ? किं नाम परत इति ? ज्ञानज्ञापकादेव प्रामाण्यज्ञाप्तिः । स्वत इति ? ततोऽतिरिक्ताज्ज्ञाप्तिः^९ परत इति ।

§ २१ तत्र तावदभ्यस्ते विषये^{१०} जलमिति^{११} ज्ञाने जाते ज्ञानस्वरूपज्ञाप्तिसमय एव तद्गत प्रामाण्यमपि ज्ञायत एव । 'अन्यथोत्तर'^{१२} क्षण एव नि शङ्कप्रवृत्तिरयोगात्^{१३} । अस्ति हि जलज्ञानोत्तर-क्षण एव नि शङ्कप्रवृत्तिः^{१४} । अनभ्यस्ते तु विषये जलज्ञाने जाते जल-

१ प्रामाण्याप्रामाण्ययोर्भिन्नकारणसिद्धेऽपि । २ जैन उत्तरयति नेति । ३ निर्मलतादिगुणेभ्यः । ४ ज्ञानप्रामाण्ये भिन्नकारणजन्ये भिन्नकार्यत्वादप्रामाण्यवदित्यनुमानमत्र बोध्यम् । ५ प्रामाण्यस्य । ६ निश्चयः । ७ परिचिते । ८ अपरिचिते । ९ ज्ञानस्वरूपज्ञाप्तिसमये प्रामाण्यनिश्चयो नो चेत् । १० जलज्ञानानन्तरसमये । ११ जले सन्देहरहिता प्रवृत्तिर्न

१ म प मु प्रतिषु 'प्रामाण्यस्य' इति पाठः । २ म मु 'अभ्यस्तविषये' इति पाठः । ३ म प मु 'जलमिदमिति' पाठः । ४ प मु 'निःशका' पाठः ।

ज्ञानं मम जातमिति ज्ञानस्वरूपनिर्णयेऽपि प्रामाण्यनिर्णयोऽन्यतः^१ एव, अन्यथोत्तरकाल सन्देहानुपपत्तेः । अस्ति हि सन्देहो 'जलज्ञानं मम जातं तत्किं जलमुत मरीचिका' इति । ततः^२ कमल-परिमलशिशिरमरुत्प्रचारप्रभृतिभिरवधारयति—'प्रमाणं प्रा-क्तनं जलज्ञानं कमलपरिमलाद्यन्यथानुपपत्तेः' इति ।

§ २२ "उत्पत्तिवत्प्रामाण्यस्य जप्तिरपि परत एवेति यौगाः" । तत्र^३ प्रामाण्यस्योत्पत्तिः परत इति युक्तम् । जप्तिः पुनरभ्यस्त-विषये स्वत एवेति स्थितत्वात्^४ जप्तिरपि परत "एवेत्यवधार-णानुपपत्तिः २ । ततो "व्यवस्थितमेतत्प्रामाण्यमुत्पत्तौ परत एव, जप्तौ तु "कदाचित्स्वतः" "कदाचित्परत इति । तदुक्तं प्रमाण-परीक्षायां जप्तिः प्रति"—

"प्रमाणाः "दिष्ट-सिद्धिः "रन्यथाऽतिप्रसङ्गतः" ।

प्रामाण्यं तु स्वतः सिद्धमभ्यासात्^५ परतोऽन्यथा" ॥ [प्रपृष्ठ ६३]

स्यात् । १ सवादज्ञानान्तरादर्थक्रियाज्ञानाद्वा । २ अनभ्यस्ते—अपरिचिते विषये प्रामाण्यनिर्णयोऽन्यतो न स्यात् । ३ बालपुञ्जः । ४ सन्देहान्तरम् । ५ माध्यम् । ६ धर्मी । ७ यथा प्रामाण्यस्योत्पत्तिः परतस्तथा । ८ यौग-शब्देन नैयायिक-वैशेषिकौ गृह्येते । ९ उत्पत्ति-जप्योर्मध्ये । १० निश्चित-त्वात् । ११ अन्यनिवृत्तिरूपफलजनकावधारणपरकैवकारप्रयोगासम्भवात् । १२ सम्यग् निश्चितम् । १३ अभ्यासदशायाम् । १४ अनभ्यासदशायाम् । १५ जप्तिमभिप्रेत्य । १६ सम्यग्ज्ञानात् । १७ इष्टोऽर्थस्तस्य सम्यक्प्रकारेण सिद्धिर्ज्ञप्तिलक्षणाऽभिलषितप्राप्तिलक्षणा वा । उत्पत्तिलक्षणा तु सिद्धिर्नात्र विवक्षिता, ज्ञापकप्रकरणात् । १८ प्रमाणाभासात् । १९ इष्टसिद्धय-भावः । २० अभ्यासदशायाम् । २१ अनभ्यासदशायाम् ।

१ 'मन्द' इत्यधिकः पाठो मुद्रितप्रतिष्ठे । २ 'नुपपत्तेः' इति द्वा प्रतिपाठः ।

§ २३ तदेव सुव्यवस्थितेऽपि प्रमाणस्वरूपे दुरभिनवेशवश-
गतैः^१ सौगतादिभिरपि कल्पित प्रमाणलक्षण सुलक्षणमिति येषां^२
भ्रमस्ताननुल्लीम^३ । तथा हि—

[सौगतीयप्रमाणलक्षणस्य समीक्षा]

§ २४ “अविसवादि ज्ञान प्रमाणम्” [प्रमाणवा० २-१] इति
बौद्धाः । तदिदमविसवादित्वमसम्भवित्वादलक्षणम्^४ । बौद्धेन
हि प्रत्यक्षमनुमानमिति प्रमाणद्वयमेवानुमन्यते । तदुक्तं न्याय-
विन्दौ—“द्विविध सम्यग्ज्ञानम्”, “प्रत्यक्षमनुमान च” [न्याय-
विन्दु पृ० १०] इति । तत्र न तावत्प्रत्यक्षस्याविसवादित्वम्, तस्य
निर्विकल्पकत्वेन स्वविषयानिश्चायकस्य समारोपविरोधित्वा-
भावात्^५ । नाऽप्यनुमानस्य,^६ तन्मतानुसारेण^७ ‘तस्याऽप्यपरमार्थ-
भूतसामान्यगोचरत्वादिति’^८ ।

[कुमारिलभट्टीयप्रमाणलक्षणस्य समीक्षा]

§ २५. “अनधिगततथाभूतार्थनिश्चायक प्रमाणम्” [शास्त्र-

१ मिथ्यात्वाभिप्रायै । २ जनानाम् । ३ उपकुर्मं । ४ न निर्दो-
षलक्षणम् । ५ बौद्धताकिकधर्मकीर्तिविरचिते न्यायविन्दुनाम्नि ग्रन्थे ।
६ यन्न समारोपविरोधि तन्नाविसवादि, यथा सशयादि, तथा च प्रत्यक्षम्,
तस्मान्न तदविसवादीति भावः । ७ अविसवादित्वमिति सम्बन्धः । ८ बौद्ध-
मतानुसारेण । ९ अनुमानस्यापि । १० अयमत्राशयः—बौद्धमते हि
द्विविध प्रमेय विशेषाख्य स्वलक्षणमन्यापोहाख्य सामान्य च । तत्र स्व-
लक्षण परमार्थभूत प्रत्यक्षस्य विषय स्वेनासाधारणेन लक्षणेन लक्ष्यमा-
णत्वात्, सामान्य त्वपरमार्थभूतमनुमानस्य विषय परिकल्पितत्वात् । तथा

दी० पृ० १२३] इति भाट्टाः । तदप्यव्याप्तम्, तैरेव प्रमाणत्वेना-
भिमतेषु 'धारावाहिकज्ञानेष्वनधिगतार्थनिश्चायकत्वाभावात् ।
'उत्तरोत्तरक्षणविशेषविशिष्टार्थावभासकत्वेन तेषामनधिगतार्थ-
निश्चायकत्वमिति 'नाऽऽशङ्कनीयम्, क्षणानामतिसूक्ष्माणामाल-
'क्षयितुमशक्यत्वात् ।

[प्रभाकरीयप्रमाणलक्षणस्य समीक्षा]

§ २६ "अनुभूति. प्रमाणम्" [बृहती] १-१-५] इति
प्रभाकराः^१ । तदप्यसङ्गतम्; अनुभूतिशब्दस्य 'भावसाधनत्वे
करणलक्षणप्रमाणाव्याप्तेः, 'करणसाधनत्वे तु भावलक्षणप्रमा-
णाव्याप्तेः, करण-भावयोरुभयोरपि 'तन्मते प्रामाण्याभ्युपगमात् ।
तदुक्तं शालिकानाथेन—

"यदा भावसाधनं तदा सविदेव प्रमाणं करणसाधनत्वे त्वा-
त्म-मनसि निवर्ततेः"^२ [प्रकरणप० प्रमाणपा० पृ० ६४] इति ।

चापरमार्थभूतसामान्यविषयत्वादनुमानस्य नाविसर्वादित्वमिति भावः ।

१ गृहीतार्थविषयकाण्युत्तरोत्तरजायमानानि ज्ञानानि धारावाहिकज्ञा-
नानि, तेषु । २ ननुत्तरोत्तरजायमानधारावाहिकज्ञानानां तत्तत्क्षणविशि-
ष्टषट्कार्थनिश्चायकत्वेनागृहीतार्थविषयकत्वमेव, ततो न तैरेव्याप्तिरिति
शङ्कितुमर्हति । ३ शङ्का न कार्या । ४ आदर्शयितुम् । ५ 'प्रमाणमनुभूति'
—प्रकरणपञ्जि० पृ० ४२ । ६ प्रभाकरमतानुसारिणः । ७ अनुभवोऽनु-
भूतिरित्येवभूते । ८ अनुभूयतेऽनेनेति अनुभूतिरित्येवरूपे । ९ प्रभाकराणां
मते । १० प्रभाकर-मतानुसारिणां शालिकानाथेन यदुक्तं तत्प्रकरणपञ्जि-
कायामित्यवर्तते—'यदि प्रमितिः प्रमाणं इति भावसाधनं मानमाश्रीयते

। यं प्रती 'लक्षयितुम्' इति पाठः ।

[नैयायिकाना प्रमाणलक्षणस्य समीक्षा]

§ २७ “प्रमाकरण प्रमाणम्” [न्यायम० प्रमा० पृ० २५] इति नैयायिकाः^१ । तदपि प्रमादकृत^२ लक्षणम्, ईश्वराख्य^३ एव तदङ्गीकृते। प्रमाणेऽव्याप्ते । अधिकरण^४ हि महेश्वर प्रमाया, न^५ तु करणम् । न चायमनुक्तो ‘पालम्भ’, “तन्मे प्रमाण शिव”^६

तदा सविदेव मानम् । तस्याश्च व्यवहारानुगुणस्वभावत्वाद्धानोपादानो-
पेक्षा फलम् । प्रमीयतेऽनेनेति करणसाधने प्रमाणशब्दे आत्म-मनःसन्निक-
र्षात्मनो ज्ञानस्य प्रमाणत्वे तद्वलभाविनी फल (न) सविदेव बाह्यव्यव-
हारोपयोगिनी सती” — प्रमाणपा० प० पृ० ६४ ।

१ वात्स्यायन-जयन्तभट्टादयस्ताकिका । यथा हि ‘प्रमीयतेऽनेनेति
करणार्थाभिधानं प्रमाणशब्दः,—न्यायभा० १ १ ३, ‘प्रमीयते येन त-
त्प्रमाणमिति करणार्थाभिधायिनं प्रमाणशब्दात् प्रमाकरणं प्रमाणमवग-
म्यते’—न्यायम० प्रमाण० पृ० २५ । २ प्रमाकरणं प्रमाणमिति नैया-
यिकाभिमतमपि । ३ सदोषम् । ४ महेश्वरे । ५ नैयायिकैरभ्युपगते ।
६ आश्रय । ७ तत्प्रमाया नित्यत्वात्करणत्वासम्भवात् । ८ अत्रायमा-
शय — उपालम्भो दोष (आरोपात्मक), स च ‘महेश्वर प्रमाणम्’ इत्ये-
वरूपो नानुक्तो भवता न स्वीकृत इति न, अपि तु महेश्वरस्य प्रमाणत्व
स्वीकृतमेव ‘तन्मे प्रमाण शिव’ इति वचनात्, तथा चेष्ट्वराख्यप्रमाणस्य
प्रमाया अधिकरणत्वेन प्रमाकरणत्वाभावादव्याप्तिदोषकथनं ग्रन्थकृता
सङ्गतमेवेति भावः । ९ सम्पूर्णं श्लोकस्त्वित्थं वर्तते—

साक्षात्कारिणि नित्ययोगिनि परद्वारानपेक्षस्थितौ

भूतार्थानुभवे निविष्टनिश्चितप्रस्ताविद्यस्तुक्रमः ।

लेशादृष्टिनिमित्तबुद्धिविगमप्रभ्रष्टशङ्कातुल्यः

शङ्कोन्मेषकलङ्कभिः किमपरंस्तन्मे प्रमाणं शिवः ॥

१ ‘ईश्वराख्ये तदङ्गीकृत एव’ इति म प भु प्रतिषु पाठः ।

[न्यायकुसु० ४-६] इति 'यौगाग्रसरेणोदयनेनोक्तत्वात् । तत्परि-
हाराय' केचन' बालिशाः "साधनाश्रययोरन्यतरत्वे" सति
प्रमाव्याप्त प्रमाणम्" [सर्वदर्शनस० पृ० २३५] इति वर्णयन्ति
तथापि साधनाश्रयान्यतरपर्यालोचनाया' साधनमाश्रयो वेति
फलति । 'तथा च "परस्पराव्याप्तिर्लक्षणस्य ।

§२८ 'अन्यान्यपि पराभिमतानि प्रमाण।सामान्यलक्षणा-

१ योगा — नैयायिकास्तेषामग्रेसर प्रधान प्रमुखो वा तेन । २ महे-
श्वरेऽव्याप्तिदोषनिराकरणाय । ३ सायणमाधवाचार्याः । ४ सर्वदर्शनसग्रहे
'साधनाश्रयाव्यतिरिक्तत्वे' इति पाठ । तट्टीकाकृता च तथैव व्याख्यातः ।
यथा हि—'यथार्थानुभव प्रमा, तस्या साधन करणम् । आश्रय आत्मा ।
तदुभयापेक्षया भिन्न यन्न भवति तथाभूत सद्यत्प्रमया नित्यसम्बद्ध तत्प्र-
माणमित्यर्थः ।' ५ प्रमासाधन-प्रमाश्रयोर्मध्ये प्रमासाधन प्रमाण प्रमा-
श्रयो वेति विचारे क्रियमाणे । ६ साधनाश्रययोरन्यतरस्य प्रमाणत्वाङ्गी-
कारे । ७ अयं भाव — प्रमासाधनस्य प्रमाणत्वाङ्गीकारे प्रमाश्रये प्रमाणेऽ-
व्याप्ति, प्रमाश्रयस्य च प्रमाणत्वस्वीकारे प्रमासाधने प्रमाणेऽव्याप्ति, यतो
हान्यतरस्य प्रमाणत्वपरिकल्पनात् । उभयपरिकल्पने चासम्भवित्व स्पष्टमेव ।
न हि प्रमाणत्वेनाभ्युपगतस्यैकस्य (सन्निकर्षस्य महेश्वरस्य वा) कस्यचिदपि
प्रमासाधनत्व प्रमाश्रयत्व चोभय सम्भवि । इत्थं च नैयायिकाभिमतमपि
प्रमाकरण प्रमाणमिति प्रमाणलक्षणं न समीचीनमिति प्रतिपादित बोद्धव्यम् ।

८ 'इन्द्रियवृत्ति प्रमाणम्' इति सांख्याः, 'अव्यभिचारिणीमसदिग्धा-
मर्थोपलब्धि विदधती बोधाबोधस्वभावा सामग्री (कारकसाकल्य) प्रमाणम्'
(न्यायम० प्रमा० पृ० १४) इति जैननैयायिकाः (जयन्तभट्टादयः)
इत्यादीन्यपि परोक्तानि प्रमाणसामान्यलक्षणानि सन्ति, पर तेषां प्रमाण-

‘न्यलक्षणत्वाद्दुपेक्ष्यन्ते’ । ‘तस्मात्स्वपरावभासनसमर्थं सविकल्पमगृहीतग्राहकं’ सम्यग्ज्ञानमेवाज्ञानमर्थं ‘निवर्तयत्प्रमाणमित्यार्हतं’ मतम् ।

इति श्रीपरमार्हताचार्य-धर्मभूषण-यति-विरचिताया न्याय-दीपिकाया प्रमाणमामान्यलक्षणप्रकाश प्रथम- ॥१॥

त्वस्यैवाघटनान् परीक्षार्हाणि, अपि तूपेक्षार्हाण्येव । ततो न तान्यत्र परीक्षितानि ग्रन्थकृता । नन्विन्द्रियवृत्ते कारकसाकल्यादेर्वा प्रमाणत्व कथं न घटते ? इति चेत् , उच्यते , इन्द्रियाणामज्ञानरूपत्वात्तद्वृत्तेरप्यज्ञानरूपत्वेन प्रमाणत्वायोगात् । ज्ञानरूपमेव ही प्रमाणं भवितुमर्हति, तस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वात्प्रदीपादिवत् । इन्द्रियाणां चक्षुरादीनां वृत्तिर्हि तदुद्घाटनादिव्यापारः, स च जडस्वरूपः, ततो न तेनाज्ञाननिवृत्तिः सम्भवति घटादिवत् । तस्मादिन्द्रियवृत्तेरज्ञाननिवृत्तिरूपप्रमा प्रति करणत्वाभावान्न प्रमाणत्वमिति भावः ।

एव कारकसाकल्यस्याऽप्यबोधस्वभावस्याज्ञानरूपत्वेन स्व-परज्ञानकरणे साधकतमत्वाभावान्न प्रमाणत्वम् । अतिशयेन साधक साधकतमम्, साधकतमं च करणम् । करणं स्वत्वसाधारणं कारणमुच्यते । तथा च सकलानां कारकाणां साधारणासाधारणस्वभावानां साकल्यस्य—परिसमाप्त्या सर्वत्र वर्तमानस्य सामस्त्यस्य—कथं साधकतमत्वमिति विचारणीयम् ? साधकतमत्वाभावे च न तस्य प्रमाणत्वम्, स्व-परपरिच्छिन्नौ साधकतमस्यैव प्रमाणत्वघटनान् । तेनैव ह्यज्ञाननिवृत्तिः सम्पादयितुं शक्येत्यलविस्तरेण । ततः ‘सम्यग्ज्ञानं प्रमाणम्’ इत्येनदेव प्रमाणस्य सम्यक् लक्षणम् ।

१ लक्षणाभासत्वात्, लक्षणकोटौ प्रवेष्टुमयोग्यत्वादिति भावः । २ न परीक्षाविषयीक्रियन्ते । ३ उपसहारे ‘तस्मान्’ शब्दः । ४ अपूर्वार्थनिश्चयकम् । ५ घटादिपदार्थेष्वज्ञाननिवृत्तिं कुर्वन् । ६ जैनम् । ७ शासनम् ।

१ ‘न्यलक्ष्यत्वा’ इति ४ आ प्रतिपाठः ।

२. प्रत्यक्षप्रकाशः

—०—

[प्रमाण द्विधा विभज्य प्रत्यक्षस्य लक्षणकथनम्]

§ १. अथ प्रमाणविशेषस्वरूपप्रकाशनाय प्रस्तूयते । प्रमाणं द्विविधम्—प्रत्यक्ष परोक्ष चेति । तत्र विशदप्रतिभास प्रत्यक्षम् । इह प्रत्यक्षं लक्ष्य विशदप्रतिभासत्वं लक्षणम् । यस्य प्रमाणभूतस्य ज्ञानस्य प्रतिभासो विशदस्तत्प्रत्यक्षमित्यर्थः ।

१ प्रमाणसामान्यलक्षणनिरूपणानन्तरमिदानीं प्रकरणकारः प्रमाण-विशेषस्वरूपप्रतिपादनाय द्वितीय प्रकाश प्रारभते अथेति । २ पूर्वोक्त-लक्षणलक्षितम् । ३ विभागस्यावधारणफलत्वात्तेन द्विप्रकारमेव, न न्यून नाधिकमिति बोध्यम् । चार्वाकाद्यभिमतसकलप्रमाणभेदानामत्रैवान्तर्भावात् । तत्र प्रत्यक्षमेवैकं प्रमाणमिति चार्वाकाः, प्रत्यक्षमनुमानं चेति द्वे एव प्रमाणे इति बौद्धाः वैशेषिकाश्च, प्रत्यक्षानुमानोपमानानि त्रीण्येव प्रमाणानीति सांख्याः, तानि च शाब्द चेति चत्वार्येव इति नैयायिकाः, सहापत्त्या च पञ्चेति प्राभाकराः, सहानुपलब्ध्या च षट् इति भाट्टाः वेदान्तिनश्च, सम्भवतिह्याभ्यां सहाष्टौ प्रमाणानीति पौराणिकाः । तथा चोक्तम्—

प्रत्यक्षमेकं चार्वाकः कारणात्सौगताः पुनः ।

अनुमानं च तत्त्वं च सांख्याः शाब्दं च ते अपि ॥१॥

न्यायिकदेशिनोऽप्येवमनुमानं च केन च ।

अर्थापत्त्या सहैतानि चत्वार्याहुः प्रभाकराः ॥२॥

अभावषष्ठान्धेतानि भाट्टा वेदान्तिनस्तथा ।

सम्भवतिह्युक्तानि तानि पौराणिका जगुः ॥३॥

तदेतेषां सर्वेषां यथायथं प्रत्यक्ष-परोक्षप्रमाणयोरेवान्तर्भाव इति द्विविध-

§ २. किमिद विशदप्रतिभासत्व नाम ? उच्यते—ज्ञानावरणस्य^१ क्षयाद्विशिष्टक्षयोपशमाद्वा । शब्दानुमानाद्य^२ सम्भवि यन्नेर्मल्यमनुभवसिद्धम्, दृश्यते खल्वग्निरस्तीत्याप्त^३वचनाद्भूमादि^४लिङ्गाच्च। तन्नाज्ज्ञानादय^५ मग्निरित्युत्पन्नस्यैन्द्रियकस्य^६ ज्ञानस्य विशेषः^७ । स^८ एव नैर्मल्यम्, वैशद्यम्, स्पष्टत्वमित्यादिभिः शब्दैरभिधीयते । तदुक्तं भगवद्भिरकलङ्कदेवैर्न्यायविनिश्चये—

“प्रत्यक्षलक्षणं प्राहुः स्पष्टं साकारमञ्जसा^९ ।” [का० ३]
इति । विवृत^{१०} च स्याद्वा। दविद्यापतिना^{११}—“निर्मलप्रतिभासत्व-

मित्यनेन सूचितम् । विद्यालक्षस्वामिनाऽप्युक्तम्—‘एव प्रमाणलक्षणं व्यवसायात्मकं सम्यग्ज्ञानं परोक्षितम्, तत्प्रत्यक्षं परोक्षं चेति सक्षेपाद् द्वितीयमेव व्यवतिष्ठते, सकलप्रमाणभेदानामग्राह्यत्वाज्जन्तर्भावादिति विभावनात् ।’ ‘स्याद्वादिना तु सक्षेपात्प्रत्यक्ष-परोक्षविकल्पात्प्रमाणद्वयं सिद्धयत्येव, तत्र सकलप्रमाणभेदानां सग्रहादिति’—प्रमाणपरी० पृ० ६३-६४, ६७ । एतच्च प्रमेय-कमलमार्तडेऽपि (२-१) प्रपञ्चतो निरूपितम् ।

१ ज्ञानप्रतिबन्धकं ज्ञानावरणाख्यं कर्म, तस्य सर्वथा क्षयाद्विशेषक्षयोपशमाद्वा । २ आदिपदादुपमानार्थापत्त्यादीनां सग्रहः । ३ विध्वंसनीयः पुरुष आप्तः, यथार्थवन्तः इति यावत् । ४ अत्रादिपदेन कृतकत्व-गिशपात्वादीनां परिग्रहः । ५ पुरो दृश्यमानः । ६ इन्द्रियजन्यस्य । ७ अनुमानाद्यपेक्षया विशेषप्रतिभासनरूपः । तदुक्तम्—अनुमानाद्यतिरेकेण विशेषप्रतिभासनम् । तद्वैशद्यं मतं बुद्धे —लघीय० का० ४ । ८ विशेषः । ९ अस्याः कारिकाया उत्तरार्धमिदमस्ति—‘द्रव्य-पयायसामान्यविशेषार्थात्मवेदनम् ।’ १० व्याख्यात न्यायविनिश्चयविवरणे । ११ ओमहादिराजाचार्येण ।

मेव स्पष्टत्वम्, स्वानुभवप्रसिद्धं चैतत्सर्वस्यापि परोक्षकस्येति
'नातीव निर्बाध्यते' [न्यायविनि० वि० का० ३] इति । तस्मात्सुष्ठूक्तं
विशदप्रतिभासात्मकं ज्ञानं प्रत्यक्षमिति ।

[सौगतीयप्रत्यक्षस्य निरासः]

§ ३ "कल्पनापोढमभ्रान्तं 'प्रत्यक्षम्'" [न्यायविन्दु पृ० ११]
इति ताथागताः^१ । अत्र हि कल्पनापोढपदेन सविकल्पकस्य व्या-
वृत्तिः^२, अभ्रान्तमिति पदेन त्वाभासस्य^३ । तथा च^४ समीचीनं
निर्विकल्पकं प्रत्यक्षमित्युक्तं भवति; तदेतद् बालचेष्टितम्, निर्वि-
कल्पकस्य प्रामाण्यमेव दुर्लभम्, समारोपाविरोधित्वात्, कुत
प्रत्यक्षत्वम् ? व्यवसायात्मकस्यैव^५ प्रामाण्यव्यस्थापनात्^६ ।

१ तथा चोक्तम्—'विशदज्ञानात्मकं प्रत्यक्षम्, प्रत्यक्षत्वात्, यत्तु न
विशदज्ञानात्मकं तन्न प्रत्यक्षं यथाऽनुमानादिज्ञानम्, प्रत्यक्षं च विवादाध्या-
सितम्, तस्माद्विशदज्ञानात्मकमिति ।'—प्रमाणपरी० पृ० ६७ । २ 'अभि-
लापससर्गयोग्यप्रतिभासप्रतीतिः कल्पना, तया रहितम्'—न्यायविन्दु पृ०
१३ । नाम-जात्यादियोजना वा कल्पना, तयाऽपोढम्, कल्पनास्वभावशून्य-
मित्यर्थः । 'तत्र यन्न भ्राम्यति तदभ्रान्तम्' न्यायविन्दुटीका पृ० १२ ।
३ 'प्रत्यक्षं कल्पनापोढम् । यज्ज्ञानमर्थं रूपादौ नाम-जात्यादिकल्पनारहितं
तदक्षमक्षं प्रति वर्तते इति प्रत्यक्षम्'—न्यायप्र० पृ० ७, 'प्रत्यक्षं कल्पना-
पोढं नाम-जात्याद्यसंयुतम्'—प्रमाणस० का० ३ । अत्रेदं बोध्यम्—'कल्पना-
पोढं प्रत्यक्षम्' इति द्विनामस्य प्रत्यक्षलक्षणम्, अभ्रान्तविशेषणसहितं
तु धर्मकीर्तः । ४ तथागतं सुगतो बुद्ध इत्यनर्थान्तरम्, तदनुयायिनो ये ते
ताथागता बौद्धाः । ५ व्यवच्छेदो निरास इति यावत् । ६ मिथ्या-
ज्ञानस्य । ७ फलितलक्षणं प्रदर्शयति तथा चेति । ८ निश्चयात्मकस्यैव
ज्ञानस्य । ९ 'तन्निश्चयात्मकं समारोपविरुद्धत्वादनुमानवत्' (परीक्षा० १-३)

§ ४. 'ननु निर्विकल्पकमेव प्रत्यक्षप्रमाणमर्थजत्वात् । तदेव' हि 'परमार्थसत्स्वलक्षणजन्यं न तु सविकल्पकम्, तस्यापरमार्थ-भूतसामान्यविषयत्वेनार्थजत्वाभावादिति चेत्, न', अर्थस्यालोक-वज्ज्ञानकारणत्वानुपपत्तेः । तद्यथा—अन्वयव्यतिरेकगम्यो हि^१ कार्यकारणभावः । तत्रालोकस्तावन्न ज्ञानकारणम्, 'तदभावेऽपि नक्तञ्चराणां मार्जारदीनां ज्ञानोत्पत्तेः', 'तदभावेऽपि [च] धूकादीनां तदनुत्पत्तेः । 'तद्वदर्थोऽपि न ज्ञानकारणम्, 'तदभावेऽपि केशमशकादिज्ञानोत्पत्तेः' । तथा च कुनोऽर्थजत्वं ज्ञानस्य ? तदुक्तं परोक्षामुखे—“नार्थालोको कारणम्” [२-६] इति । प्रामाण्यस्य चार्थव्यभिचारः^२ एव “निबन्धनं न त्वर्थजन्यत्वम्,

इत्यादिना निश्चयात्मकस्यैव ज्ञानस्य प्रामाण्यं व्यवस्थापितम् ।

१ बौद्धः शङ्कते नन्विति । २ परमार्थभूतेन स्वलक्षणेन जन्यं 'परमार्थोऽकृत्रिममनारोपितं रूपम्, तेनास्तीति परमार्थसत् । य एवार्थं सन्निधानासन्निधानाभ्यां स्फुटमस्फुटं च प्रतिभासं करोति परमार्थमन् स एव । स एव च प्रत्यक्षविषयो यस्तस्मात्तदेव स्वलक्षणम्—न्यायवि० टो० पृ० २३, 'यदर्थक्रियासमर्थं तदेव स्वलक्षणमिति, सामान्यलक्षणं च ततो विपरीतम्—प्रमाणसं० पृ० ६ । ३ जैन उच्यते । ४ अन्वयव्यतिरेकाभ्यां विना न कार्यकारणभावावगम इत्येतत्प्रदर्शनार्थं 'हि' शब्दः । ५ आलोकाभावेऽपि । ६ आलोकसदभावेऽपि । ७ उलूकादीनाम् । ८ ज्ञानोत्पत्त्यभावात् । ९ आलोकवत् । १० अर्थाभावेऽपि । ११ केशोण्डुकादिज्ञानस्य भावात् । १२ तदभाववद्वृत्तित्वं व्यभिचारस्तद्विभक्त्यव्यभिचारः । तत्पदेनाश्रयो ग्राह्यः । १३ कारणं प्रयोजकमित्यर्थः ।

१ 'एतदेव हि' इति ब प्रतिपाठः ।

स्वसवेदनस्य विषयाजन्यत्वेऽपि प्रामाण्याभ्युपगमात्^१ । न हि किञ्चित्स्वस्मादेव जायते ।

§ ५ 'नन्वतज्जन्यस्य ज्ञानस्य^१ कथं 'तत्प्रकाशकत्वम् ? इति चेत्, 'घटाद्यजन्यस्यापि प्रदीपस्य तत्प्रकाशकत्वं दृष्ट्वा सन्तोष्ट-व्यमायुष्मता^२ । अथ कथमयं विषयप्रतिनियमः^३ ? यदुत 'घटज्ञानस्य घट एव विषयो न पटः' इति । अर्थजत्व हि विषयप्रतिनियमकारणम्, तज्जन्यत्वात् तद्विषयमेव चेतदिति । 'तत्तु 'भवता नाऽभ्युपगम्यते इति चेत्, योग्यतैव विषयप्रतिनियमकारणमिति ब्रूम^४ । का नाम योग्यता ? इति^२ । उच्यते—स्वावरणक्षयोपशम । तदुक्तम्—“स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनियतमर्थं व्यवस्थापयति”^५ [परीक्षा० २-६] इति ।

१ बौद्धं । २ अत्र बौद्ध पुनराशङ्कते नन्विति । ३ अयं भावः—यदि ज्ञान अर्थान्नोत्पद्यते तर्हि कथमर्थप्रकाशक स्यात् ? तदेव हि ज्ञानमर्थ-प्रकाशक यदर्थाजन्यम्, अजन्यत्वे तु तस्यार्थो विषयो न स्यात् 'नाकारण विषय' इति वचनात् । ४ उत्तरयति—घटाद्यजन्योऽपि हि यथा प्रदीप-घटादिप्रकाशको भवति तथा ज्ञानमप्यर्थाजन्यं सत् अर्थप्रकाशकमिति किमनुपपन्नम् ? अर्थस्य ज्ञानकारणत्वनिरासस्तु पूर्वमेव कृतस्ततो नात्र किञ्चिद्वचनीयमस्ति । ५ सन्तोषः करणीयो भवता । ६ अमुकज्ञानस्य अमुक एव विषयो नान्य इति विषयप्रतिनियमः, स न स्याद्यदि ज्ञानस्यार्थ-जन्यत्व नो भवेदिति शङ्काया आशयः । ७ अर्थजन्यत्वम् । ८ जैनेन । ९ जैनाः । १० प्रतिनियतार्थव्यवस्थापको हि तत्तदावरणक्षयोपशमोऽर्थ-ग्रहणशक्तिरूपः । तदुक्तम्—‘तल्लक्षणयोग्यता च शक्तिरेव । सैव ज्ञानस्य

१ आ व नु प्रतिषु 'अन्यस्य' इति पाठः । २ व प्रतौ 'इति' पाठो नास्ति :

§ ६ 'एतेन 'तदाकारत्वात्तत्प्रकाशकत्वम्' इत्यपि प्रत्युक्तम्'।
अतदाकारस्यापि प्रदीपादेस्तत्प्रकाशकत्वदर्शनात् । ततस्तदा-
कार'वत्तज्जन्यत्वमप्रयोजक प्रामाण्ये । 'सविकल्पकविषयभूतस्य

प्रतिनियतार्थव्यवस्थायामङ्गम् नार्थोत्पत्त्यादि ।'—प्रमेयक० २-१०,
'योग्यताविशेष पुन प्रत्यक्षस्येव स्वविषयज्ञानावरण-वीर्यान्तरायक्षयोप-
शमविशेष एव'—प्रमाणपरीक्षा पृ० ६७ ।

१ अर्थजन्यताया निराकरणेन, योग्यतायाश्च प्रतिनियतार्थव्यवस्थापक-
त्वसमर्थनेन । २ निरस्तम् । ३ इत्थं च तदाकारत्वं तज्जन्यत्वं चोभयमपि
प्रामाण्ये न प्रयोजकमिति बोध्यम् । ४ यच्चाक्तम्—सविकल्पकस्यापरमा-
र्थभूतसामान्यविषयत्वमिति, तन्न युक्तम्, सविकल्पकस्य विषयभूतसामा-
न्यस्य प्रमाणाबाधितत्वात्परमार्थत्वमेव । यदि न केनापि प्रमाणेन बाध्यते
तत्परमार्थसत्, यथा भवदभिमत स्वलक्षणम्, प्रमाणाबाधितं च सामान्यम्,
तस्मात्परमार्थमत् । किञ्च, 'यथैव हि विशेष (स्वलक्षणरूपः) स्वैना-
साधारणेन रूपेण सामान्यासम्भविना विसदृशपरिणामात्मना लक्ष्यते तथा
सामान्यमपि स्वैनासाधारणेन रूपेण सदृशपरिणामात्मना विशेषासम्भविना
लक्ष्यते इति कथं स्वलक्षणत्वेन विशेषाद् भिद्यते ? यथा च विशेष स्वा-
मर्थक्रिया कुर्वन् व्यावृत्तिज्ञानलक्षणार्थक्रियाकारी तथा सामान्यमपि
स्वामर्थक्रियामन्वयज्ञानलक्षणा कुर्वन् कथमर्थक्रियाकारि न स्यात् तद्बाह्या
पुनर्बाह-दोहाद्यर्थक्रिया यथा न सामान्यं कर्तुमुत्सहते तथा विशेषोऽपि केवलः,
सामान्यविशेषात्मना वस्तुनो गवादेस्तत्रोपयोगात् । इत्यर्थक्रियाकारित्वे-
नापि तयोरभेद सिद्धः ।'—अष्टस० पृ १२१ । ततो यदुक्तं धर्मकीर्तिना—

यदेवार्थक्रियाकारि तदेव परमार्थसत् ।

अन्यत्सवृत्तिसत् प्रोक्ते ते स्वसामान्यलक्षणे ॥'

—प्रमाणवा० ३-३ इति ।

सामान्यस्य परमार्थत्वमेव, अबाधितत्वात् । प्रत्युत सौगताभिमत एव स्वलक्षणे विवादः । तस्मान्न निर्विकल्पकरूपत्वं प्रत्यक्षस्य ।

[नैयायिकाभिमतस्य सन्निकर्षस्य प्रत्यक्षत्वनिरास]

§ ७. 'सन्निकर्षस्य च यौगाभ्युपगतस्याचेतनत्वात् कुतः' प्रमितिकरणत्वम्, कुतस्तत्रा प्रमाणत्वम्, कुतस्तमां प्रत्यक्षत्वम् ?

§ ८. 'किञ्च, रूपप्रमितेरसन्निकृष्टमेव चक्षुर्जनकम्, अप्राप्यकारित्वात्तस्य । ततः सन्निकर्षाभावेऽपि साक्षात्कारिप्रमोत्पत्तेर्न सन्निकर्षरूपतैव प्रत्यक्षस्य । न चाप्राप्यकारित्वं चक्षुषोऽप्रसिद्धम्, प्रत्यक्षतस्तथैव' प्रतीतेः । ननु 'प्रत्यक्षागम्यामपि चक्षुषो विषयप्राप्तिमनुमानेन साधयिष्यामः परमाणुवत् । यथा प्रत्यक्षासिद्धोऽपि, परमाणुः कार्यान्वयानुपपत्त्यानुमानेन' साध्यते तथा 'चक्षुः प्राप्तार्थप्रकाशकं बहिरिन्द्रियत्वात् त्वगिन्द्रियवत्' इत्यनुमानात्

तन्निरस्तम्, 'सामान्यलक्षण-स्वलक्षणयोर्हि भेदाभावात्'—अष्टसं० पृ० १२१

१ इन्द्रियायार्थयो सम्बन्धः सन्निकर्षः । २ अज्ञाननिवृत्तिरूपप्रमा प्रतिकरणत्व प्रमितिकरणत्वम् । तच्च सन्निकर्षस्य न सम्भवति, जडत्वात् । प्रमितिकरणत्वासम्भवे च न तस्य प्रमाणत्वम्, प्रमाकरणस्यैव प्रमाणत्वाभ्युपगमात् । तदभावे च न प्रत्यक्षत्वमिति भावः । ३ दोषान्तरमाह किञ्चेति । चक्षुर्हि असम्बद्धमेव रूपज्ञानस्य जनक भवति, अप्राप्तार्थप्रकाशकत्वात् । न हि चक्षुः पदार्थं प्राप्य प्रकाशयति, अपि तु दूरादेव । ४ अप्राप्यकारित्वस्यैव । ५ प्रत्यक्षेणापरिच्छेद्याम् । ६ 'परमाणुरस्ति द्व्यणुकादिकार्योत्पत्त्यन्यथानुपपत्तेः' इत्यनुमानेन । ७ बहिःपद मनोव्यवच्छेदार्थम्, मनो हि न बहिरिन्द्रिय तस्यान्तःकरणत्वात् । तच्चाप्राप्यकारीति । अत्र व्याप्तिः—यद्वहिरिन्द्रियं तत्प्राप्तार्थप्रकाशकम्, यथा स्पर्शनेन्द्रियम् । यन्न प्राप्तार्थप्रका-

प्राप्तिसिद्धिः । प्राप्तिरेव हि सन्निकर्षस्ततो न सन्निकर्षस्या-
व्याप्तिरिति चेत्, न; अस्यानुमानाभासत्वात्^१ । तद्यथा —

§ ९ चक्षुरित्यत्र कः पक्षोऽभिप्रेतः^२ ? किं लौकिकं चक्षु-
तालौकिकम् ? 'आद्ये हेतोः' कालात्यापदिष्टत्वम्, गोलकाख्य-
स्य^३ लौकिकचक्षुषो विषयप्राप्तेः प्रत्यक्षबाधितत्वात् । द्वितीये^४
त्वाश्रयासिद्धिः, अलौकिकस्य^५ चक्षुषोऽद्याऽप्यसिद्धेः । शाखा-
मुधादीधिति^६ समानकाल^७ ग्रहणादन्यथानुपपत्तेश्च^८ चक्षुरप्राप्य-
कारीति निश्चीयते । तदेव सन्निकर्षाभावेऽपि चक्षुषा रूपप्रतीति-
र्जायत इति सन्निकर्षोऽव्यापक^९ त्वात्प्रत्यक्षस्य स्वरूपं न
भवतीति स्थितम् ।

§ १० "अस्य च प्रमेयस्य प्रपञ्च" प्रमेयकमलनार्त्तण्डे

शकं तन्न बहिरिन्द्रिम्, यथा मनः, बहिरिन्द्रियं चेदं चक्षुः, तस्मात्प्राप्ता-
र्थप्रकाशकमिति भावः ।

१ सदोपानुमानत्वमनुमानाभासत्वम् । २ स्वीकृतो भवता यौगेन । ३
प्रथमे पक्षे । ४ बाधितपक्षानन्तरं प्रयुक्तो हि हेतुः कालात्यापदिष्ट उच्यते ।
५ उत्तरविकल्पे—अलौकिकं चक्षुरित्यभ्युपगमे । ६ किरणरूपस्य । ७
मुधादीधिति —चन्द्रमा । ८ शाखाचन्द्रमसोस्तुल्यकालग्रहणं दृष्टं ततो
ज्ञायते चक्षुरप्राप्यकारीति । प्राप्यकारित्वे तु क्रमशः एव तयोर्ग्रहणं स्यात् न
युगपत्, परं युगपत्तयोर्ग्रहणं सर्वजनसाक्षिकमिति भावः । ९ अव्याप्तिदो-
षदुष्टत्वात् । १० एतस्य सन्निकर्षाप्राप्ताप्यविचारस्य । ११ विस्तरः ।

१ 'क्षस्य' इति मं मुं प्रत्ययो पाठः । २ 'ग्रहणादन्यथानु' इति आ मं
पं मुं प्रतिपाठः । ३ आ मं मुं प्रतिष्ठा 'च' पाठो नास्ति ।

[१-१ तथा २-४] सुलभः^१ । सग्रहग्रन्थत्वात्तु नेह^२ प्रतन्यते^३ । एवं च न सौगताभिमतं निर्विकल्प प्रत्यक्षम्, नापि योगाभिमत इन्द्रियार्थसन्निकर्षः^४ । किं तर्हि ? विशदप्रतिभास ज्ञानमेव प्रत्यक्ष सिद्धम् ।

[प्रत्यक्ष द्विधा विभज्य साव्यवहारिकस्य लक्षणपुरस्सर भेदनिरूपणम्]

§ ११. तत्प्रत्यक्ष द्विविधम्।—साव्यवहारिक पारमार्थिक चेति । तत्र देशतो विशद साव्यवहारिक प्रत्यक्षम् । यज्ज्ञान देशतो विशदमीषन्निर्मल तत्सांव्यवहारिकप्रत्यक्षमित्यर्थः । 'तच्चतुर्विधम्—अवग्रह, ईहा, अवाय, धारणा चेति । 'तत्रेन्द्रियार्थ-समवधानसमनन्तरसमुत्थसत्तालोचनान्तरभावी सत्ताऽवान्तरजातिविशिष्टवस्तुग्रही" ज्ञानविशेषोऽवग्रह—यथाऽयं पुरुष इति । नाऽयं सशय, 'विषयान्तरव्युदासेन 'स्वविषयनिश्चायकत्वात् । 'तद्विपरीतलक्षणो हि सशय । 'यद्वाजबालिकम्—'अनेकार्थानिश्चिताऽप्युदासात्मक सशयस्तद्विपरीतोऽवग्रह''

१ सुबोध । २ अत्र व्याख्येयिकायाम् । ३ विस्तार्यते । ४ प्रत्यक्षमिति सम्बन्धः । ५ साव्यवहारिकप्रत्यक्षम् । ६ अवग्रहादिषु मध्ये । ७ इन्द्रियार्थयोः समवधान सन्निपात सम्बन्ध इति यावत्, तत्पश्चादुत्पन्नो यः सत्तालोचनरूप सामान्यप्रतिभासस्तस्यानन्तरं जायमानः, अथ चावान्तर-सत्ताविशिष्टवस्तुग्राहको यो ज्ञानविशेष सोऽवग्रह इति भावः । ८ स्वविषयान्यो विषयो विषयान्तरम्, तस्य व्युदासो व्यवच्छेदस्तेन स्वविषयातिरिक्तविषयव्यवच्छेदेन । ९ स्वविषयभूतपरमार्थैककोटिनिश्चायको ह्यवग्रहः । १० अवग्रहात्सर्वथा विपरीतः सशयः । ११ अवग्रह-सशययोर्भेदसाधकं तत्त्वार्थराजबालिकीयं लक्षणं प्रदर्शयति यदिति । १२ अयमर्थः—नानार्थ-

१ 'तत्कियत्प्रकारं, तद्विविधं' इति न प्रतिपाठः ।

[१-१५-६] इति । 'भाष्यं च—“सशयो हि निर्णय-
विरोधी नत्वग्रहः” [१-१५-१०] इति । अग्रहग्रहोता-
र्थसमुद्भूतसशयनिराशाय यतनमीहा । तद्यथा—पुरुष इति
निश्चितेऽर्थे किमय दाक्षिणात्यः उतौदीच्यः इति सशये
सति दक्षिणात्येन भवितव्यमिति तन्निरासायेहाख्य ज्ञान जायत
इति । भाषादिविशेषनिर्ज्ञानाद्याथात्म्यावगमनमवाय , यथा
दाक्षिणात्य एवायमिति । 'कालान्तराविस्मरणयोग्यतया तस्यैव

विषयक , अनिश्चयात्मक , विषयान्तरव्यवच्छेदक सशय । अग्रहग्रहस्तु
तद्विपरीत —एकार्थविषयक , निश्चयात्मक , विषयान्तरव्यवच्छेदकश्चेति ।

१ तत्त्वार्थराजवात्तिकभाष्यम् । २ सति सशये पदार्थस्य निर्णयो न
भवति, अग्रहे तु भवत्येवेति भावः । ३ ननु कथमीहाया ज्ञानत्वम् ?
यतो हीहाया इच्छारूपत्वाच्चेष्टात्मकत्वाद्वा, मैवम्, ईहा जिज्ञासा, सा
च विचाररूपा, विचारश्च ज्ञानम्, नातो कश्चिद्दोषः । तथा चोक्तम्—
'ईहा ऊहा तर्कं परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम् ।' तत्त्वार्था-
धि० भा० १-१५, 'ईहा-धारणयोरपि ज्ञानात्मकत्वमुन्नेय तदुपयोगविशे-
षात् ।'—लघोय० स्वोपज्ञवि० का० ६, 'ज्ञानेने (ज्ञानमी) हाभिलाषात्मा
सस्कारात्मा न धाग्या ।' इति केचित्प्रभाषन्ते तच्च न व्यवतिष्ठते ।
विशेषवेदनस्येह दृढस्येहात्वमूचनात् ॥ × × अज्ञानात्मकताया तु सस्कार-
स्येह (हि) तस्य वा । ज्ञानोपादगता न स्याद्रूपादेरिव सास्ति च ।'—
तत्त्वार्थश्लोका० १-१५-१६, २०, २२, 'ईहा च यद्यपि चेष्टोच्यते
तथापि चेतनस्य सेति ज्ञानरूपैवेति युक्त प्रत्यक्षभेदत्वमस्या'—प्रमाणमी०
१-१-२७, 'ईहा-धारणयोर्ज्ञानोपादानत्वात् ज्ञानरूपतोन्नेया'—प्रमाणमी०
१-१-३६ । ४ दक्षिणदेशीयः । ५ उत्तरदेशीयः । ६ अनुभवकालाद्भिन्न-
काल कालान्तरभागामिसमय इत्यर्थः ।

ज्ञान धारणा' । यद्वशादुत्तरकालेऽपि स। इत्येव स्मरण जायते ।

§ १२ ननु पूर्वपूर्वज्ञानगृहीतार्थग्राहकत्वादेतेषां धारावाहिक-
वदप्रामाण्यप्रसङ्ग इति चेत्, न; विषयभेदेनागृहीतग्राहक-
त्वात् । तथा हि—योऽवग्रहस्य विषयो नासावोहाया., य पुनरीहाया
नायमवायस्य, यश्चावायस्य नैष२ धारणाया इति परिशुद्धप्रति-
भाना' सुलभमेवैतत् । 'तदेतदवग्रहादिचतुष्टयमपि यदेन्द्रियेण
जन्यते तदेन्द्रियप्रत्यक्षमित्युच्यते, यदा पुनरनिन्द्रियेण तदाऽनिन्द्रिय-
प्रत्यक्ष गीयते' । इन्द्रियाणि स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षुःश्रोत्राणि पञ्च,
अनिन्द्रिय तु मनः । तद्वयनिमित्तकमिदं 'लोकसव्यवहारे प्रत्यक्षमि-
ति प्रसिद्धत्वात्साव्यवहारिक'प्रत्यक्षमुच्यते । तदुक्तं परीक्षामुखे३—

१ 'स्मृतिहेतुर्धारणा, सस्कार इति यावत्' लघी० स्वोपज्ञविवृ० का० ६ ।
ननु धारणाया कथं ज्ञानत्वम्, सस्काररूपत्वात् ? न च सस्कारस्य ज्ञान-
रूपतेति चेत्, तन्न, उक्तमेव पूर्वम्—'ईहा-धारणयोरपि ज्ञानात्मकत्वम्, तदु-
पयोगविशेषात्' इति । 'अस्य ह्यज्ञानरूपत्वे ज्ञानरूपस्मृतिजनकत्व न स्यात्,
न हि सत्ता सत्तान्तरमनुविशति' (प्रमाणमी० १-१-२६) । 'अवग्रहस्य ईहा
अवायस्य च धारणा व्यापारविशेष, न च चेतनोपादानो व्यापारविशेष.
अचेतनो युक्तोऽतिप्रसङ्गात्' (न्यायकुमु० पृ० १७३) । २ अवग्रहादीनाम् ।
३ विशुद्धबुद्धीनाम् । ४ अवग्रहादिचतुष्टयस्यापि इन्द्रियानिन्द्रियजन्यत्वेन
द्विविधत्व प्रदर्शयति तदेतदिति । ५ कथ्यते । ६ लोकस्य य समीचीनो
वाधारहित प्रवृत्ति-निवृत्तिरूपो व्यवहारस्तस्मिन् । ७ सव्यवहारप्रयोजनकं
सांव्यवहारिकम्—अपारमार्थिकमित्यर्थं ।

१ 'स एवेत्येव' इ प प्रतिपाठ । २ 'नैव' इति म प्रतिपाठ । ३ आ
म मु प्रतिषु 'परीक्षामुखे' इति पाठो नास्ति ।

“इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्त देशत साव्यवहारिकम्” (२-५) इति । इदं चामुख्यप्रत्यक्षम्, उपचारसिद्धत्वात् । वस्तुतस्तु^१ परोक्षमेव, मतिज्ञानत्वात् । कुतो नु खल्वेतन्मतिज्ञानं परोक्षमिति ? उच्यते— “आद्ये परोक्षम्” [तत्त्वार्थसू० १-११] इति सूत्रणात् । आद्ये मति-श्रुतज्ञाने परोक्षमिति हि सूत्रार्थः । उपचारमूल^२ पुनरत्र देशतो वैशद्यमिति कृतं विस्तरेण ।

[पारमार्थिकप्रत्यक्षं लक्षयित्वा तद्भेदानां प्ररूपणम्]

§ १३ सर्वतो विशद पारमार्थिकप्रत्यक्षम् । यज्ज्ञानं साक-
त्येन^३ स्पष्टं तत्पारमार्थिकप्रत्यक्षम्, मुख्यप्रत्यक्षमिति यावत् ।
'तद् द्विविधम्—विकलं सकलं च । तत्र कतिपयविषयं विकलम् ।
'तदपि द्विविधम्—अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं च^४ । तत्रावधिज्ञाना-
वरणक्षयोपशमाद्वीर्यान्तरायक्षयोपशमसहकृताज्जातं रूपिद्वय-
मात्रविषयमवधिज्ञानम्^५ । मनःपर्ययज्ञानावरण-वीर्यान्तरायक्षयोप-

१ ननु यदि प्रकृतं ज्ञानममुख्यतः प्रत्यक्षं तर्हि मुख्यतः किं स्यादित्यत आह वस्तुतस्तुति । २ इन्द्रियानिन्द्रियजन्यज्ञानस्यापचारतः प्रत्यक्षत्वकथने निमित्तम् । ३ सामस्त्येन । ४ पारमार्थिकप्रत्यक्षम् । ५ विकलमपि प्रत्यक्षम् । ६ अवधिः सीमा मर्यादा इति यावत् । स विषयो यस्य ज्ञानस्य तदवधि-ज्ञानम् । अत एवेदं ज्ञानं सीमाज्ञानमपि कथ्यते । 'अवायन्ति ब्रजन्तीत्य-वाया पुद्गलाः, तान् दधानि जानातीत्यवधिः' × × 'अवधानम् अवधिः । कोऽर्थः ? अथस्ताद्वहतरविषयग्रहणादवधिरुच्यते, देवाः खल्ववधिज्ञानेन

१ सूत्रभणनात् इति स प्रतिपाठः । २ 'चेति' पाठो स आमु प्रतिष्ठा ।

शमसमुत्थ परमनोगतार्थविषयं मनःपर्ययज्ञानम्' । मतिज्ञानस्ये-
वावधिमनःपर्यययोरवान्तरभेदाः^१ तत्त्वार्थराजवास्तिक-श्लोकवा-
स्तिकभाष्याभ्यामवगन्तव्याः^१ ।

मप्तमनरकपर्यन्तं पश्यन्ति । उपरि स्तोकं पश्यन्ति, निम्नविमानध्वजदण्ड-
पर्यन्तमित्यर्थः ।—तत्त्वार्थं वृ० ध्रु० १-६ । 'अवाग्धानात् (पुद्गलपरिज्ञा-
नात्) अवच्छिन्नविषयत्वाद्वा (रूपिविषयत्वाद्वा) अवधिः । सर्वार्थं० १-६ ।

१ परिकीयमनोगतोऽर्थो मन इत्युच्यते, साहचर्यात्तस्य पर्यवेक्षणं परि-
गमनं मनःपर्ययः । सर्वार्थं० १-६ । २ प्रभेदाः । ३ तदित्यम्—'अनुगा-
म्यननुगामिवर्द्धमानहीयमानावस्थिताऽनवस्थितभेदात् षड्विधोऽवधिः × ×
पुनरपरेऽवधेस्त्रयो भेदाः—देशावधिः, परमावधिः, सर्वावधिश्चेति । तत्र
देशावधिस्त्रेधा—जघन्य, उत्कृष्ट, अजघन्योत्कृष्टश्चेति । तथा परमा-
वधिरपि त्रिधा (जघन्य, उत्कृष्ट, अजघन्योत्कृष्टश्च) । सर्वावधिरवि-
कल्पत्वादेक एव । उत्प्रेषागुलासख्येयभागक्षेत्रो देशावधिर्जघन्य । उत्कृष्ट
कृत्स्नलोकः । तयोरन्तरानेऽसख्येयविकल्प अजघन्योत्कृष्टः । परमावधिर्ज-
घन्य एकप्रदेशाधिकलोकक्षेत्रः । उत्कृष्टोऽसख्येयलोकक्षेत्रः, अजघन्योत्कृष्टो
मध्यमक्षेत्रः । उत्कृष्टपरमावधिक्षेत्राद् बहिरसख्यातक्षेत्रं सर्वावधिः । वर्द्ध-
मान, हीयमान, अवस्थित, अनवस्थित, अनुगामी, अननुगामी, अप्रति-
पाती, प्रतिपातीत्येतेऽष्टौ भेदाः देशावधेर्भवन्ति । हीयमान-प्रतिपातिभेद-
वर्ज्या इतरे षड्भेदाः भवन्ति परमावधेः । अवस्थितोऽनुगाम्यननुगाम्यप्रति-
पातीत्येते चत्वारो भेदाः सर्वावधेः ।—तत्त्वार्थं वा० १, २२, ४ । 'अनुगाम्यननु-
गामी वर्द्धमानो हीयमानोऽवस्थितोऽनवस्थित इति षड्विकल्पोऽवधिः सप्रति-
पाताप्रतिपातयोरत्रैवान्तरभावात् । देशावधिः परमावधिः सर्वावधिरिति च
परमागमप्रसिद्धानां पूर्वोक्तयुक्त्या सम्भावितानामत्रोपसग्रहात् ।—तत्त्वार्थ-
श्लो० भा० १-२२-१० । 'स मनःपर्ययो द्वेधाः । कुतः ? सूत्रोक्तविकल्पात् ।
ऋजुमतिर्विपुलमतिरिति × × आद्यं ऋजुमतिमनःपर्ययस्त्रेधाः । कुतः ?
ऋजुमनोवावकायविषयभेदात् । ऋजुमनस्कृतार्थज्ञः, ऋजुवाक्कृतार्थज्ञः,

§ १४. सर्वद्रव्यपर्यायविषय सकलम् । 'तच्च 'घातिसघात-
निरवशेषघातन।समुन्मीलित केवलज्ञानमेव । "सर्वद्रव्यपर्यायेषु
केवलस्य'" [तत्त्वार्थसू० १-२६] इत्याज्ञापितत्वात् २ ।

§ १५ तदेवमवधि-मन पर्यय-केवलज्ञानत्रय सर्वतो वैशद्यात्
पारमार्थिकप्रत्यक्षम् । सर्वतो वैशद्य 'चात्ममात्रसापेक्षत्वात् ।

ऋजुकायकृतार्थश्चेति ।..... द्वितीयो विपुलमति षोढा भिद्यते । कुत ?
ऋजुवक्रमनोवाक्कायविषयभेदात् । ऋजुविकल्पा. पूर्वोक्ता, वक्रविकल्पाश्च
तद्विपरीता योज्या '—तत्त्वार्थवा० १, २३, ६-८ । एवमेव श्लोकवार्तिके
(१-२३) मन पर्ययभेदा प्रोक्ता ।

१ पारमार्थिकप्रत्यक्षमिति सम्बन्ध । २ सकलप्रत्यक्षम् । ३ घातिना
ज्ञानावरण-दर्शनावरण-मोहनीयान्तरायकर्मणा सघात समूहस्तस्य निर-
वशेषेण सामस्त्येन घातनात् क्षयात्समुन्मीलित जातमित्यर्थः । ४ 'सर्व-
ग्रहण निरवशेषप्रतिपत्त्यर्थम् । ये लोकालोकभिन्नास्त्रिकालविषया द्रव्य-
पर्याया अनन्ता, तेषु निरवशेषेषु केवलज्ञानविषयनिबन्ध इति प्रतिपत्त्यर्थं
सर्वग्रहणम् । यावौल्लोकालोकस्वभावोऽनन्तस्तावन्तोऽनन्तानन्ता यद्यपि
स्युस्तानपि जातुमस्य सामर्थ्यमस्तीत्यपरिमितमाहात्म्य केवलज्ञान वेदित-
व्यम् ।' तत्त्वार्थवा० १, २६, ६ । ५ विषयनिबन्ध (सम्बन्ध) इति शेषः ।
६ आत्मानमेवापेक्षयैतानि त्रीणि ज्ञानान्युत्पद्यन्ते, नेन्द्रियानिन्द्रियापेक्षा
अत्रास्ति । उक्तं च—'.....अन एवाक्षानपेक्षाऽञ्जनादिसंस्कृतचक्षुषो
यथाऽऽलोकानपेक्षा ।'—अष्टश० का० ३, 'न हि सर्वार्थं सकृदक्षसम्बन्ध
सम्भवति साक्षात्परम्परया वा । ननु चावधि-मन पर्ययज्ञानिनोर्देशतो
विरतव्यामोहयोरसर्वदर्शनयो कथमक्षानपेक्षा सलक्षणीया ? तदावरण-

१ म मु प्रत्यो 'घातनान्' इति पाठ । २ 'इत्यादिज्ञापितत्वात्' इति
व प प्रतिपाठ । ३ 'पारमार्थिक प्रत्यक्ष' इति म मु प्रतिपाठ ।

§ १६ 'नन्वस्तु केवलस्य पारमार्थिकत्वम् अवधि-मन पर्ययो-
योस्तु न युक्तम्, विकलत्वादिति चेत्, न', साकल्य-वैकल्ययोरत्र
विषयोपाधिकत्वात्' । तथा हि—सर्वद्रव्यपर्यायविषयमिति केवल
सकलप् । अवधि-मन पर्ययौ तु कतिपयविषयत्वाद्विकलौ । नैता-
वता तयो पारमार्थिकत्वच्युतिः' । केवलवत्तयोरपि वैशद्य स्व-
विषये साकल्येन समस्तीति तावपि पारमार्थिकावेव' ।

[अवध्यादित्रयस्यातीन्द्रियप्रत्यक्षत्वप्रतिपादनम्]

§ १७ 'कश्चिदाह—“अक्ष नाम चक्षुरादिकमिन्द्रियम्, तत्

क्षयोपशमातिशयवज्जात्स्वविषये परिस्फुटत्वादिति ब्रूम ।'—अष्टसं० पृ ५० ।

१ अवधिमन पर्ययो पारमार्थिकत्वाभावमाशङ्कते नन्विति । २ समा-
धत्ते नेति । अयं भाव —अत्र हि केवलस्य यत्मकलप्रत्यक्षत्वमवधिमन -
पर्ययोश्च विकलप्रत्यक्षत्वमुक्तं तद्विषयकृतम् । सकलरूप्यरूपिपदार्थविषयत्वेन
केवल सकलप्रत्यक्षमुच्यते, रूपिमात्रविषयत्वेन चावधिमन पर्ययौ विकलप्रत्य-
क्षौ कथ्येते । ततो न तयो पारमार्थिकत्वहानि । पारमार्थिकत्वप्रयोजकं हि
स्वविषये साकल्येन वैशद्यम्, तच्च केवलवत्तयोरपि विद्यत एवेति । ३
विषय उपाधिनिमित्तं योऽस्ती विषयोपाधिकौ विषयनिमित्तकौ तयोर्भाव-
स्त्वत्वं तस्मात् विषयोपाधिकत्वात् विषयनिमित्तकत्वादित्यर्थः । ४ पारमा-
र्थिकत्वाभावः । ५ एवकारेणापारमार्थिकत्वव्यवच्छेदः, तेन नापारमार्थिकौ
इति फलति । ६ 'अक्षमक्ष प्रतीत्योत्पद्यते इति प्रत्यक्षम्, अक्षाणि इन्द्रिया-
णि'—प्रशस्त० भा० पृ ६४ । 'अक्षमक्ष प्रति वर्तते इति प्रत्यक्षम्'—
न्यायप्र० पृ ७ । ये खलु 'इन्द्रियव्यापारजनित प्रत्यक्ष—अक्षमक्ष प्रति
यद्वर्तते तत्प्रत्यक्षमित्यभ्युपगमात्' (सर्वार्थ० १-१२) इति प्रत्यक्षलक्षण-
मामनन्ति तेषामियं शङ्का, ते च वैशेषिकादयः । ७ इन्द्रियमाश्रित्य ।

प्रतीत्य 'यदुत्पद्यते तदेव प्रत्यक्षमुचितम्, नान्यत्' []
 इति, 'तदसत्, आत्ममात्रसापेक्षाणामवधिमनःपर्ययकेवलाना-
 मिन्द्रियनिरपेक्षाणामपि प्रत्यक्षत्वाविरोधात् । स्पष्टत्वमेव हि
 प्रत्यक्षत्वप्रयोजकं नेन्द्रियजन्यत्वम्' । अत एव 'हि मतिश्रुतावधि-
 मन पर्ययकेवलाना ज्ञानत्वेन 'प्रतिपन्नाना मध्ये "आद्ये परोक्षम्"
 [तत्त्वार्थसू० १-११] "प्रत्यक्षमन्यत्" [तत्त्वार्थसू० १-१२] इत्या-
 द्ययोर्मतिश्रुतयोः परोक्षत्वकथनमन्येषा त्ववधिमनःपर्ययकेवलाना
 'प्रत्यक्षत्ववाचोयुक्ति ।

§ १८ कथं पुनरेतेषां प्रत्यक्षशब्दवाच्यत्वम् ? इति चेत्,
 'रूढित' इति ब्रूम ।

१ यज्ज्ञानम् । २ नेन्द्रियनिरपेक्षम्, तथा च नावध्यादित्रय प्रत्यक्ष-
 मिति शङ्कितुराशय । ३ तदयुक्तम् । ४ प्रत्यक्षताया निबन्धनम् । ५ यतो
 हि 'यदि इन्द्रियनिमित्तमेव ज्ञान प्रत्यक्षमिष्यते, एव सत्याऽऽप्तस्य प्रत्यक्ष-
 ज्ञान न स्यात् । न हि तस्येन्द्रियपूर्वोऽर्थाधिगम ।—सर्वार्थ० १-१२ ।
 ६ स्पष्टत्वस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजकत्वादेव, यत एव स्पष्टत्व प्रत्यक्षत्वप्रयोजक
 तत एव इत्यर्थः । ७ अम्युपगतानामवगतानामिति यावत् । ८ प्रत्यक्षत्व-
 प्रतिपादनं सङ्गतं सूत्रकाराणाम् । यदाह 'अकलङ्कदेवोऽपि 'आद्ये परोक्षमपर
 प्रत्यक्षं प्राहुराज्जमम् ।'—न्यायवि० का० ४७४ । ९ अवधिमनःपर्यय-
 केवलानाम् । १० कथनयोग्यता, व्यपदेश इति यावत् । ११ अक्षमक्षं प्रति
 यद्वर्तते तत्प्रत्यक्षमितीमं प्रत्यक्षशब्दस्य व्युत्पत्त्यर्थमनाश्रित्यार्थसाक्षात्कारि-
 त्वरूपप्रवृत्तिनिमित्तसद्भावात् । 'अक्षाश्रितत्वं च व्युत्पत्तिनिमित्तं शब्दस्य
 (प्रत्यक्षशब्दस्य), न तु प्रवृत्तिनिमित्तम् । अनेन त्वक्षाश्रितत्वेन एकार्थ-
 समवेतमर्थसाक्षात्कारित्वं लक्ष्यते तदेव च शब्दस्य (प्रत्यक्षशब्दस्य) प्रवृत्ति-

१ १६. अथवा' अक्षणोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा, तन्मात्रापेक्षोत्पत्तिक प्रत्यक्षमिति 'किमनुपपन्नम्? तर्हि इन्द्रिय-जन्यमप्रत्यक्ष प्राप्तमिति चेत्; हन्त विस्मरणशीलत्व वत्सस्य' । अवोचाम खल्वौपचारिक प्रत्यक्षत्वमक्षजज्ञानस्य' । ततस्तस्या-^१ प्रत्यक्षत्वं काम' प्राप्नोतु, का नो' हानि । 'एतेन "अक्षेभ्यः

निमित्तम् । ततश्च यत्किञ्चिदर्थस्य साक्षात्कारिज्ञानं तत्प्रत्यक्षमुच्यते । यदि चाक्षाश्रितत्वमेव प्रवृत्तिनिमित्तं स्यादिन्द्रियज्ञानमेव प्रत्यक्षमुच्येत, न मानसादि, यथा गच्छतीति गौ इति गमनक्रियाया व्युत्पादितोऽपि गोशब्दो गमनक्रियोपलक्षितमेकार्थसमवेतं गोत्वं प्रवृत्तिनिमित्तीकरोति तथा च गच्छति अगच्छति च गवि गोशब्द सिद्धो भवति'—**न्यायबिन्दुटी०** पृ० ११ । तथा प्रकृतेऽपि अक्षजन्येऽक्षजन्ये च ज्ञाने प्रत्यक्षशब्दः प्रवर्तते । अतो युक्तमेवावध्यादित्रयाणामिन्द्रियनिरपेक्षाणामपि प्रत्यक्षशब्दवाच्यत्वम्, स्पष्टत्वापरनामार्थसाक्षात्कारित्वस्य तत्र प्रवृत्तिनिमित्तसद्भावादिति भावः ।

१ यद्ययमाग्रहं स्याद्यद्युत्पत्तिनिमित्तेनैव भाव्यमिति तदा तदप्याह अथवेति । यथोक्तं श्रीप्रभाचन्द्र^२ रवि—'यदि वा, व्युत्पत्तिनिमित्तमप्यत्र विद्यत एव । तथा हि—अक्षशब्दोऽयमिन्द्रियवत् आत्मन्यपि वर्तते, अक्षणोति व्याप्नोति जानातीति अक्ष आत्मा इति व्युत्पत्तेः । तमेव क्षीणोपशान्तावरण क्षीणावरण वा प्रति नियतस्य ज्ञानस्य प्रत्यक्षशब्दातिशयता सुघटैव ।'—**न्यायकु०** पृ० २६ । २ नायुक्तमिति भावः । ३ बालस्य, विस्मरणशील-प्रायो बाल एव भवति, अत उक्तं वत्सस्येति । ४ इन्द्रियजन्यज्ञानस्य । ५ इन्द्रियजज्ञानस्य । ६ यथेष्टम् । ७ अस्माकम्—जैनानाम् । ८ 'अक्षमक्ष प्रतीत्य यदुत्पद्यते तत्प्रत्यक्ष' इति, 'अक्षमक्ष प्रति वर्तते इति प्रत्यक्षम्' इति वा प्रत्यक्षलक्षणनिरसनेन ।

१ आ प्रतौ 'किमनुपपन्नम्' इति पाठो नास्ति ।

परावृत्त' परोक्षम्" [] इत्यपि 'प्रतिविहितम्, अवै-
शद्यस्यैव परोक्षलक्षणत्वात्' ।

§ २० 'स्यादेतत् अतीन्द्रिय प्रत्यक्षमस्तोत्यतिसाहसम्,
'असम्भावितत्वात् । यद्यसम्भावितमपि कल्प्येत, गगनकुसुमा-
दिकमपि कल्प्य स्यात्, न। स्यात्, गगनकुसुमादेऽप्रसिद्धत्वात्,
'अतीन्द्रियप्रत्यक्षस्य तु प्रमाणसिद्धत्वात् । तथा हि—केवलज्ञान
तावत्किञ्चिज्ज्ञाना कपिलादीनामसम्भवदप्यर्हतं सम्भवत्येव ।
सर्वज्ञो हि स भगवान् ।

१ व्यावृत्त रहितमति यावत् । 'अक्षेभ्यो हि परावृत्त परोक्षम्—
तत्त्वार्थश्लो० पृ० १८३ । २ निरस्तम् । ३ यदाहाऽकलङ्कदेवः—'इनरम्य
(अविशदनिर्भासिनो ज्ञानम्य) परोक्षता'—तृषी० स्वी० वि० का ३ ।
४ अतीन्द्रियप्रत्यक्षाभावमाशङ्कते स्यादेतदिति । ५ लोके खलु इन्द्रियैरुत्पन्न-
मेव ज्ञान प्रत्यक्षमुच्यते प्रसिद्धं च, नत्विन्द्रियनिर्गपेक्षम्, तदन्तरेण तदुत्पत्ते-
रसम्भवादिति भावः । ६ इन्द्रियनिर्गपेक्षस्यापि प्रत्यक्षज्ञानम्योत्पत्तेः सम्भ-
वात् । न हि सूक्ष्मान्तरितदूरार्थविषयक ज्ञानमिन्द्रियैः सम्भवति, तेषां
मन्निहितदेशविषयकत्वात्सम्बद्धवर्तमानार्थग्राहकत्वाच्च, 'सम्बद्धं वर्तमानं
च शृङ्ग्यते चक्षुरादिना' (मी० श्लो० सू० ४ श्लो० ८६) इति भावक-
वचनान् । न च तज्ज्ञानं प्रत्यक्षमेव नास्ति, चोदनाप्रभवत्वात् । 'चोदना
हि भूतं भवन्तं भविष्यन्तं विप्रकृष्टमित्येवजातीयकमर्थमवगमयितुमल-
पुरुषविशेषान्' (शावर्भा० १-१-२) इति वाच्यम्, तज्ज्ञानस्यावैशद्येन
परोक्षत्वात् । न हि शब्दप्रभव ज्ञानं विशद साक्षाद्रूपं च । प्रत्यक्षज्ञानं
तु विशद साक्षाद्रूपं च । अत एव तयोः साक्षात्त्वेनासाक्षात्त्वेन भेदः ।

१ आ प्रती 'इति चेन्न' इति पाठः । २ म म् प्रत्यो 'गगनकुसुमादि' पाठः ।

[प्रासङ्गिकी सर्वज्ञसिद्धि]

§ २१ 'ननु सर्वज्ञत्वमेवाप्रसिद्ध किमुच्यते' सर्वज्ञोऽहंमिति, क्वचिदप्यप्रसिद्धस्य' विषयविशेषे' व्यवस्थापयितुमशक्तेरिति चेत्, न, सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः कस्यचित्प्रत्यक्षा, अनुमेयत्वात्, अग्न्यादिवत्, इत्यनुमानात्सर्वज्ञत्वसिद्धे । तदुक्त 'स्वामिभिर्महाभाष्यस्यादावाप्तमोमांसाप्रस्तावे'—

सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः प्रत्यक्षा कस्यचिद्यथा ।

अनुमेयत्वतोऽग्न्यादिरिति सर्वज्ञसंस्थिति ॥

[का० ५] इति । ।

§ २२ सूक्ष्मा' स्वभावविप्रकृष्टा परमाण्वादयः, 'अन्तरिताः कालविप्रकृष्टा रामादयः, दूरा^२ देशविप्रकृष्टा मेवादयः । एते

तथा चोक्त समन्तभद्रस्वामिभिः—'स्याद्वादकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रकाशने । भेद साक्षादसाक्षाच्च ...' आप्तमी० १०५ । सम्भवति च सूक्ष्मादीनां साक्षाद्रूपज्ञानम् । साक्षात्कृतेरेव सर्वद्रव्यपर्यायान् परिच्छिनत्ति (केवलाख्येन प्रत्यक्षेण केवली), नान्यतः (नागमात्) इति' (अष्टश० का० १०५) इति वचनात् । अतोऽतीन्द्रिय प्रत्यक्षमस्तीति युज्यते ।

१ सर्वज्ञाभाववादी मीमांसकश्चावाकश्चात्र शङ्कते नन्विति । २ भवता जैनेन । ३ कपिलादीनां मध्ये कस्मिंश्चिदपि अप्रतीतस्य सर्वज्ञत्वस्य । ४ व्यक्तिविशेषे अर्हति । ५ समन्तभद्राचार्ये । ६ देवागमाभिधान-मीमांसाप्रकरणे । ७ व्यवहिता कालापेक्षेत्यर्थः ।

१ ब म मु प्रतिषु 'इति' पाठो नास्ति । २ म मु प्रत्यो 'दूरार्था' पाठः ।

स्वभावकालदेशविप्रकृष्टा. पदार्था धर्मित्वेन विवक्षिता । तेषा
कस्यचित्प्रत्यक्षत्व साध्यम् । 'इह प्रत्यक्षत्व प्रत्यक्षज्ञानविषयत्वम्,
विषयिधर्मस्य' विषयेऽप्युपचारोपपत्ते । अनुमेयत्वादिति हेतु ।
अग्न्यादिदृष्टान्त । अग्न्यादावनुमेयत्व कस्यचित्प्रत्यक्षत्वेन सहो-
पलब्ध परमाण्वादावपि कस्यचित्प्रत्यक्षत्व साध्यत्येव । न चाण्वा-
दावनुमेयत्वमसिद्धम् ।, 'सर्वेषामप्यनुमेयमात्रे' विवादाभावात् ।

१ २२ 'अस्त्वेव सूक्ष्मादीना प्रत्यक्षत्वसिद्धिद्वारेण कस्यचि-
दशेषविषय प्रत्यक्षज्ञानम् । तत्पुनरतीन्द्रियमिति कथम् ? इत्थम्—
यदि 'तज्ज्ञानमैन्द्रियिक' स्यात् अशेषविषय न स्यात्, इन्द्रियाणा
स्वयोग्यविषय एव ज्ञानजनकत्वशक्ते । सूक्ष्मादीना च 'तदयोग्य-

१ अत्रानुमाने । २ ज्ञानधर्मस्य प्रतिभासस्य, अयमाशय — 'सूक्ष्मादया
कस्यचित्प्रत्यक्षा' इत्यत्र सूक्ष्मादीना यत्प्रत्यक्षत्वमुक्त तद्धि प्रत्यक्षज्ञान-
वृत्तिर्धर्मो न तु सूक्ष्मादिपदार्थवृत्तिस्तत्कथं सूक्ष्मादीना प्रत्यक्षत्वप्रतिपादन
श्रीस्वामिसमन्तभद्राचार्याणां सङ्गतम् ? अस्वेद समाधानम्—प्रत्यक्षत्वमत्र
प्रत्यक्षज्ञानविषयत्व विवक्षितम्, तथा च सूक्ष्मादीना प्रत्यक्षज्ञानविषयत्वे-
नोपचारतस्तेषां प्रत्यक्षत्वमुक्त 'घट प्रतिभासते, पट प्रतिभासते, घटज्ञानम्,
पटज्ञानम्' इति भवति हि व्यवहारो न च घटस्य प्रतिभास पटस्य वा
प्रतिभास, तस्य ज्ञानधर्मत्वात् । एव न घटस्य ज्ञान पटस्य वा ज्ञानम्,
तस्यात्मनिष्ठत्वेन घटपटादिनिष्ठत्वासम्भवात्, आत्मनो हि तद् गुणस्तथापि
तथा व्यवहारो भवत्येव । एव प्रकृतेऽपि बोध्यम् । ३ वादिप्रतिवादिनाम् ।
४ अण्वादेरनुमानविषयतायाम् । ५ पुनरपि अतीन्द्रियप्रत्यक्षाभावमाशङ्कते
अस्त्वेवमिति । ६ सर्वज्ञज्ञानम् । ७ इन्द्रियजम् । ८ इन्द्रियायोग्यविषय-
त्वात्, न हीन्द्रियाणि सकृत्सर्वार्थेषु ज्ञानमुपजनयितुमलम्, सम्बद्धवर्तमानार्थ-

१ म मु प्रत्यो 'प्रसिद्ध' पाठ ।

त्वादिति । तस्मात्सिद्ध तदशेषविषय ज्ञानमनैन्द्रियकमेव' इति । ।

विषयत्वात् । किञ्च, इन्द्रियाणि सकृत्सर्वार्थसाक्षात्करणे बाधकान्येव आवरणनिबन्धनत्वात् । तदुक्तम्—‘भावेन्द्रियाणामावरणनिबन्धनत्वात् । कात्स्न्यतो ज्ञानावरणसक्षये हि भगवानतीन्द्रियप्रत्यक्षभाक् सिद्धः । न च सकलावरणसक्षये भावेन्द्रियाणामावरणनिबन्धनाना सम्भवः, कारणाभावे कार्यानुपपत्तेः’ अष्टसं पृ० ४५ । श्रीमाणिक्यनन्दाप्याह—‘सावरणत्वे करणजन्यत्वे च प्रतिबन्धसम्भवात्’ परीक्षा० २-१३ । अकलङ्कदेवैरप्युक्तम्—

कथञ्चित् स्वप्रवेशेषु स्यात्कर्मपटलाच्छता ।

ससारिणां तु जीवानां यत्र ते चक्षुरादयः ॥

साक्षात्कर्तुं विरोधः कः सर्वथाऽऽवरणात्यये ? ।

सत्यमर्थं तथा सर्वं यथाऽभूद्वा भविष्यति ॥’

न्यायवि० ३६१, ३६२ ।

अथ ‘न कश्चिद्भूवभूदतीन्द्रियप्रत्यक्षभागुपलब्धो यतो भगवास्तथा सम्भाव्यते, इत्यपि न शङ्का श्रेयसी, तस्य भवभूता प्रभुत्वात् । न हि भव-भूत्साम्ये दृष्टो धर्मः सकलभवभूत्प्रभौ सम्भावयितुं शक्यः, तस्य ससारिजन-प्रकृतिमभ्यतीतत्वात्’ (अष्टसं पृ० ४५) । कथं ससारिजनप्रकृतिमभ्य-तीतोऽसौ ? इत्यत आह—

मानुषीं प्रकृतिमभ्यतीतवान् देवतास्वपि च देवता यतः ।

तेन नाथ परमासि देवता श्रेयसे जिनवृष प्रसीद नः ॥

स्वयभूस्तोत्र का० ७५ ।

तनस्तदशेषविषय ज्ञानमतीन्द्रियमेव, अशेषविषयत्वान्यथानुपपत्तेरिति ध्येयम् । प्रत्यक्ष विशदज्ञानात्मक ‘प्रत्यक्षत्वात्’ इति वत् ‘विशेष धर्मिण कृत्वा सामान्य हेतु ब्रुवता दोषासम्भवात्’ (प्रमाणप० पृ० ६७) ।
१ इन्द्रियेभ्यो निष्क्रान्तम्—अतीन्द्रियमित्यर्थः ।

। म म ‘अतीन्द्रियकमेव’ इति पाठः ।

अस्मिन् चार्थे सर्वेषां सर्वज्ञवादिनां विवादः । यद्वाह्या^१ अप्याहुः^२
—“अदृष्टादयः कस्यचित्प्रत्यक्षा प्रमेयत्वात् ।” [] इति ।

[सामान्यतः प्रसिद्धस्य सावश्यकस्याहंति प्रसाधनम्]

१२४ नन्वस्त्वेवमशेषविषयसाक्षात्कारित्वलक्षणमतीन्द्रिय-
प्रत्यक्षज्ञानम्, तच्चाहंति इति कथम् ? कस्यचिदिति सर्वनाम्नः
सामान्यज्ञापकत्वादिति चेत्, सत्यम्, ‘प्रकृतानुमानात्सामान्यतः
सर्वज्ञत्वसिद्धिः । अहंते^३ एतदिति । पुनरनुमानान्तरात्^४ । तथा हि—
अहंते सर्वज्ञो भवितुमर्हति, निर्दोषत्वात्, यस्तु न सर्वज्ञो नासौ
निर्दोषः, यथा रथ्यापुरुष इति^५ केवलव्यतिरेकलिङ्गकमनुमानम् ।

१ विषये, अनुमेयत्वादिहेतुना सूक्ष्मादीनां कस्यचित्प्रत्यक्षत्वसाधने
इति यावत् । २ जैनतरा नैयायिकादयः । ३ यथा हि—स्वर्गादयः कस्य-
चित्प्रत्यक्षा^६ वस्तुत्वादागमविषयत्वात्, यद्वस्तु यच्च कस्यने तत्कस्य-
चित्प्रत्यक्षं भवति, यथा घटादि—न्यायवा० १-१-७, ‘धर्मं कस्यचित्प्रत्यक्षं
प्रमेयत्वात् वासोवदिति, यस्य प्रत्यक्षं मयोगी’—प्रमाणसं० पृ० ६ ।
४ अदृष्टशब्देन पुण्यपापद्वयमुच्यते, अदृष्टमादिर्येषां ते अदृष्टादयः पुण्यपापा-
दयोऽतीन्द्रियार्थाः । ५ ‘सूक्ष्मान्तर्गतादृष्टार्थाः कस्यचित्प्रत्यक्षा अनुमेयत्वात्’
इत्यस्मादनुमानात् । ६ सर्वज्ञत्वम् । ७ वक्ष्यमाणादयस्मादनुमानात् ।
८ अनुमानान्तरमेव प्रदर्शयति तथा हीति । ९ व्यतिरेकव्याप्तिकालिङ्गात्
यदनुमानं क्रियते तद्व्यतिरेकलिङ्गकानुमानमुच्यते । माध्याभावे साधना-
भावप्रदर्शनं व्यतिरेकव्याप्तिः । तथा च प्रकृतेऽनुमाने सर्वज्ञत्वरूपमाध्याभावे
निर्दोषत्वरूपसाधनाभावः प्रदर्शितः । तत इदं व्यतिरेकलिङ्गकानुमानम् ।
नन्वाशुबोधजनकमन्वयिनिङ्गकमेवानुमानं वाच्यम्, न केवलव्यतिरेकि-

१ ‘एव तदिति’ इति च प्रतिपाठः ।

§ २५ आवरणरागादयो दोषास्तेभ्यो निष्क्रान्तत्व हि निर्दोष-
त्वम् ।^१ तत्त्वतु सर्वज्ञत्वमन्तरेण^२ नोपपद्यते, किञ्चिज्ज्ञस्यावरणा-
दिदोषरहितत्वविरोधात् । ततो निर्दोषत्वमर्हति विद्यमान सार्वश्य
साधयत्येव । निर्दोषत्व पुनरर्हत्परमेष्ठिनि युक्ति-शास्त्राविरोधि-
वाक्त्वात्सिद्धयति । युक्ति-शास्त्राविरोधिवाक्त्व च^३ 'तदभिमतस्य
मुक्ति-ससारतत्कारण[त]त्वस्थानेकधर्मात्मकचेतनाचेतन^२तत्त्व-
स्य च^३ 'प्रमाणाबाधितत्वात्सुव्यवस्थितमेव ।

लिङ्गकम्, तस्य वक्रत्वेनाशु बोधजनकत्वाभावात् 'ऋजुमार्गेण सिद्धयन्त को
हि वक्रेण साधयेत्' (वैशे० सूत्रोप० २-१-१) इति वचनात् । किञ्च,
व्यतिरेकिणि लिङ्गिनि बहूनि दूषणानि सम्भवन्ति । तथा हि—

'साध्याप्रसिद्धिर्वैषम्यं व्यर्थतोपनयस्य च ।

अन्वयेनैव सिद्धिश्च व्यतिरेकिणि दूषणम् ॥'

—वैशे० सूत्रोप० २-१-१ इति ।

ततो न तल्लिङ्गकमनुमान युक्तमिति चेत्, न, व्याप्तिमद्व्यतिरेकि-
णोऽपि लिङ्गस्यान्वयिवदाशुबोधजनकत्वात् । व्याप्तिशून्यस्य तूभयस्याऽप्य-
गमकत्वात् । अत एवान्तर्व्याप्त्यैव सर्वत्र साध्यसिद्धेरभ्युपगमात्स्याद्वादिभि ।
यदुक्तम्—'बहिर्व्याप्तिमन्तरेणान्तर्व्याप्त्या सिद्धम् । यत इयमेवान्यत्रापि
प्रधाना' आप्तमी० बृ० ६ । सा च प्रकृते केवलव्यतिरेकिलिङ्गकानुमानेऽपि
विद्यत एव । ततो नोक्तदोष ।

१ निर्दोषत्वम् । २ अर्हदभिमतस्य । ३ प्रमाणेन बाधितुमशक्यत्वात् ।
तथा हि—तत्र तावद्भूगवतोऽभिमत मोक्षतत्त्व न प्रत्यक्षेण बाध्यते, तस्य
तदविषयत्वेन तद्बाधकत्वायोगात् । नाऽप्यनुमानेन 'नास्ति कस्यचिन्मोक्ष ,

१ आ म मु 'सर्वज्ञमन्तरेण' पाठः । २ आ म मु प्रतिषु 'चेतनाचेत-
नात्मक' पाठः । ३ आ म प मु प्रतिषु 'च' पाठो नास्ति ।

§ २६. 'एवमपि सर्वज्ञत्वमर्हत् एवेति कथम् ? कपिलादीना-
मपि सम्भाव्यमानत्वादिति चेत्, उच्यते—कपिलादयो न सर्वज्ञाः
सदोषत्वात् । सदोषत्व तु तेषां न्यायागमविरुद्धभाषित्वात् । 'तच्च
'तदभिमतमुक्त्यादितत्त्वस्य सर्वथैकान्तस्य' च 'प्रमाणबाधित-

सदुपलम्भकप्रमाणपञ्चकाविषयत्वात्, कूर्मरोमादिवत्' इत्यादिरूपेण, तस्य
मिथ्यानुमानत्वात्, मोक्षस्यानुमानागमाभ्यामस्तित्वव्यस्थापनात् । तद्यथा—
'क्वचिदात्मनि दोषावरणयोनिश्लेषा हानिर्गति, अतिशयनात् क्वचित्
कनकपाषाणादौ किट्टिमादिमलक्षयवत्' इत्यनुमानात्सकलकर्मक्षयस्वभावस्य
मोक्षस्य प्रसिद्धे । 'बन्धहेत्वभाव-निर्जराभ्या कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्ष'
इत्यागमाच्च तत्सिद्धे । तथा मोक्षकारणतत्त्वमपि न प्रमाणेन बाध्यते,
प्रत्यक्षतोऽकारणकमोक्षाप्रतीतेस्तेन तद्बाधनायोगात् । नाऽप्यनुमानेन, तस्य
मोक्षकारणस्यैव प्रसाधकत्वात् । सकारणको मोक्ष प्रतिनियतकालादित्वात्
पटादिवदिति । तस्याकारणकत्वे सर्वदा सर्वत्र तत्सद्भावप्रसङ्गः स्यात्,
परापेक्षारहितत्वात् । आगमेनापि मोक्षकारणतत्त्व न बाध्यते, प्रत्युत तस्य
तत्साधकत्वात् । 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्ग' (तत्त्वार्थसू० १-१)
इति वचनात् । एव ससारतत्त्व ससारकारणतत्त्वमनेकान्तात्मकवस्तुतत्त्व च
प्रमाणेनाबाध्यमान बोद्धव्यमिति संक्षेपः । विस्तरतस्त्वष्टसहस्रधा (देवा-
गमालङ्कारे) विद्यानन्दस्वामिभिर्निरूपितम्

१ निर्दोषत्वेन हेतुना अर्हत् सर्वज्ञत्वसिद्धावपि । २ न्यायोऽनुमानम्,
आगम शास्त्रम्, ताभ्या विरुद्धभाषिणो विपरीतवादिन, तेषा भावस्तत्त्व
तस्मात् । 'ये न्यायागमविरुद्धभाषिणस्ते न निर्दोषा, यथा दुर्वैद्यादयः,
तथा चान्ये कपिलादयः' अष्टस० पृ० ६६ । ३ न्यायागमविरुद्धभाषित्व
च । ४ कपिलाद्यभिमतमुक्तिससारतत्कारणतत्त्वस्य । ५ नित्याद्येकान्तस्य ।
६ प्रमाणेन बाध्यत्वात्, तद्यथा—कपिलस्य तावत् 'तदा दृष्टुं स्वरूपेऽव-

त्वात् । 'तदुक्त' स्वामिभिरेव—

'स त्वमेवासि निर्दोषो युक्ति-शास्त्राविरोधिवाक् ।

अविरोधो 'यदिष्ट ते 'प्रसिद्धेन न 'बाध्यते ॥

स्थानम्' (योगसू० १-३) स्वरूपे चैतन्यमात्रेऽवस्थानमात्मनो मोक्ष इत्यभिमतम्, तत्प्रमाणेन बाध्यते, चैतन्यविशेषेऽनन्तज्ञानादौ स्वरूपेऽवस्थानस्य मोक्षत्वप्रसाधनात् । न हि अनन्तज्ञानादिकमात्मनोऽस्वरूप सर्वज्ञत्वादिविरोधात् । अथ सर्वज्ञत्वादि प्रधानस्य स्वरूपम्, नात्मन इति चेन्न, तस्या-चेतनत्वान्न सर्वज्ञत्वादि तत्स्वरूपम्, आकाशवत् । ज्ञानादयश्च नाचेतनधर्मा, स्वसवेदनस्वरूपत्वादनुभववदिति न चैतन्यमात्रेऽवस्थान मोक्ष, अपि त्वनन्तज्ञानादिचैतन्यविशेषेऽवस्थानस्य मोक्षत्वप्रतीते । एनेन बुद्ध्यादिगुणोच्छेदो मोक्ष इति वंशेषिकाः, अनन्तमुखमेव मुक्तस्य न ज्ञानादिकमित्यानन्दैकस्वभावाभिव्यक्तिर्मोक्ष इति वेदान्तिनः, निरास्रवचिनसन्तत्युत्पादो मोक्ष इति बौद्धाः, तेषा सर्वेषामपि मोक्षतत्त्व प्रमाणेन बाधित ज्ञेयम्, अनन्तज्ञानादिस्वरूपोपलब्धेरेव मोक्षत्वसिद्धे । एवमेव कपिलादिभिर्भाषित मोक्षकारणतत्त्व ससारतत्त्व ससारकारणतत्त्व च न्यायागमविरुद्ध बोद्धव्यम् । इत्यष्टसहस्रया सक्षेपो विस्तरतस्तु तत्रैव दृष्टव्यः ।

१ प्रकरणसार. स्वोक्तमेव समन्तभद्राचार्यस्य कथनेन सह सङ्गमयति तदुक्तमिति । २ समन्तभद्राचार्ये । ३ 'प्रमाणबलात् सामान्यतो य सर्वज्ञो बीतरागश्च सिद्धः स त्वमेवाहंन्, युक्तिशास्त्राविरोधिवाक्त्वात्, यो यत्र युक्तिशास्त्राविरोधिवाक् स तत्र निर्दोषो दृष्टो, यथा क्वचिद् व्याध्युपशमे भिषग्वरः । युक्तिशास्त्राविरोधिवाक् च भगवान् मुक्तिससारतत्कारणेषु, तस्मान्निर्दोष इति' अष्टस० पृ० ६२ । अविरोधश्च, यस्मादिष्ट मोक्षादिकं तत्त्व ते प्रसिद्धेन प्रमाणेन न बाध्यते । तथा हि—'यत्र यस्याभिमत तत्त्व प्रमाणेन न बाध्यते स तत्र युक्तिशास्त्राविरोधिवाक् यथा रोगस्वास्थ्यतत्कारणतत्त्वे भिषग्वरः, न बाध्यते च भगवतोऽभिमत मोक्षससारतत्कारण-

तत्त्वम्, तस्मात्तत्र त्व युक्तिशास्त्राविरोधिवाक् इति विषयस्य (भगवतो मुक्त्यादितत्त्वस्य) युक्तिशास्त्राविरोधित्वसिद्धेर्विषयिण्या भगवद्वाचो युक्ति-शास्त्राविरोधित्वसाधन (समर्थित प्रतिपत्तव्यम्)'—अष्टस० पृ० ७२ ।

ननु इष्ट इच्छाविषयीकृतमुच्यते, इच्छा च वीतमोहस्य भगवत कथं सम्भवति? तथा च नासौ युक्तिशास्त्राविरोधिवाक्, तन्न, इष्ट मत् शासनमित्युपचर्यते, तथा च उपचारेण सयोगिध्यानवत्तदभ्युपगमे दोषाभा-वात् । अनुपचारतोऽपि भगवतोऽप्रमत्तेच्छास्वीकारे न दोषः । तदुक्तम्—

अप्रमत्ता विवक्षेय अन्यथा नियमात्पयात् ।

इष्टं सत्यं हितं वस्तुमिच्छा दोषवती कथम् ?॥

—न्यायवि० का० ३५६

वस्तुतस्तु भगवतो वीतमोहत्वान्मोहपरिणामरूपाया इच्छायास्तत्रा-सम्भवात् । 'तथा हि—नेच्छा सर्वविदः शासनप्रकाशननिमित्तं प्रणष्टमोह-त्वात् । यस्येच्छा शासनप्रकाशननिमित्तं न स प्रणष्टमोहो यथा किञ्चिज्ज्ञः, प्रणष्टमोहश्च सर्ववित्प्रमाणतः साधितस्तस्मान्न तस्येच्छा शासनप्रकाशन-निमित्तम् ।' अष्टस० पृ० ७२ । न चेच्छामन्तरेण वाक्प्रवृत्तिर्न सम्भव-तीति वाच्यम्, नियमाभावात् । 'नियमाभ्युपगमे सुषुप्त्यादावपि निरभिप्राय-प्रवृत्तिर्न स्यात् । न हि सुषुप्ती गोत्रस्वलनादी वाग्व्यवहारादिहेतुरिच्छास्ति' अष्टस० पृ० ७३, ततो न वाक्प्रवृत्तेरिच्छापूर्वकत्वनियमः, तस्य सुषुप्त्यादिना व्यभिचारात्, अपि तु 'चैतन्य-करणपाटवयोरेव साधकतमत्वम्' (अष्टस०, अष्टस० पृ० ७३) वाक्प्रवृत्तौ, सवित्करणपाटवयोः सत्त्वे एव वाक्प्रवृत्तेः सत्त्वं तदभावे चासत्त्वम् । 'तस्माच्चैतन्यं करणपाटवं च वाचो हेतुरेव निय-मतो न विवक्षा, विवक्षामन्तरेणापि सुषुप्त्यादौ तद्दर्शनात्' । किञ्च, इच्छा वाक्प्रवृत्तिहेतुर्न 'तत्प्रकर्षाप्रकर्षानुविधानाभावाद् बुद्ध्यादिवत् । न हि यथा बुद्धेः शक्तेर्यत्र प्रकर्षो वाण्याः प्रकर्षोऽपकर्षो वाऽपकर्षः प्रतीयते तथा दोषजाते (इच्छायाः) अपि, तत्प्रकर्षो वाचोऽपकर्षात् तदपकर्षो एव तत्प्रकर्षात्,

'त्वन्मनामृतवाह्याना सर्वथैकान्तवादिनाम् ।

आप्ताभिमानदग्धाना स्वेष्ट दृष्टेन बाध्यते॥[आप्तमी का.६-७]

यतो वक्तुर्दोषजानि (इच्छा) अनुमीयेत' । × × × 'विज्ञानगुणदोषा-
भ्यामेव वाग्वृत्तेर्गुणदोषवत्ता व्यवनिष्ठे, न पुनर्विवक्षातो दोषजातेर्वा ।
तदुक्तम्—

विज्ञानगुणदोषाभ्या वाग्वृत्तेर्गुणदोषता ।

बाध्यन्तो वा न वक्तारः शास्त्राणा मन्दबुद्धयः ॥अष्टसं०पृ० ७३ ।

अन्यच्चोक्तम्—

विवक्षामन्तरेणापि वाग्वृत्तिर्जातु वीक्ष्यते ।

बाध्यन्तो वा न वक्तारः शास्त्राणां मन्दबुद्धयः ॥

प्रज्ञा येषु पटीयस्य प्रायो वचनहेतवः ।

विवक्षानिरपेक्षास्ते पुरुषार्थ प्रचक्षते ॥

—न्यायवि० ३५४-५५ ।

४ तत्र साधकत तत्रेष्ट शासन मतमिति । ५ प्रमाणेन अनित्यत्वा-
द्येकान्तधर्मेण वा । ६ अनेकान्तात्मक तत्रेष्ट तत्त्व नानित्यत्वाद्येकान्त-
धर्मेण बाध्यते तस्यासिद्धत्वात्, प्रमाणत सिद्धमेव हि कम्यचिद् बाधक
भवति । न चानित्यत्वाद्येकान्ततत्त्व प्रमाणत सिद्धम्, ततो न तत्त्वाने-
कान्तशासनस्य बाधकमिति भावः ।

१ न्वन्मत त्वदीयमनेकान्तात्मक तत्त्व तज्ज्ञान च, तदेवामृत ततो बाह्या
वहिष्कृतास्तेषाम्, सर्वथैकान्तवादिना सर्वप्रकारेनित्यत्वानित्यत्वाद्येकधर्मं
स्वीकुर्वताम्, 'वयमाप्ता' इत्यभिमानेन दग्धाना भस्मीभूताना कपिलादीना
स्वेष्ट मदाद्येकान्ततत्त्व प्रत्यक्षेणैव बाध्यते, अतः किमनुमानादिविहित-
वाचाप्रदर्शनेन ? सकलप्रमाणज्येष्ठ-वात्प्रत्यक्षस्य । 'न हि दृष्टाज्ज्येष्ठ
परिष्ठमिष्टं नाम' । तत्र प्रत्यक्षवाचाप्रदर्शनेनैवानुमानादिवाचा प्रदर्शिता
भवनीत्यवमेयम् ।

§ २७. इति कारिकाद्वयेन एतयोरेव 'परात्माभिमततत्त्व-
बाधाबाधयो' समर्थनं प्रस्तुत्य "भावेकान्ते"^१ [का० ६] इत्युप-
क्रम्य "स्यात्कार सत्यलाञ्छन"^२ [का० ११२] इत्यन्तं प्राप्त-
मीमांसासन्दर्भ इति कृतं विस्तरेण ।

§ २८ तदेवमतीन्द्रिय केवलज्ञानमर्हत् ॥ एवेति सिद्धम् ।
'तद्वचनप्रमाण्याच्चावधिमन पर्यययोरतीन्द्रिययोः सिद्धिरित्यती-
न्द्रियप्रत्यक्षमनवद्यम् । तत स्थित साव्यवहारिक पारमार्थिक
चेति द्विविध प्रत्यक्षमिति ।

इति श्रीपरमार्हताचार्य-वर्मभूषण-यति-विरचिताया
न्यायदीपिकायां प्रत्यक्षप्रकाशो द्वितीयः ॥२॥

१ पराभिमाने कपिलाद्यभिमाने तत्त्वे सर्वथैकान्तरूपे बाधा, आत्माभि-
माने जैनाभिमाने तत्त्वेऽनेकान्तरूपेऽबाधा बाधामावस्तयो । २ प्रस्तावभूत
कृत्वा ।

^१भावेकान्ते पदार्थानामभावानामपह्नवात् ।

सर्वात्मकमनाद्यन्तमस्वरूपमतावकम् ॥६॥

^२सामान्यवाग् विशेषे चेन्न शब्दार्था मृषा हि सा ।

अभिप्रेतविशेषाप्तेः स्यात्कारः सत्यलाञ्छनः ॥११२॥

इति सम्पूर्णं कारिके । ५ अत्रम् । ६ 'वक्तु प्रामाण्यात् वचनप्रामा-
ण्यम्' इति न्यायादर्हतं प्रामाण्यसिद्धे तदुपदिष्टावतीन्द्रियावधिमन-
पर्ययावपि सिद्धाविति प्रतिपत्तव्यम् ।

१ व प प्रत्यो 'एव' पाठो नास्ति ।

३. परोक्षप्रकाशः

—: ❀ —

[परोक्षप्रमाणस्य लक्षणम्]

§ १ 'अथ परोक्षप्रमाणनिरूपणं प्रक्रम्यते । अविशदप्रतिभास परोक्षम् । अत्र परोक्षं लक्ष्यम्, अविशदप्रतिभासत्वं लक्षणम् । यस्य ज्ञानस्य प्रतिभासो विशदो न भवति तत्परोक्षप्रमाणमित्यर्थः । वैशद्यमुक्तलक्षणम्' । 'ततोऽन्यदवैशद्यमस्पष्टत्वम् । तदप्यनुभवसिद्धमेव ।

§ २ सामान्यमात्रविषयत्वं परोक्षप्रमाणलक्षणमिति केचित्^१; तन्न; प्रत्यक्षस्येव परोक्षस्यापि सामान्य-विशेषात्मकवस्तुविषयत्वेन तस्य^२ लक्षणस्याऽसम्भवित्वात्^३ । 'तथा हि—घटादिविषयेषु प्रवर्तमानं प्रत्यक्षं प्रमाणं तद्गतं^४ सामान्याकारं^५ घटत्वादिकं^६ व्यावृत्ताकारं व्यक्तिरूपं^७ च^८ युगपदेव प्रकाशयदुपलब्धं^९,

१ द्वितीयप्रकाशे प्रत्यक्षप्रमाणं निरूप्येदानीमिह परोक्षप्रमाणस्य निरूपणं प्रारभते अथेति । २ स्पष्टत्वं वैशद्यं तदेव नैर्मल्यमित्युक्तं पूर्वं वैशद्यलक्षणम् । ३ वैशद्यात् । ४ विपरीतम् । ५ अवैशद्यमपि, यथा नैर्मल्यं स्पष्टत्वमनुभवासिद्धं तथाऽस्पष्टत्वमनैर्मल्यमप्यनुभवसिद्धमेवेति भावः । ६ बौद्धाः । ७ सामान्यमात्रविषयत्वमिति परोक्षलक्षणस्य । ८ असम्भवदोषदुष्टत्वात्, तथा च तस्य लक्षणाभासत्वमिति भावः । ९ परोक्षस्य सामान्य-विशेषात्मकवस्तुविषयत्वमेव, न सामान्यमात्रविषयत्वमिति प्रदर्शयति तथा हीति । १० घटादिनिष्ठम् । ११ अनुगताकारम् । १२ अघटादिभ्यो व्यवच्छेदात्मकम् । १३ सहैव । १४ अनुवृत्ताकारव्यावृत्ताकारोभयं विषयी-

१ 'च विशेषरूप' इति आ प्रतिपाठः ।

तथा परोक्षमपीति' न सामान्यमात्रविषयत्व परोक्षलक्षणम्, अपि त्ववैशद्यमेव । । सामान्य-विशेषयोरेकतरविषयत्वे तु प्रमाण-त्वस्यैवाऽनुपपत्तिः २, सर्वप्रमाणानां सामान्य-विशेषात्मकवस्तुवि-षयत्वाभ्यनुज्ञानात्' । तदुक्तम्—“सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः” —[परीक्षा० ४-१] इति । तस्मात्मुठूक्त 'अविशदावभा-सन परोक्षम्' इति' ।

कुर्वन् दृष्टम् ।

१ इति शब्दोऽत्र हेत्वर्थं वक्तव्यं, तथा च इति हेतोरित्यस्मात् कारणादित्यर्थः । २ असम्भवः । ३ अभ्युपगमात् । ४ अत्रेदं बोध्यम् —‘परोक्षमविशदज्ञानात्मकं परोक्षत्वात्, यन्नाविशदज्ञानात्मकं तन्न परो-क्षम्, यथाऽतीन्द्रियप्रत्यक्षम्, परोक्षं च विवादाध्यासितं ज्ञानम्, तस्माद-विशदज्ञानात्मकम्’—प्रमाण० पृ० ६९ । ‘कुतोऽस्य परोक्षत्वम् ? परा-यन्त्वात् पराणीन्द्रियाणि मनश्च प्रकाशोपदेशादि च बाह्यं निमित्तं प्रतीत्य तदावरणकर्मक्षयोऽशमापेक्षस्यात्मन उत्पद्यमानं मतिश्रुतं परोक्ष-मित्याख्यायते’—सर्वार्थ० १-११, न च परोक्षेण प्रमेयं न प्रमीयते परोक्षत्वादिति बाध्यम्, तस्यापि प्रत्यक्षस्यैव सामान्यविशेषात्मकवस्तुविषय-त्वाभ्युपगमात् । नाऽप्यस्याज्ञानरूपनाऽप्रमाणता वा, ‘तत्प्रमाणे’ (तत्त्वार्थ-सू० १-१०) इति वचनेन प्रत्यक्षपरोक्षयोर्द्वयार्थगणं प्रमाणत्वाभ्युपगमात् । तदुक्तम्—

‘ज्ञानानुवर्त्तनात्तत्र नाज्ञानस्य परोक्षता ।

प्रमाणस्यानुवर्त्तने परोक्षस्याप्रमाणता ॥’

—नत्वार्थश्लो० १, ११, ६ ।

१ इ प्रतीत्य इति पाठा नास्ति । २ इ प्रतीत्ये’ इति पाठः ।

[परोक्षप्रमाण पञ्चधा विभज्य तस्य प्रत्ययान्तरसापेक्षत्वप्रतिपादनम्]

§ ३. 'तत् पञ्चविधम्-स्मृति, प्रत्यभिज्ञानम्, तर्कः, अनुमानम्, आगमश्चेति । पञ्चविधस्याऽप्यस्य १ परोक्षस्य 'प्रत्ययान्तरसापेक्षत्वेनैवोत्पत्तिः २ । तद्यथा-स्मरणस्य प्राक्तनानुभवापेक्षा, प्रत्यभिज्ञानस्य स्मरणानुभवापेक्षा, तर्कस्यानुभव-स्मरण-प्रत्यभिज्ञानापेक्षा, अनुमानस्य च लिङ्गदर्शनाद्य' पेक्षा, आगमस्य शब्द-श्रवण-सङ्केतग्रहणाद्यपेक्षा, प्रत्यक्षस्य ३ तु न तथा 'स्वातन्त्र्येणैवोत्पत्तेः' । स्मरणादीनां प्रत्ययान्तरापेक्षा तु 'तत्र तत्र निवेदयिष्यते ।

[स्मृतेरिर्ूपणम्]

§ ४ तत्र च ४ का नाम स्मृतिः ? तदित्याकारा प्रागनुभूतवस्तुविषया स्मृतिः, यथा स देवदत्त इति । अत्र हि प्रागनुभूत एव देवदत्तस्तत्तया' प्रतीयते । तस्मादेषा प्रतीतिस्तत्तोल्लेखिन्यनुभूतविषया च, अननुभूते विषये तदनुत्पत्तेः । 'तन्मूल चानुभवो धारणारूप एव' अवग्रहाद्यनुभूतेऽपि धारणाया अभावे स्मृतिजननायोगात् । धारणा हि तथाऽऽत्मानं सस्करोति, यथाऽसावात्मा कालान्तरेऽपि तस्मिन् विषये ज्ञानमुत्पादयति । तदेतद्वारणाविषये समुत्पन्नं तत्तोल्लेखिज्ञानं स्मृतिरिति सिद्धम् ।

१ परोक्षप्रमाणम् । २ ज्ञानान्तरापेक्षत्वेन । ३ आदिपदेन व्याप्ति-ग्रहणादेर्परिग्रहः । ४ प्रत्ययान्तरनिरपेक्षत्वेनैव । ५ यथावसरम् । ६ तदोर्भावस्तत्ता तथा, 'तत्' शब्दोल्लेखेन । ७ स्मृतेः कारणम् । ८ एवकारेणा-

१ इ प्रती 'अस्य' इति पाठो नास्ति । २ इ 'त्ते' पाठः । ३ 'प्रत्यक्ष' इति मुद्रितप्रतिषु पाठः । ४ 'च' इति मुद्रितप्रतिषु नास्ति ।

§ ५. नन्वेव धारणागृहीत एव स्मरणस्योत्पत्तौ 'गृहीतग्राहि-
त्वादप्रामाण्यं प्रसज्यते' इति चेत्, न^१; 'विषयविशेषसद्भावादी-
हादिवत् । यथा ह्यवग्रहादिगृहीतविषयाणामीहादीनां विषयवि-
शेषसद्भावात्स्वविषयसमारोपव्यवच्छेदकत्वेन^२ प्रामाण्यं तथा
स्मरणस्यापि धारणागृहीतविषयप्रवृत्तावपि प्रामाण्यमेव । धार-
णाया हीदन्ताज्वच्छिन्नो^३ विषय, स्मरणस्य तु तत्ताज्वच्छिन्न^४ ।
तथा च स्मरणं स्वविषयास्मरणादिसमारोपव्यवच्छेदकत्वात्प्रमा-
णमेव^५ । तदुक्तं प्रमेयकमलमार्त्तण्डे —“विस्मरणसशयविपर्यास-
लक्षणं समारोपोऽस्ति, तन्निराकरणाच्चास्या स्मृते प्रामा-
ण्यम्” [३-४] इति ।

वग्रहाद्यनुभवत्रयस्य व्यवच्छेदः, अवग्रहादयो ह्यदृढात्मका । धारणा तु
दृढात्मिका, अतः सैव स्मृते. कारणं नावग्रहादयः 'स्मृतिहेतुर्धारणा' इति
वचनादिति भावः ।

१ गृहीतस्यैव ग्रहणात् । २ प्रसक्तं भवति । ३ समाधत्ते नेति ।
४ विषयभेदस्य विद्यमानत्वान् । तथा हि—‘न खलु यथा प्रत्यक्षे विशदा-
कारतया वस्तुप्रतिभासः तथैव स्मृतौ, तत्र तस्या (तस्य) वैशद्याप्रतीतिः’
—प्रमेयक० ३-४ ‘किञ्च, स्मृते वर्तमानकालावच्छेदेनाधिगत-
स्यायंस्यातीतकालावच्छेदेनाधिगतेरपूर्वाशाधिगमोपपत्तेः ।’ —स्याद्वाचर०
३-४ । अतो न गृहीतग्राहित्वं स्मरणस्येति भावः । ५ स्वेषामीहादीनां
विषयो ज्ञेयस्तस्मिन्नुत्पन्नो यः सशयादिलक्षणं समारोपस्तद्व्यवच्छेदकत्वेन
तन्निराकारकत्वेन । ६ वर्तमानकालावच्छिन्नः । ७ भूतकालावच्छिन्नः ।
८ अत्रेदमनुमानं बोध्यम्—स्मृतिः प्रमाणं समारोपव्यवच्छेदकत्वात्,
यदेव तदेव यथा प्रत्यक्षम्, समारोपव्यवच्छेदिका च स्मृतिः, तस्मात्प्रमाण-
मिति ।

§ ६. 'यदि चानुभूते प्रवृत्तमित्येतावता स्मरणमप्रमाणं स्यात् तर्हि अनुमितेऽग्नौ पश्चात्प्रवृत्तं प्रत्यक्षमप्यप्रमाणं स्यात् ।

§ ७. 'अविसंवादित्वाच्च प्रमाणं स्मृतिः प्रत्यक्षादिवत् । न हि स्मृत्वा 'निक्षेपादिषु प्रवर्त्तमानस्य' विषयविसवादोऽस्ति' । 'यत्र त्वस्ति विसवादस्तत्र स्मरणस्याभासत्वं प्रत्यक्षाभासवत् । तदेव 'स्मरणारूप्य पृथक् प्रमाणमस्तीति सिद्धम् ।

१ अत्र स्मृतेरप्रामाण्यवादिनो नैयायिकादयः कथयन्ति—'अतीत पूर्वानुभूत इत्यतीतविषया स्मृतिः, अत एव सा न प्रमाणमर्थपरिच्छेदे पूर्वानुभवपारतन्त्र्यात्' इति कन्दलीकारः, 'न प्रमाणं स्मृतिः पूर्वंप्रतिपत्तिव्यपेक्षणात् । स्मृतिर्हि तदित्युपजायमाना प्राची प्रतीतिमनुबुद्धयमाना न स्वातन्त्र्येणार्थं परिच्छिनत्तीति न प्रमाणम्'—प्रकरणपञ्जि० पृ० ४२ । २ 'अनुभूतार्थविषयत्वमात्रेणास्याः प्रामाण्यान्म्युपगमेऽनुमानेनाविगतेऽग्नौ यत्प्रत्यक्षं तदप्यप्रमाणं स्यात् ।'—प्रमेयक० ३-४, स्याद्वावर० ३-४, 'अनुभूतेनार्थेन सालम्बनत्वोपपत्तेः । अन्यथा प्रत्यक्षस्याप्यनुभूतार्थविषयत्वादप्रामाण्यमनिवार्यं स्यात् । स्वविषयावभासनं स्मरणेऽप्यविशिष्टमिति ।' प्रमेयर० २-२, प्रमाणमी० १-२-३ । ३ 'न च तस्या विसवादादप्रामाण्यम्, दत्तग्रहादिविलोपापत्तेः ।' प्रमेयर० २-२, 'सा च प्रमाणम्, अविसवादकत्वात्, प्रत्यक्षवत् ।'—प्रमाणप० पृ० ६६, प्रमाणमी० १-२-३, न चासावप्रमाणम्, सवादकत्वात् । यत्सवादकं तत्प्रमाणं यथा प्रत्यक्षादि, सवादिका च स्मृतिः, तस्मात्प्रमाणम्'—प्रमेयक० ३-४ । ४ भूगर्भादिस्थापितेष्वर्थेषु । ५ जनस्य । ६ विषयाप्राप्तिः । ७ यत्र तु विसवादः सा स्मृत्याभासाः प्रत्यक्षाभासवत् ।'—प्रमाणप० पृ० ६६, स्याद्वावर० ३-४ । ८ किञ्च, स्मृतेरप्रामाण्येऽनुमानवार्त्ताऽपि दुर्लभा, तथा व्याप्तेरविषयीकरणे तदुत्थानायोगादिति । तत इदं वक्तव्यम्—स्मृतिः प्रमाणम्,

[प्रत्यभिज्ञानस्य निरूपणम्]

§ ८ अनुभवस्मृतिहेतुक सङ्कलनात्मक^१ ज्ञान प्रत्यभिज्ञानम् । इदन्तोल्लेखिज्ञानमनुभव, तत्तोल्लेखिज्ञान स्मरणम् । तदुभय-समुत्थ पूर्वोत्तरैक्य-सादृश्य-बैलक्षण्यादिविषय यत्सङ्कलनरूप ज्ञान जायते तत्प्रत्यभिज्ञानमिति ज्ञातव्यम् । यथा स एवाऽयं जिनदत्त^२, गोसदृशो गवय^३, गोविलक्षणो महिष^४ इत्यादि ।

५ ९ "अत्र हि पूर्वस्मिन्नुदाहरणे जिनदत्तस्य पूर्वोत्तरदशा-द्वयव्यापक^५ मेकत्व प्रत्यभिज्ञानस्य विषय । तदिदमेकत्वप्रत्य-भिज्ञानम् । द्वितीये^६ तु पूर्वानुभूतगोप्रतियोगिक^७ गवयनिष्ठ^८ सादृश्यम्^९ । तदिद सादृश्यप्रत्यभिज्ञानम् । तृतीये तु पुन प्राग-नुभूतगोप्रतियोगिक महिषनिष्ठ^{१०} वैसादृश्यम्^{११} । यदिद वैसादृश्य-

अनुमानप्रामाण्यान्यथानुपपत्तेरिति ।—प्रमेयर० २-२, प्रमाणमी १-२-३ ।

१ सङ्कलन विवक्षितधर्मयुक्तत्वेन वस्तुन प्रत्यवमर्शनम्, यथा—

‘रोमशो दन्तुरः श्यामो वामन पृथुलोचनः ।

यस्तत्र क्षिपिटप्राणस्त चञ्चलमवधारयेः ॥’

२ इदमेकत्वप्रत्यभिज्ञानस्योदाहरणम् । ३ इद सादृश्यप्रत्यभिज्ञानस्योदाह-रणम् । ४ इद वैलक्षण्यप्रत्यभिज्ञानस्योदाहरणम् । ५ उपूदाहरणेषु । ६ व्याख्या वर्तमानम् । ७ उदाहरणे । ८ गोत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकम् । ९ गवयो वन्यपशुविशेष, तस्मिन् वर्तमानम्, गवयस्त्वावच्छिन्नानुयोगिता-कमित्यर्थ । अत्रेद बोध्यम्—यन्निरूपणावीन निरूपण यस्य तत्तत्प्रतियोगि । अथवा यस्य सादृश्यादिक प्रदर्श्यते स प्रतियोगी, यस्मिन्च प्रदर्श्यते सोऽनु-योगी इति भाव । १० प्रत्यभिज्ञानस्य विषय इति शेष । ११ अत्रापि प्रत्यभिज्ञानस्य विषय इति सम्बन्धनीयम् ।

प्रत्यभिज्ञानम् । एवमन्येऽपि' प्रत्यभिज्ञानभेदा यथाप्रतीति स्वयमु-
त्प्रेक्ष्या । अत्र' सर्वत्राऽप्यनुभवस्मृतिसापेक्षत्वात्तद्वेतुकत्वम् ।

§ १० 'केचिदाहुः—अनुभवस्मृतिव्यतिरिक्त प्रत्यभिज्ञानं
नास्तीति, तदसत्; अनुभवस्य वर्तमानकालवर्तिविवर्तमात्र-

१ तदित्यम्—

इदमल्पं महद् दूरमासन्नं प्रांशु नेति वा ।

व्यपेक्षातः समक्षेऽर्थे विकल्पः साधनान्तरम् ॥

—लघी० का २१ ।

'इदमस्माद् दूरम्' 'वृक्षोऽयमित्यादि'—परीक्षा० ३, ६-१० । अन्यच्च—

पयोऽम्बुभेदी हंसः स्यात् षट्पादं भ्रमरः स्मृतः ।

सप्तपणंस्तु तत्त्वज्ञविज्ञेयो विषयमच्छदः ॥

पञ्चवर्णं भवेद्रत्न मेघकाल्य पुष्पस्तनी ।

युवतिश्चक्रभृंगोऽपि गण्डकः परिकीर्तितः ॥

शरभोऽप्यष्टभिः पादैः सिंहश्चासुसटाभितः ।

इत्येवमादिशब्दश्रवणात्तथाविधानेन मरालादीनवलोक्य तथा सत्या-
पयति यदा तदा तत्सङ्कलनमपि प्रत्यभिज्ञानमुक्तम् दर्शनस्मरणकारणत्वा-
विशेषात् । प्रमेयर० ६-१० । २ चिन्तनीया । ३ प्रत्यभिज्ञानभेदेषु ।
४ बौद्धा । तेषामयमाशयः—'ननु पूर्वापरावस्थाविषय परामर्शज्ञानं कथमे-
कम् ? विषयभेदान्, परोक्ष्यापरोक्ष्यलक्षणविरुद्धधर्मसंसर्गाच्च । तथा हि—
नदिति परोक्षमिदमिति साक्षात्कार'—न्यायबा० तात्पर्यटी० पृ० १४०,
'तस्माद् द्वे एते ज्ञाने—स इति स्मरणम्, अयम् इत्यनुभव'—न्यायसं० पृ०
४४६ । अत्र बौद्धानां पूर्वपक्षत्वेनोल्लेखः । 'ननु तदिति स्मरणमिदमिति
प्रत्यक्षमिति ज्ञानद्वयमेव, न ताम्या विभिन्न प्रत्यभिज्ञानाख्य वयं प्रतिपद्य-
मान प्रमाणान्तरमुपलभामहे'—प्रमेयर० २-२ । ५ विवर्तः पर्यायः ।

प्रकाशकत्वम्, स्मृतेश्चातीतविवर्तद्योतकत्वमिति तावद्वस्तुगति-
कथं नाम तयोरतीतवर्तमानसङ्कलितैक्य-सादृश्यादिविषयावगा-
हित्वम्? तस्मादस्ति स्मृत्यनुभवातिरिक्त तदनन्तरभाविषङ्कलन-
ज्ञानम् । तदेव प्रत्यभिज्ञानम् ।

§ ११ अपरे' त्वेकत्वप्रत्यभिज्ञानमभ्युपगम्यापि तस्य 'प्र-
त्यक्षेऽन्तर्भाव कल्पयन्ति । तद्यथा—यदिन्द्रियान्वयव्यतिरेकानु-
विधायि तत्प्रत्यक्षमिति तावत्प्रसिद्धम्, इन्द्रियान्वयव्यतिरेकानु-
विधायि चेद प्रत्यभिज्ञानम्, तस्मात्प्रत्यक्षमिति, तन्न, इन्द्रियाणा
वर्तमानदशापरामर्शमात्रोपक्षोणत्वेन वर्तमानातीतदशाव्यापकै-
क्यावगाहित्वाघटनात् । न ह्यविषयप्रवृत्तिरिन्द्रियाणा युक्तिमती',
चक्षुषा रसादेरपि प्रतीतिप्रसङ्गात् ।

§ १२ 'ननु सत्यमेतदिन्द्रियाणा वर्तमानदशावगाहित्वमे-
वेति तथापि तानि सहकारि 'समवधानसामर्थ्याद्दशा'द्वयव्यापि-

१ वैशेषिकादयः । २ यदुक्तम्—'यस्तु भवतामस्य मानसत्वे प्रयास स
वरमिन्द्रियजत्वे एव भवतु × × पश्चाज्जायमानपीन्द्रियार्थसन्निकर्षप्रभव-
तया प्रत्यक्ष भवत्येव × × विवादाध्यासिता विकल्पा (प्रत्यभिज्ञानरूपा)
प्रत्यक्षा अव्यभिचारित्वे सतीन्द्रियार्थसन्निकर्षजत्वात्'—न्यायवा०तात्पर्य-
टी० पृ० १४३, 'एव पूर्वज्ञानविशेषितस्य स्तम्भादेर्विशेषणमतीतक्षणविषय
इति मानसी प्रत्यभिज्ञा'—न्यायम० पृ० ४६१, 'तेनेन्द्रियार्थसम्बन्धात्प्रा-
गूर्ध्व चापि यत्स्मृते । विज्ञान जायते सर्व प्रत्यक्षमिति गम्यताम् ॥' मी०
श्लो० सू० ४ श्लो० २३७ । ३ त एव वैशेषिकादयः पुनराशङ्कन्ते
नन्विति । ४ समवधान सन्निपात एकत्र मेलन इति यावत् । ५ दशाद्वय
पूर्वोत्तरावस्थे व्याप्य वर्तमाने ।

न्येकत्वेऽपि 'प्रतोति जनयन्तु, अञ्जनसंस्कृतं चक्षुरिव व्यवहिते-
ऽर्थे । न हि चक्षुषो व्यवहितार्थं । प्रत्यायन'सामर्थ्यमस्ति, अञ्जन-
संस्कारवशात्तु 'तथात्वमुपलब्धम्' । 'तद्वदेव स्मरणादि' सह-
कृतानीन्द्रियाण्येव दशाद्वयव्यापकमेकत्वं 'प्रत्याययिष्यन्तीति किं
'प्रमाणान्तरकल्पनाप्रयासेनेति । तदप्यसत्; सहकारिसहस्र-
'समवधानेऽप्यविषयप्रवृत्तेरयोगात् । चक्षुषो हि अञ्जनसंस्कारा-
दिः सहकारी स्वविषये रूपादावेव प्रवर्तको न त्वविषये रसादौ ।
'अविषयश्च पूर्वोत्तरावस्थाव्यापकमेकत्वमिन्द्रियाणाम् । तस्मा-
त्तत्प्रत्यायनाय' ११ 'प्रमाणान्तरमन्वेषणीयमेव, 'सर्वत्रापि विषय-
विशेषद्वारेण प्रमाणभेदव्यवस्थापनात् ।

§ १३ "किञ्च, अस्पष्टैवेयं तदेवेदमिति प्रतिपत्तिः, तस्मा-
दपि न तस्या प्रत्यक्षान्तर्भाव इति । अवश्यं चैतदेव २विज्ञेय चक्षु-

१ ज्ञानम् । २ अन्तरिते । ३ प्रत्यायन ज्ञापनम् । ४ व्य-
वहितार्थप्रत्यायनसामर्थ्यम् । ५ दृष्टम् । ६ चक्षुरिव । ७ आदिपदेन
पूर्वानुभवस्य परिग्रहः । ८ ज्ञापयिष्यन्ति । ९ प्रमाणान्तर प्रत्यभिज्ञा-
नाख्यम् । १० मिलितेऽपि । ११ इन्द्रियाणामविषयमेव प्रदर्शयति
अविषयश्चेति । १२ एकत्वज्ञापनाय । १३ प्रत्यभिज्ञाननामकम् । १४ सर्व-
ेष्वपि दर्शनेषु, सर्वैरपि वादिभिः । स्व-स्वदर्शने विषयभेदमाश्रित्यैव प्रमाण-
भेदव्यवस्था कृतेति भावः । १५ युक्त्यन्तरेण प्रत्यभिज्ञानस्य प्रत्यक्षान्त-
र्भावं निराकरोति किञ्चेति—स एवायमिति हि ज्ञानमस्पष्टमेव, प्रत्यक्षं
तु न तथा, तस्य स्पष्टत्वात् । ततोऽपि न तस्य प्रत्यक्षेऽन्तर्भाव इति भावः ।

रादेरैक्यप्रतीतिजननसामर्थ्यं नास्तीति । 'अन्यथा लिङ्गदर्शन-
व्याप्तिस्मरणादिसहकृत चक्षुरादिकमेव बह्व्यादिलिङ्गिज्ञान
जनयेदिति नानुमानमपि पृथक् प्रमाणं स्यात् । 'स्वविषयमात्र
एव चरितार्थत्वाच्चक्षुरादिकमिन्द्रियं न लिङ्गिनि प्रवर्तितु
'प्रगल्भमिति चेत् प्रकृतेन' किमपराद्धम् ? ततः स्थितं प्रत्यभि-
ज्ञानाख्यं पृथक् प्रमाणमस्तीति ।

§ १४ सादृश्यप्रत्यभिज्ञानमुपमानाख्यं पृथक् प्रमाणमिति
केचित्^१ कथयन्ति, तदसत्, स्मृत्यनुभवपूर्वकसङ्कलनज्ञानत्वेन

१ चक्षुरादेरैक्यप्रतीतिजननसामर्थ्यस्वीकरणे । २ ननु चक्षुरादेः स्ववि-
षय एव परोद्दृश्यमाने घूमादौ प्रवृत्तेन परोक्षे बह्व्यादौ लिङ्गिनि प्रवर्तितु
सामर्थ्यमस्ति, ततोऽनुमानं पृथगेव प्रमाणमिति चेत्, प्रत्यभिज्ञानेऽप्येतत्
समानम्, तत्रापि हि इदन्तोलिखित एवार्थं देवदत्तादौ चक्षुरादेः प्रवृत्तिर्न
परोक्षे एकत्वे कुमार्युवावृद्धावस्थाव्यापिनी देवदत्तत्वादौ । तदुक्तम्—

तथा (द्रव्यसवित्या) यावत्स्वतीतेषु पर्यायेष्वस्ति सस्मृतिः ।

केन तद्व्यापिनि द्रव्ये प्रत्यभिज्ञास्य वार्यते ॥

बालकोऽहं य एवास स एव च कुमारकः ।

युवानो मध्यमो वृद्धोऽधुनाऽस्मीति प्रतीतिः ॥'

—तत्त्वार्थश्लोका० १, १३, ४५-५६ ।

एतदेवाह स्वविषये । ३ समर्थम् । ४ प्रत्यभिज्ञानेन । ५ नैयायिका
मीमांसकाश्च, तत्र तावन्मीमांसका — 'ननु गोदर्शनाहितसंस्कारस्य
ज्ञानस्योपमानरूपत्वाच्च प्रत्यभिज्ञानता । सादृश्यविशिष्टो हि विशेषो
(गोलक्षणो धर्मी) विशेषविशिष्टः वा सादृश्यमुपमानस्यैव प्रमेयम्'—

ग॥ भि॥

प्रत्यभिज्ञानत्वानतिवृत्ते । अन्यथा गोविलक्षणो महिष इत्यादि-
विसदृशत्वप्रत्ययस्य, इदमस्माद् दूरमित्यादेशेन प्रत्ययस्य सप्रति-
योगिकस्य पृथक् प्रमाणत्व स्यात् । ततो । वैसादृश्यादिप्रत्ययवत्
सादृश्यप्रत्ययस्यापि प्रत्यभिज्ञानलक्षणाक्रान्तत्वेन प्रत्यभिज्ञान-
त्वमेवेति प्रामाणिकपद्धति ।

प्रमेयक० ३-१० । उक्तं च—

दृश्यमानाद्यवन्यत्र विज्ञानमुपजायते ।
सादृश्योपाधिबलज्ज्ञैरुपमानमिति स्मृतम् ॥
तस्माद्यत्स्मर्यते तत्स्यात्सादृश्येन विशेषितम् ।
प्रमेयमुपमानस्य सादृश्यं वा तदन्वितम् ॥
प्रत्यक्षेणाऽवबुद्धेऽपि सादृश्ये गवि च स्मृते ।
विशिष्टस्यान्यतः सिद्धेरुपमानप्रमाणात् ॥

—मी० श्लो० उ० ३६-३८ ।

इति प्रत्यभिज्ञानस्योपमानरूपता निरूपयन्ति, 'तदसमीक्षितविधानम्,
एकत्व-सादृश्यप्रतीत्यो सङ्कलनज्ञानरूपतया प्रत्यभिज्ञानतानतिक्रमात् ।
'स एवायम्' इति हि यथा उत्तरपर्यायस्य पूर्वपर्यायिणैकताप्रतीति प्रत्यभिज्ञा,
नथा सादृश्यप्रतीतिरपि 'अनेन सदृश' इति (प्रत्यभिज्ञा), 'अविशेषात्'
—प्रमेयक० ३-१० । कथमन्यथा विलक्षणप्रतीतिरपि प्रमाणान्तरं न स्यात् ?
नैयायिकास्तु 'आगमाहितसंस्कारस्मृत्यपेक्ष सारूप्यज्ञानमुपमानम् । यदा
ह्यनेन श्रुतं भवति 'यथा गौरेव गवय' इति । प्रसिद्धे गो-गवयसाधर्म्ये
पुनर्गवा साधर्म्यं पश्यतोऽस्य भवत्ययं गवय इति समाख्यासम्बन्धप्रतिपत्ति'
—न्यायवा० १-१-६ । समाख्यासम्बन्धप्रतिपत्तिश्चोपमानमिति प्रतिपाद-

१ 'वैसादृश्य' इ प्रतिपाठ ।

[तर्कस्य निरूपणम्]

§ १५. अस्तु प्रत्यभिज्ञानम्, कस्तर्हि तर्कः? व्याप्तिज्ञानं तर्कः । साध्यसाधनयोर्गम्यगमकभावप्रयोजको^१ 'व्यभिचारसम्बन्धासहिष्णुः सम्बन्धविशेषो' व्याप्तिरविनाभाव इति च^२ व्यपदिश्यते । 'तत्सामर्थ्यात्स्वल्वन्यादि धूमादिरेव गमयति न तु घटादि', 'तदभावात् । तस्याश्चाविनाभावापरनाम्न्याः^३ व्याप्तेः प्रमिता यत्साधकतमं तदिदं तर्काख्यं प्रमाणमित्यर्थः^४ । तदुक्तं श्लोकवार्तिकभाष्ये—
 "साध्यसाधनसम्बन्धाज्ञाननिवृत्तिरूपे हि फले साधकतमस्तर्कः"^५

यन्ति, तन्न, वैलक्षण्यादिप्रत्ययानामपि प्रमाणान्तरत्वानुषङ्गात् । तथा चोक्तं श्रीमद्भट्टाकलङ्कदेवै—

उपमानं प्रसिद्धार्थसाधर्म्यात् साध्यसाधनम् ।

तद्वधर्म्यात् प्रमाणं किं स्यात् सज्जिप्रतिपादनम् ॥

प्रत्यक्षार्थान्तरापेक्षा सम्बन्धप्रतिपद्यतः ।

तत्प्रमाणं न चेत्सर्वमुपमानं कुतस्तथा ॥

—तथोप० का० १६-२० ।

अतः 'यथैव हि एकदा घटमुपलब्धवत् पुनस्तस्यैव दर्शने 'स एवायं घटः' इति प्रतिपत्तिः प्रत्यभिज्ञा तथा 'गोसदृशो गवयः' इति सङ्केतकाले गोसदृशगवयाभिधानयोर्वाच्यवाचकसम्बन्धः प्रतिपद्य पुनर्गवयदर्शनात्तत्प्रतिपत्तिः प्रत्यभिज्ञा किन्नेष्यते? —प्रमेयक० ३-१० ।

१ प्रसाधक । २ व्यभिचारखून्य । ३ नियमरूप । ४ व्याप्तिबलात् । ५ ज्ञापयति । ६ व्याप्तेरभावात् । ७ श्लोकवार्तिकभाष्ये यदुक्तं तत्किञ्चित्शब्दभेदेनेत्य वक्तृते—'प्रमाणं तर्कः साक्षात्परम्परया च स्वार्थनिश्चयने

१ द प्रती 'च' नास्ति । २ नाम्नो' इति द आ प म प्रतिपाठः ।

[१-१३-११५] इति । ऊह इति तर्कस्यैव 'व्यपदेशान्तरम् । स च तर्कस्तां व्याप्ति 'सकलदेश-कालोपसहारेण विषयीकरोति ।

§ १६. किमस्योदाहरणम् ? उच्यते—यत्र यत्र धूमवत्त्व तत्र तत्राग्निमत्त्वमिति । अत्र' हि धूमे सति भूयोऽन्युपलम्भे अग्न्य-भावे च धूमानुपलम्भे । 'सर्वत्र सर्वदा धूमोऽग्नि न व्यभिचरति' इत्येव सर्वोपसहारेणाविनाभाविज्ञान पश्चादुत्पन्न तर्काख्य प्रत्य-क्षादेः पृथगेव । 'प्रत्यक्षस्य^२ 'सन्निहितदेश एव 'धूमाग्निसम्बन्ध-प्रकाशनान्त व्याप्तिप्रकाशकत्वम् । सर्वोपसहारवती हि व्याप्तिः ।

§ १७ ननु यद्यपि 'प्रत्यक्षमात्र व्याप्तिविषयीकरणे 'शक्तं न भवति तथापि विनिष्ट प्रत्यक्ष तत्र' शक्तमेव । तथा हि—महान-

फले साधकतमत्वात्प्रत्यक्षवत् । स्वविषयभूतस्य साध्यसाधनसम्बन्धाज्ञान-निवृत्तिरूपे साक्षात्कार्यनिश्चयने फले साधकतमस्तर्कः, परम्परया तु स्वार्थानुमाने हानोपादानोपेक्षाज्ञाने वा प्रसिद्ध एवेति ।'

१ नामान्तरम् । २ सर्वदेशकालावच्छेदेन । ३ अग्निमनुल्लेखे । ४ धूमो-ऽन्यभावे न भवति, अपि त्वग्निसद्भावे एव भवति, इति भावः । ५ 'न हि प्रत्यक्ष यावान् कश्चिद्धूमः कालान्तरे देशान्तरे च पावकस्यैव कार्य नार्थान्तरस्येतीयतो व्यापारान् कर्तुं समर्थम्, सन्निहितविषयबलोत्पत्ते-रविचारकत्वात्' लघो० स्वोपज्ञवि० का० ११, अष्टस० पृ० २८०, प्रमाणप० पृ० ७०, प्रमेयक० ३-१३ । ६ समीपवर्तिनि योग्यदेश एव महानसादौ, न दूरवर्तिनि परोक्षे देशे । ७ नियतधूमाग्न्योः सम्बन्धज्ञाप-नात् । ८ प्रत्यक्षसामान्यम् । ९ समर्थम् । १० व्याप्तिविषयीकरणे ।

१ 'अग्न्यभावे च धूमानुपलम्भे' इति पाठो मुद्रितप्रतिषु नास्ति ।

२ 'प्रत्यक्षस्य हि' इति अथ प्रतिपाठः ।

सादौ तावत्प्रथमं धूमाऽन्योर्दर्शनमेकं प्रत्यक्षम्, तदनन्तरं भूयो^१
 भूयः प्रत्यक्षाणि प्रवर्तन्ते, तानि च प्रत्यक्षाणि न सर्वाणि व्याप्ति-
 विषयीकरणसमर्थानि, अपि तु पूर्वपूर्वानुभूतधूमाग्निस्मरण-
 तत्सजातीयत्वानुसन्धानरूपप्रत्यभिज्ञानसहकृतः कोऽपि^२ प्रत्यक्ष-
 विशेषो व्याप्तिं सर्वोपसहारवतीमपि। गृह्णाति। तथा च स्मरण-
 प्रत्यभिज्ञानसहकृते प्रत्यक्षविशेषे व्याप्तिविषयीकरणसमर्थे किं
 तर्कव्येन पृथक्प्रमाणेनेति केचित्, 'तेऽपि न्यायमार्गानभिज्ञाः,
 'सहकारिसहस्रसमवधानेऽप्यविषयप्रवृत्तिर्न घटत इत्युक्तत्वात्।
 तस्मात्प्रत्यक्षेण व्याप्तिग्रहणमसंजसम्। इदं तु समञ्जसम्-
 स्मरणम्, प्रत्यभिज्ञानम्, भूयोदर्शनरूपं प्रत्यक्षं च मिलित्वा तादृश-
 मेकं ज्ञानं जनयन्ति यद्व्याप्तिग्रहणसमर्थमिति। तर्कश्च स एव।
 अनुमानादिकं तु व्याप्तिग्रहणं प्रत्यसम्भाव्यमेव^३।

१ पुनः पुनः। २ अनिर्दिष्टनामा। ३ नैयायिकादयः। ४ समावृत्ते
 तेऽपीति। ५ प्रत्यक्षस्य पुरोवृत्तिधूमवह्निव्याक्तिविषयत्वेऽपि नापुरोवृत्ति-
 सकलधूमवह्निव्याक्तिविषयत्वम्, तासां तदयोग्यत्वात्। सहकारिणामविषये
 प्रत्यक्षस्य प्रवर्तकत्वाघटनाच्च। ६ न ह्यनुमानादिना व्याप्तिग्रहणं
 सम्भवति, अन्यांन्याश्रयादिदोषात्। अनुमानेन हि व्याप्तिग्रहणं चेत्तर्हि
 प्रकृतानुमानेनानुमानान्तरेण वा ? प्रकृतानुमानेन चेदितरेतराशयः। तथा
 हि—सत्या व्याप्तिप्रतिपत्तावनुमानस्यात्मलाभस्तदात्मलाभे च सति व्याप्ति-
 प्रतिपत्तिरिति। अनुमानान्तरेण व्याप्तिप्रतिपत्तावनुमानान्दरीयव्याप्तिप्रति-
 पत्तिरप्यनुमानान्तरेणेत्येवमनवस्था स्यात्। ततो नानुमानाद्व्याप्तिग्रहणम्।
 नाऽप्यागमादे तस्य भिन्नविषयत्वात्। यदुक्तम्—'नाऽप्यनुमानेन (व्याप्ति-

१ 'सर्वोपसहारवतीमपि' इति पाठो मुद्रितप्रतिषु नास्ति।

§ १६. बौद्धास्तु 'प्रत्यक्षपृष्ठभावी विकल्पः व्याप्तिगृह्णातीति मन्यन्ते । त एवं पृष्ठव्या —स हि विकल्पः किमप्रमाणमुत प्रमाणमिति । यद्यप्रमाणम्, कथं नाम तद्गृहीताया व्याप्तौ 'समाश्वासः' ? अथ प्रमाणम्, किं प्रत्यक्षमथवाऽनुमानम् ? न तावत्प्रत्यक्षम्, अस्पष्टप्रतिभासत्वात् । नाप्यनुमानम्, लिङ्गदर्शनाद्यनपेक्षत्वात् । 'ताभ्यामन्यदेव किञ्चित्प्रमाणमिति चेदागतस्तर्हि तर्कः । तदेव तर्काख्यं प्रमाणं निर्णीतम् ।

[अनुमानस्य निरूपणम्]

१७ इदानीमनुमानमनुवर्ण्यते । साधनात्साध्यविज्ञानमनुमानम्' । इहानुमानमिति लक्ष्यनिर्देशः, साधनात्साध्यविज्ञान-

ग्रहणम्), प्रकृतापराधमनुमानकल्पनायामितरतराश्रयत्वानवस्थाज्वतारान् । आगमादेरपि भिन्नविषयत्वेन सुप्रसिद्धत्वाच्च ततोऽपि न तत्प्रतिपादितं—
प्रमेयर० ३-१८ । श्रीमद्बुद्धाकलङ्कदेवैरप्युक्तम्—

अविकल्पधिया लिङ्गं न किञ्चित् सम्प्रतीयते ।

नानुमानावसिद्धत्वात्प्रमाणान्तरमाञ्जसम् ॥

लघीय०का० ११

अतः सूत्रोक्तं ग्रन्थकृता 'अनुमानाविकं तु व्याप्तिग्रहणं प्रत्यसम्भावमेव' इति ।

१ निर्विकल्पकप्रत्यक्षानन्तरं जायमानः । २ प्रामाण्यम् । ३ प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । ४ 'साधनात् साध्यविज्ञानमनुमानं—न्यायवि० का० १७०, 'साधनात्साध्यविज्ञानमनुमानम्'—परीक्षामु० ३-१४, 'साधनात् साध्यविज्ञानमनुमानं विदुर्बुधा' ।—तत्त्वार्थश्लो० १-१३-१२० ।

मिति लक्षणकथनम् । साधनाद्धूमादेर्लिङ्गात्साध्येऽन्यादौ लिङ्गि-
नि यद्विज्ञान जायते तदनुमानम्, 'तस्यैवाऽग्नौ व्युत्पत्तिविच्छि-
त्तिकरणत्वात्' । न पुन साधनज्ञानमनुमानम्, 'तस्य 'साधनाव्यु-
त्पत्तिविच्छेदमात्रोपक्षीणत्वेन साध्याज्ञाननिवर्तकत्वायोगात् ।
'ततो यदुक्त नैयायिकैः—'लिङ्गपरामर्शोऽनुमानम्' [न्यायवा० १-१-५
उद्धृतम्]' इत्यनुमानलक्षणम् तद'विनीतविलसितमिति निवेदितं
भवति । 'वय त्वनुमानप्रमाणस्वरूपलाभे व्याप्तिस्मरणसहकृतौ
लिङ्गपरामर्श' कारणमिति मन्यामहे, स्मृत्यादि 'स्वरूपलाभे-
ऽनुभवादिवत् । तथा हि-धारणाख्योऽनुभव स्पृतौ हेतुः । तादा-
त्विकानुभव-स्मृती प्रत्यभिज्ञाने । स्मृतिप्रत्यभिज्ञानानुभवा साध्य-

१ साध्यज्ञानस्यैव । २ अग्न्यादेरव्युत्पत्तिरज्ञान तस्या विच्छित्तिनि-
रासस्तत्करणत्वात् साध्यज्ञानस्य, अत साधनाज्जायमान साध्यज्ञानमेवानु-
मानमिति भावः । ३ साधनज्ञानस्य । ४ साधनसम्बन्ध्यज्ञाननिराकरणमात्रे-
णैव कृतार्थत्वेन । ५ यतश्च साधनज्ञान नानुमान तत । ६ 'अपरे तु
मन्यन्ते लिङ्गपरामर्शोऽनुमानमिति । वय तु पश्यामः सर्वमनुमानमनुमिते-
स्तन्मान्तरीयकत्वात् । प्रधानोपसर्जनताविवक्षाया लिङ्गपरामर्श इति
न्याय्यम् । क पुनरत्र न्याय ? आनन्तर्यप्रतिपत्ति । यस्माल्लिङ्गपरामर्श-
दनन्तर शेषार्थप्रतिपत्तिरिति । तस्माल्लिङ्गपरामर्शो न्याय्य इति ।'—
न्यायवा० पृ० ४५ । लिङ्गपरामर्शो लिङ्गज्ञानमित्यर्थः । ७ अविनीतैरवि-
चारिभिर्विलसित परिकल्पितमत एव तदयुक्तमिति भावः । ८ जैनाः ।
९ लिङ्गज्ञानमनुमानस्योत्पत्तौ कारणम्, न तु स्वयमनुमानमित्यर्थः ।
१० आदिपदेन प्रत्यभिज्ञादीना ग्रहणम् ।

साध्याव्युत्पत्तिनिरासकत्वेनानुमानत्वम्, न तु 'लिङ्गपरामशदिरिति बुधा प्रामाणिका' विदुरिति 'वार्त्तिकार्थ' ।

अनुमायां ज्ञायमान लिङ्ग तु कारणं न हि ।

अनागतादिलिङ्गेन न स्यादनुमितस्तदा ॥

यद्यनुमिती लिङ्ग कारण स्यात्तदाऽनागतेन वितप्तेन वा लिङ्गेन (इय यज्ञशाला वह्निमती भविष्यति, भाविधूमात् । इय यज्ञशाला वह्निमत्यासीत्, भूतधूमात् [सिद्धान्तमु० टिप्पण] इत्येव रूपेण) अनुमितिर्न स्यादनुमितिकर्णस्य लिङ्गस्य तदानीमभावात्—सिद्धान्तमुक्तावली ६७, तन्निरस्तम्, लिङ्गस्य ज्ञायमानस्य कर्णत्वानभ्युपगमेऽज्ञायमानादपि लिङ्गादनुमितिप्रसङ्गान् । किञ्च, वर्तमानत्वेन प्रतीतस्यैव लिङ्गस्यानुमितिहेतुत्वम्, न भविष्यत्वनतीतत्वेन वा भाव्यनीतयोर्लिङ्गत्वस्यैवाघटनात् । न हि कश्चित्प्रक्षेपाद्भाविधूमात्भाविवह्निमतीतधूमादतीतवह्नि वाऽनुमिनोति । तस्माज्ज्ञायमानलिङ्गकारणकस्यैव साध्यज्ञानग्यानुमानत्वमिति ध्येयम् ।

१ नैयायिकाद्यभिमतस्य । २ अकलङ्कदेवा न्यायविनिश्चये (का० १७०) । ३ साधनात्साध्यविज्ञानमित्यादितत्त्वार्थश्लोकवार्त्तिकोयवार्त्तिकस्यार्थः । वार्त्तिकलक्षणं तु—

‘उक्तानुक्तद्विरुक्तानां चिन्ता यत्र प्रसज्यते ।

त ग्रन्थ वार्त्तिक प्राहुर्वार्त्तिकज्ञा मनीषिणः ॥’

—पराशरपुपुराण अ० १८ ।

‘उक्तानुक्तद्विरुक्तानां विचारस्य निबन्धनम् ।

हेतुभिश्च प्रमाणैश्च एतद्वार्त्तिकलक्षणम् ॥’

× × ×

‘उक्तानुक्तदुरुक्तानां चिन्ताकारि तु वार्त्तिकम् ।’—हैमकोश ।

‘वार्त्तिकं हि सूत्राणामनुपपत्तिचोचना तत्परिहारो विशेषाभिधानं प्रसिद्धम् ।’

—तत्त्वार्थश्लोकवार्त्तिक पृ० २ ।

[साधनस्य लक्षणकथनम्]

§ १९ किं तत्साधनं यद्धेतुकं साध्यज्ञानमनुमानम् ? इति चेत्; उच्यते—निश्चितसाध्यान्यथानुपपत्तिकं साधनम् । यस्य 'साध्याभावासम्भवनियमरूपा व्याप्त्यविनाभावाद्यपरपर्याया साध्यान्यथानुपपत्तिस्तर्कालयेन प्रमाणेन निर्णीता तत्साधनमित्यर्थः । तदुक्तं कुमारनन्दिभट्टारकैः—

“अन्यथानुपपत्त्येकलक्षणं लिङ्गमङ्गयते” । [‘वादन्यायः’] इति ।

[साध्यस्य लक्षणकथनम्]

§ २० किं तत्साध्यं यदविनाभावसाधनलक्षणम् ? उच्यते—शक्यमभिप्रेतमप्रसिद्धसाध्यम् । यत्प्रत्यक्षादिप्रमाणाबाधितत्वेनासाध्यितुं शक्यम्, बाध्यमिमत्त्वेनाभिप्रेतम्, ‘सन्देहाद्याक्रान्तत्वेनाप्रसिद्धम्, तदेव साध्यम् । “अशक्यस्य साध्यत्वे ‘बल्लघ्ननुष्ण-

१ साधनस्य । २ साध्याभावे न भवतीति नियमरूपा । ३ यद्यपि कुमारनन्दिनोऽयं वादन्यायो नेदानीमुपलभ्यते तथापीय कारिका सहोत्तराद्धेन विद्यानन्दस्वामिना प्रमाणपरीक्षायां ‘कुमारनन्दिभट्टारकैः’ पत्रपरीक्षायां च ‘कुमारनन्दिभट्टारकैरपि स्ववादन्याये निगदित्वात्’ इति नामोल्लेखपुरस्सरमुद्धृताऽस्ति । ४ श्रीमान्निबन्धनन्दिभिरप्युक्तम्—‘इष्टमबाधितमसिद्धसाध्यम्’—परीक्षा० ३-२० । ५ इष्टम् । ६ अव्युत्पत्तिसंशयविपर्यासविशिष्टोऽयं साध्य इति भावः । ‘सन्दिग्धविपर्यस्ताव्युत्पन्नानां साध्यत्वमयं स्यादित्यसिद्धपदम्’—परीक्षा० ३-२१ । ७ बाधितस्य । ८ ‘बल्लघ्ननुष्णो द्रव्यत्वात्’ इत्यादौ बल्लघ्नस्पृशग्राहिणा प्रत्यक्षेण बाधितस्यानुष्णत्वादेरपि साध्यत्वमस्यात् ।

१ ‘लिङ्गमङ्गयते’ इति मुद्रितप्रतिष्ठा पाठः ।

त्वादेरपि साध्यत्वप्रसङ्गात् । अनभिप्रेतस्य साध्यत्वे त्वतिप्रस-
ङ्गात्^१ । प्रसिद्धस्य साध्यत्वे पुनरनुमानवैयर्थ्यात्^२ । तदुक्तं न्याय-
विनिश्चये—

“साध्य शक्यमभिप्रेतमप्रसिद्ध ततोऽपरम्^३ ।

साध्याभास विरुद्धादि साधनाविषयत्वतः” ॥१७२॥ इति ।

§ २१. अयमर्थः २—यच्छक्यमभिप्रेतमप्रसिद्ध तत्साध्यम् ।
ततोऽपर साध्याभासम् । किं तत्^३? विरुद्धादि । विरुद्ध प्रत्यक्षा-
दिबाधितम् । आदिशब्दादनभिप्रेत प्रसिद्ध चेति । कुत एतत् ?
साधनाविषयत्वतः—साधनेन गोचरीकर्तुमशक्यत्वादित्यकलङ्क-
देवानामभिप्रायलेशः^४ । तदभिप्रायसाकल्यं^५ तु ‘स्याद्वादविद्या-

१ स्वेष्टसाधनायोगात् । अत एवाह—‘अनिष्टाध्यक्षादिबाधितयो
साध्यत्व मा भूदितिष्टाबाधितवचनम्’—परीक्षा० ३-२२ । २ साधनाहं हि
साध्यम्, साधन चासिद्धस्यैव भवति न सिद्धस्य, पिष्टपेषणानुपङ्गात् ।
तथा चासिद्धस्य साधनमेवानुमानफलम्, सिद्धस्य तु साध्यत्वे तस्य प्रागेव
सिद्धत्वेनानुमानवैफल्यं स्यादेवेति भावः । यदुक्तं स्याद्वादविद्यापतिना—
‘प्रसिद्धादन्यदप्रसिद्धम्, तदेव साध्यम् । न प्रसिद्धम्, तत्र साधनवैफल्यात् ।
प्रसिद्धिरेव हि साधनस्य फलम्, सा च प्रागेव सिद्धति’—न्यायवि० वि०
२, पृ० ८ । ३ शक्यादिलक्षणात्साध्याद्विपरीतम् । ४ अभिप्रायस्य संक्षेपः ।
५ अकलङ्कदेवानामभिप्रायसामस्त्यम् । ६ श्रीमद्वादिराजाचार्यो न्यायवि-
निश्चयविवरणकारः ।

१ आ इ प्रत्यो ‘इति’ पाठो नास्ति । २ ‘अस्यायमर्थः’ इति आ
प्रतिपाठः । ३ ‘किं तत् ?’ इति इ प प्रत्योर्नास्ति ।

पतिर्वेदः । साधनसाध्यद्वयमधिकृत्य 'श्लोकवार्तिक च २—

'अन्यथानुपपत्त्येकलक्षणं तत्र साधनम् ।

साध्यं शक्यमभिप्रेतमप्रसिद्धमुदाहृतम् ॥

[१-१३-२२१] इति ।

§ २२. तदेवमविनाभावनिश्चयैकलक्षणात्साधनाच्छक्याभि-
प्रेताप्रसिद्धरूपस्य साध्यस्य ज्ञानमनुमानमिति सिद्धम् ।

[अनुमानं द्विधा विभज्य स्वार्थानुमानस्य निरूपणम्]

§ २३. 'तदनुमानं द्विविधम्—स्वार्थं परार्थं च । तत्र स्वयमेव
'निश्चितात्साधनात्साध्यज्ञानं स्वार्थानुमानम् । 'परोपदेशमनपेक्ष्य
स्वयमेव निश्चितात्प्राक्तकर्तुभूतव्याप्तिस्मरणं सहकृताद्भूमादेः
साधनादुत्पन्नं पर्वतादौ धर्मिण्यग्न्यादेः साध्यस्य ज्ञानं स्वार्थानु-

१ आश्रित्य । २ तत्त्वार्थश्लोकवार्तिकम् । ३ अन्यथानुपपत्तिरविना-
भावः, सा एवैका लक्षणस्वरूपस्य तत्तथा साधनम्, न पक्षघटंत्वादि-
त्रितयलक्षणपञ्चलक्षणवा बौद्धनैयायिकाभिमतम् । ४ उक्तलक्षणलक्षि-
तम् । ५ प्रत्यक्षादिना ज्ञातात् । ६ प्रतिज्ञादिवाक्यप्रयोगम् । ७ 'हेतुग्रहण-
सम्बन्धस्मरणपूर्वकं जायमानं साध्यज्ञानं स्वार्थानुमानम्, यथा गृहीत-
धूमस्य स्मृतव्याप्तिकस्य 'पर्वतो बह्निमान्' इति ज्ञानम् । अत्र हेतुग्रहण-
सम्बन्धस्मरणयोः समुदितयोरेव कारणत्ववसेयम्'—जैनतर्कभा० पृ० १२ ।
अनुमाता हि पर्वतादौ धूमं दृष्ट्वा महानसादौ गृहीतव्याप्तिं स्मृत्वा च
'पर्वतोऽयं बह्निमान्' इत्यनुमिनोति । यत्रेयमनुमितिः परोपदेशमनपेक्ष्य
स्वयमेव निश्चितात्साधनाद्भवति तत्स्वार्थानुमानमिति भावः ।

१ 'विवेद' इति श्रुतिप्रतिपाठः । २ 'च' इति च प्रतीतिरनास्ति ।

मानमित्यर्थः । यथा—पर्वतोऽयमग्निमान् धूमवत्त्वादिति । 'अयं हि स्वार्थानुमानस्य ज्ञानरूपस्यापि शब्देनोल्लेखः । यथा 'अयं घटः' इति शब्देन प्रत्यक्षस्य^१ । 'पर्वतोऽयमग्निमान् धूमवत्त्वात्' इत्यनेन प्रकारेण प्रमाता जानातीति स्वार्थानुमानस्थितिरित्यवगन्तव्यम्^१ ।

[स्वार्थानुमानस्याङ्गप्रतिपादनम्]

§ २४. अस्य च स्वार्थानुमानस्य त्रीण्यङ्गानि—'धर्मी, साध्यम्, साधनं च । तत्र साधनं 'गमकत्वेनाङ्गम् । साध्यं तु गम्यत्वेन' । धर्मी पुन साध्यधर्माधारत्वेन । 'आधारविशेषनिष्कृतया हि साध्यसिद्धिरनुमानप्रयोजनम्, धर्ममात्रस्य तु व्याप्तिनिश्चयकाल एव सिद्धत्वात् 'यत्र तत्र धूमवत्त्वं तत्र तत्राग्निमत्त्वम्' इति ।

§ २५. 'अथवा^२, पक्षो हेतुरित्यङ्गद्वयं स्वार्थानुमानस्य, साध्य-धर्मविशिष्टस्य धर्मिण पक्षत्वात् । तथा च स्वार्थानुमानस्य धर्मि-साध्यसाधनभेदान् त्रीण्यङ्गानि पक्षसाधनभेदाद् द्वयं वेति सिद्धम्,

१ ननु स्वार्थानुमानस्य ज्ञानरूपत्वात्कथं तस्य 'पर्वतोऽयमग्निमान् धूमवत्त्वात्' इति शब्देनोल्लेखः ? इत्यत आह अयमिति । अनुमाता येन प्रकारेण स्वार्थानुमानं करोति तत्प्रकारप्रदर्शनार्थमेव ज्ञानरूपस्यापि तस्य शब्दविधयोल्लेखः । भवति हि यथा 'इदं मदीयं पुस्तकम्' इति शब्देन प्रत्यक्षस्याप्युल्लेखः । ततो न कोऽपि दोष इति । २ उल्लेख इति पूर्वोक्तं सम्बन्धः । ३ पक्षः । ४ ज्ञापकत्वेन । ५ ज्ञाप्यत्वेन । ६ धर्मिणः स्वार्थानुमानाङ्गत्वे युक्तिः । ७ प्रकारान्तरेण स्वार्थानुमानस्याङ्गप्रतिपादनार्थमाह अथवेति ।

१ म म् प्रतिषु स्थितिरवगन्तव्या इति पाठः । २ 'अथवा' इति पाठो मुद्रितप्रतिषु नास्ति ।

'विवक्षाया 'वैचित्र्यात् । 'पूर्वत्र हि धर्मिधर्मभेदविवक्षा, 'उत्तरत्र तु । 'तत्समुदायविवक्षा । स एष धर्मित्वेनाभिमतः प्रसिद्ध एव । तदुक्तमभियुक्तैः—“प्रसिद्धो धर्मी” [परीक्षा ३-२७] इति ।

[धर्मिणस्त्रिधा प्रसिद्धेनिरूपणम्]

§ २६. प्रसिद्धत्व च धर्मिण 'क्वचित्प्रमाणात्, क्वचिद्विकल्पात्', क्वचित्प्रमाण-विकल्पाभ्याम् । तत्र 'प्रत्यक्षाद्यन्यतमावधृतत्व प्रमाणप्रसिद्धत्वम् । अनिश्चितप्रामाण्याप्रामाण्यप्रत्यय^२गोचरत्व विकल्पप्रसिद्धत्वम् । 'तद्द्वयविषयत्व प्रमाणविकल्पप्रसिद्धत्वम् ।

§ २७ "प्रमाणसिद्धो धर्मी यथा—धूमवत्त्वादग्निमत्त्वे साध्ये पर्वत । "स खलु प्रत्यक्षेणानुभूयते । विकल्पसिद्धो धर्मी यथा—अस्ति सर्वज्ञः सुनिश्चितासम्भवद्बाधकप्रमाणत्वादित्यस्तित्वे साध्ये सर्वज्ञ । अथवा, खरविषाण नास्तीति नास्तित्वे साध्ये खरविषाणम् । सर्वज्ञो ह्यस्तित्वसिद्धेः प्राग् न प्रत्यक्षादिप्रमाण-

१ प्रतिपादनेच्छायाः । २ भिन्नत्वात् । ३ अङ्गत्रयप्रतिपादने । ४ अङ्गद्वयवचने । ५ धर्मधर्मिणोरैक्यविवक्षा, यतो हि तत्समुदायस्य पक्षत्ववचनात् । ६ अनुमाने । ७ प्रतीतेः । ८ प्रत्यक्षादीनामन्यतमेन प्रमाणेनावधृतत्वम्, निश्चितत्वमित्यर्थः । ९ प्रमाणविकल्पोभयविषयत्वम् । १० उक्तानां त्रिविधधर्मिणा क्रमेणोदाहरणानि प्रदर्शयति प्रमाणेति । ११ पर्वतः ।

१ इ प्रती 'तु' स्थाने 'च' पाठः । २ 'अनिश्चितप्रामाण्यप्रत्यय' इति इ प्रतिपाठः ।

सिद्धः, अपि तु 'प्रतीतिमात्रसिद्ध इति विकल्पसिद्धोऽयं धर्मी । तथा खरविषाणमपि नास्तित्वसिद्धेः प्राग्विकल्पसिद्धम्' । 'उभय-सिद्धो धर्मी यथा—'शब्द परिणामी कृतकत्वादित्यत्र शब्दः । स हि वर्तमानः प्रत्यक्षगम्यः, भूतो भविष्यश्च विकल्पगम्यः । स सर्वोऽपि धर्मीति प्रमाण-विकल्पसिद्धो धर्मी । प्रमाणोभय-सिद्धयोर्धर्मिणोः साध्ये कामचारः' । विकल्पसिद्धे तु धर्मिणि 'सत्तासत्तयोरेव साध्यत्वमिति नियमः' । तदुक्तम्—“विकल्पसिद्धः 'तस्मिन् सत्तेतरे' साध्ये” [परीक्षा ३-२८] इति ।

§ २८. तदेव परोपदेशानपेक्षिण । साधनाद् “दृश्यमानाद्धर्मि-निष्ठतया साध्ये यद्विज्ञान तत्स्वार्थानुमानमिति स्थितम् । तदुक्तम्—

१ सम्भावनामात्रसिद्धः, सम्भावना प्रतीतिविकल्प इत्येकार्थका । २ तथा चाहु श्रीभाषिण्यनन्दिनः—‘विकल्पसिद्धे तस्मिन् सत्तेतरे साध्ये’ ‘अस्ति सर्वज्ञो नास्ति खरविषाणम्’—परीक्षा० २-२८, २९ । ३ प्रमाणविकल्प-सिद्धः । ४ अत्र शब्दत्वेन निखिलशब्दानां ग्रहणम्, तेषु वर्तमानशब्दाः श्रावणप्रत्यक्षेण गम्या सन्ति, भूता भविष्यन्तश्च प्रतीतिसिद्धाः सन्ति, अतः शब्दस्यांभयसिद्धधर्मित्वमिति भावः । ५ अनियमः । ६ सत्ता अस्ति-त्वम्, असत्ता नास्तित्वम्, ते द्वे एवात्र विकल्पसिद्धे धर्मिणि साध्ये भवतः, ‘अस्ति सर्वज्ञः’ इत्यादौ सत्ता साध्या, ‘नास्ति खरविषाणम्’ इत्यादौ चासत्ता साध्या इत्येव नियम एव, न प्रमाणोभयसिद्धधर्मिवत्कामचारस्तत्रे-त्यवसेयम् । ७ धर्मिणि । ८ सत्तासत्ते । ९ भवत इति क्रियाध्याहारः । १० एतत्पदप्रयोगात् साधनस्य वर्तमानकालिकत्व प्रकटितं बोद्धव्यम्, तेन भूतभाविष्यमादेर्भूतभाविवह्ल्यादिसाध्य प्रति साधनत्व निरस्तम् ।

१ ‘परोपदेशानपेक्षिण’ इति आ प्रतिपाठः ।

परोपदेशाभावेऽपि साधनात्साध्यबोधनम् ।

यद्द्रष्टुं'र्जायते स्वार्थमनुमानं तदुच्यते ॥[] इति ।

[परार्थानुमानस्य निरूपणम्]

§ २६. परोपदेशमपेक्ष्य यत्साधनात्साध्यविज्ञानं तत्परार्थानुमानम् । 'प्रतिज्ञा-हेतुरूपपरोपदेशवशात् श्रोतुरुत्पन्नं साधनात् साध्यविज्ञानं परार्थानुमानमित्यर्थः । यथा—पर्वतोऽयमग्निमान् भवितुमंहति घूमवत्त्वान्यथानुपपत्तेरिति वाक्ये केनचित्प्रयुक्ते तद्वाक्यार्थं 'पर्यालोचयतः 'स्मृतव्याप्तिकस्य श्रोतुरनुमानमुपजायते ।

§ ३०. परोपदेशवाक्यमेव परार्थानुमानमिति केचित्^१; त एवं प्रष्टव्याः तत् किं मुख्यानुमानम् अथ। 'गौणानुमानम् इति ? न तावन्मुख्यानुमानम्, वाक्यस्याज्ञानरूपत्वात् । गौणानुमानं 'तद्वाक्यमिति त्वनुमन्यामहे', 'तत्कारणे 'तद्व्यपदेशोपपत्तेरायु२-घृतमित्यादिवत् ।

१ अनुमातु । २ कोऽसौ परोपदेश इत्याह प्रतिज्ञाहेतुरूपेति । ३ विचारयतः । ४ महानसे पूर्वगृहीतव्याप्ति स्मरतः । ५ नैयायिकादयः । ६ औपचारिकानुमानम् । ७ परोपदेशवाक्यम् । ८ वयं जैनाः । ९ परार्थानुमानकारणे परोपदेशवाक्ये । १० परार्थानुमानव्यपदेशघटनात्, तत् उपचारादेव परोपदेशवाक्यं परार्थानुमानम् । परमार्थतस्तु तज्जन्यं ज्ञानमेव परार्थानुमानमिति । यदाह श्रीमान्निखिलनन्दी—'परार्थं तु तदर्थपरामर्शिवचनाज्जातम्'—परीक्षा० ३-५५, 'तद्वचनमपि तद्धेतुत्वात्'—परीक्षा० ३-५६,

१ न नु 'अथवा' इति पाठः । २ न नु 'रायुर्व' घृतं इति पाठः ।

[परार्थानुमानप्रयोजकवाक्यस्य प्रतिज्ञा-हेतुरूपावयवद्वयस्य प्रतिपादनम्]

§ ३१. तस्यैतस्य परार्थानुमानस्याङ्गसम्पत्ति स्वार्थानुमान-
वत् । परार्थानुमानप्रयोजकस्य च वाक्यस्य। द्वावयवौ-प्रतिज्ञा
हेतुश्च । तत्र धर्म-धर्मिसमुदायरूपस्य पक्षस्य वचन प्रतिज्ञा ।
यथा-पर्वतोऽयमग्निमान्' इति । साध्याविनाभाविसाधनवचन
हेतुः । यथा-'धूमवत्त्वान्यथानुपपत्ते.' इति 'तथैव धूमवत्त्वोप-
पत्ते'—इति वा२ । अनयोर्हेतुप्रयोगयोरुक्तिवैचित्र्यमात्रम् । 'पूर्वत्र
धूमवत्त्वान्यथानुपपत्तेरित्ययमर्थः—धूमवत्त्वस्याग्निमत्त्वाभावेऽनु-
पपत्तेरिति निषेधमुखेन कथनम्३। द्वितीये' तु धूमवत्त्वोपपत्तेरि-
त्ययमर्थः—अग्निमत्त्वे सत्येव धूमवत्त्वस्योपपत्तेरिति विधिमुखेन
प्रतिपादनम्४ । अर्थस्तु५ न भिद्यते, 'उभयत्राऽप्यविनाभावि-
साधनाभिधानाविशेषात् । अतस्तयोर्हेतुप्रयोगयोरन्यतर' एव
वक्तव्य , उभयप्रयोगे पौनरुक्त्यात् । तथा चोक्तलक्षणा प्रतिज्ञा,
एतयोरन्यतरो हेतुप्रयोगश्चेत्यवयवद्वय परार्थानुमानवाक्यस्येति
स्थिति , व्युत्पन्नस्य श्रोतुस्तावन्मात्रेणैवानुमित्युदयात् ।

श्रीहेमचन्द्राचार्योऽप्याह—'यथोक्तसाधनाभिधानज परार्थम्' 'वचनमुप-
चागात्'—प्रमाणम्० २, १, १-२ ।

१ केवल कथनभेद । २ हेतुप्रयोगे । ३ हेतुप्रयोगे । ४ हेतुप्रयोगद्वये-
ऽपि । ५ एकतर एव । ६ प्रतिज्ञाहेतुद्वयेनैव ।

१ व प प्रत्यो 'च वाक्यस्य' इति पाठो नास्ति । २ व प प्रत्योः
'च' पाठ । ३ आ मु म प्रतिषु 'प्रतिपादनम्' इति पाठः । ४ आ मु म
प्रतिषु 'कथनम्' पाठः । ५ 'अर्थस्तु' इति व प्रतिपाठः ।

[नैयायिकाभिमतपञ्चावयवानां निरासः.]

§ ३२. 'नैयायिकास्तु परार्थानुमानप्रयोगस्य यथोक्ताभ्यां द्वाभ्यामवयवाभ्यां सममुदाहरणमुपनयो निगमन चेति पञ्चावयवानाहुः । तथा च ते सूत्रयन्ति "प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनान्यवयवाः" [न्यायसू० १-१-३२] इति । तांश्च ते लक्षणपुरस्सरमु-

१ अवयवमान्यतामभिप्रेत्य दार्शनिकानां मतभेदो वर्तते । तथा हि—
नैयायिकास्तावत् मूले प्रदर्शितान् प्रतिज्ञादीन् पञ्चावयवान् प्रतिपेदिरे ।
नैयायिकैकदेशिनः 'पूर्वोक्ता पञ्च, जिज्ञासा, सशय, शक्यप्राप्ति, प्रयोजनम्, सशयव्युदासः' (न्यायभा० १-१-३२) इति दशावयवान् वाक्ये सचक्षते ।
मीमांसकाः 'तत्राबाधित इति प्रतिज्ञा, ज्ञातसम्बन्धनियमस्येत्यनेन दृष्टान्तवचनम्, एकदेशदर्शनादिति हेत्वभिधानम्, तदेव श्रवणसाधनम्' (प्रकरणपञ्जि० पृ० ८३) इत्येतान् अवयवान् मन्यन्ते ।
सांख्यः 'पक्षहेतुदृष्टान्ता इति श्रवणसाधनम्' (सांख्य० माठरब्० का० ५) प्रतिपादयन्ति ।
बौद्धतार्किकदिग्गजः 'पक्षहेतुदृष्टान्तवचनं हि प्राश्निकानामप्रतीतोऽर्थः प्रतिपाद्यते × × × एतान्येव त्रयोऽवयवा इत्युच्यन्ते' (न्याय० पृ० १४, १६) इति प्ररूपयति ।
केचिन्मीमांसकाः प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयान् चतुरोऽवयवान् कथयन्ति (प्रमेयर० ३-३६) ।
धर्मकीर्तिस्तन्मतानुसारिणो बौद्धाश्च हेतुदृष्टान्ताविति द्वावयवौ (प्रमाणवा० १-२८, वादन्या० पृ० ६१), 'हेतुरेव हि केवल' (प्रमाणवा० १-२८) इति केवलं हेतुरूपमेकमवयवमपि च निरूपयन्ति ।
वैशेषिकाश्च 'अवयवाः पुनः प्रतिज्ञापदेशनिदर्शनानुसन्धानप्रत्याभ्यायाः' (प्रशस्तपादभा० पृ० ११४) इत्युक्तान् पञ्चावयवान् मेनिरे ।
स्याद्वादिनो नानास्तु 'एतद्वयमेवानुमानाङ्गं नोदाहरणम्' (परीसा० ३-३७) इति प्रतिज्ञाहेतुरूपावयवद्वयमेव मन्यन्त इति विवेकः ।

दाहरन्ति च । तद्यथा—पक्षवचनं प्रतिज्ञा, यथा—पर्वतोऽयमग्नि-
मानिति । साधनत्वप्रकाशार्थं^२ पञ्चम्यन्त लिङ्गवचनं हेतुः, यथा—
धूमवत्त्वादिति । व्याप्तिपूर्वकदृष्टान्तवचनमुदाहरणम्, यथा—यो यो
धूमवानसावसावग्निमान्, यथा महानस इति साधर्म्योदाहरणम् ।
यो योऽग्निमान्न भवति स स धूमवान्न भवति, यथा महाहृद इति
वैधर्म्योदाहरणम् । पूर्वत्रोदाहरणभेदे हेतोरन्वयव्याप्ति^१ प्रदर्श्यते,
द्वितीये तु व्यतिरेकव्याप्ति^३ । तद्यथा—अन्वयव्याप्तिप्रदर्शन-
स्थानमन्वयदृष्टान्त^१, व्यतिरेकव्याप्तिप्रदर्शनप्रदेशो व्यतिरेक-
दृष्टान्तः^२ । एव दृष्टान्तद्वैविध्यात्तद्वचनस्योदाहरणस्यापि द्वैविध्य-
बोध्यम् । अनयोश्चोदाहरणयोरन्यतरप्रयोगेणैव पर्याप्तित्वादित-
राप्रयोगः । दृष्टान्तापेक्षया पक्षे^३ हेतोरूपसहारवचनमुपनयः^४, तथा

१ साधनसङ्गावपूर्वकसाध्यसङ्गावप्रदर्शनमन्वयव्याप्तिः । २ साध्या-
भावपूर्वकसाधनाभावप्रदर्शन व्यतिरेकव्याप्तिः । ३ 'यत्र प्रयोज्यप्रयोजक-
भावेन साध्यसाधनयोर्धर्मयोरस्तित्वं क्लृप्यते स साधर्म्यदृष्टान्तः । यद्यत्
कृतकं तत्तदनित्यं दृष्टम्, यथा घट इति'—न्यायकलि० पृ० ११ । ४ 'यत्र
साध्याभावप्रयुक्तो हेत्वभावः क्लृप्यते स वैधर्म्यदृष्टान्तः । यत्रानित्यत्व
नास्ति तत्र कृतकत्वमपि नास्ति, यथा आकाश इति' (न्यायकलि० पृ०
११) एतदुभयमधिकृत्य कैश्चिदुक्तम्—'साध्येनानुगमो हेतोः साध्याभावे
च नास्तिता इति' (न्यायवास्तिक पृ० १३७) । ५ 'साधर्म्यवैधर्म्योदाहरणा-
नुसारेण तथेति, न तथेति वा साध्यधर्मिणि हेतोरूपसहार उपनयः'—
न्यायकलि० पृ० १२ ।

१ भ्रूतिप्रतिषु 'व' पाठो नास्ति । २ नु म 'प्रकाशनाथं' । ३ नु
'पक्षहेतो' ।

चार्यं धूमवानिति । हेतुपूर्वकं पुनः^१ पक्षवचन निगमनम्^२, तस्मा-
दग्निमानेवेति । एते पञ्चावयवाः परार्थानुमानप्रयोगस्य^३ । 'तद-
न्यतमाभावे वीतरागकथायां' विजिगीषुकथाया च^४ नानुमिति-
रुदेतीति नैयायिकानामभिमतिः^५ ।

§ ३३. तदेतदविमृश्याभिमननम्; वीतरागकथायां^४ प्रति-
पाद्याशयानुरोधेनावयवाधिक्येऽपि विजिगीषुकथायां प्रतिज्ञाहेतु-
रूपावयवद्वयेनैव पर्याप्तेः किमप्रयोजनैरन्यैरवयवैः ।

[विजिगीषुकथाया प्रतिज्ञाहेतुरूपावयवद्वयस्यैव सार्यक्यमिति]

§ ३४. तथा हि—वादिप्रतिवादिनोः स्वमतस्थापनार्थं जयपरा-
जयपर्यन्त परस्पर प्रवर्तमानो 'वाग्व्यापारो विजिगीषुकथा ।
गुरुशिष्याणां विशिष्टविदुषां वा^५ रागद्वेषरहितानां तत्त्वनिर्णय-

१ द्विविधे हेतौ द्विविधे च दृष्टान्ते द्विविधे चोपनये तुल्यमेव
हेत्वपदेशेन पुनः. साधर्म्योपसहृणान्निगमनम्—न्यायकलि० पृ० १२ ।
२ ते इमे प्रतिज्ञादयो निगमनान्ताः पञ्चावयवाः स्वप्रतिपत्तिवत्परप्रति-
पत्तिमुत्पादयितुमिच्छता यथानिर्दिष्टक्रमकाः प्रयोक्तव्याः । एतदेव साधन-
वाक्य परार्थानुमानमाचक्षते । —न्यायकलि० पृ० १२ । ३ प्रतिज्ञादी-
नामेकतमस्याऽप्यभावे । ४ 'वादिप्रतिवादिनो. पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः कथा ।
सा द्विविधा—वीतरागकथा विजिगीषुकथा चेति ।—न्यायसार पृ० १५ ।
५ वचनप्रवृत्तिः ।

१ मुद्रितप्रती 'पुनः' नास्ति । २ अत्र न नु प्रतिषु 'वा' पाठः ।
३ न नु प्रतिषु 'मतम्' । ४ इ च प्रत्योः 'वीतरागकथायां तु' इति पाठः ।
५ इ 'वा' पाठो नास्ति ।

पर्यन्त परस्पर प्रवर्तमानो वाग्व्यापारो वीतरागकथा' । तत्र^१
 विजगीषुकथा वाद इति चोच्यते' । 'केचिद्वीतरागकथा वाद इति
 कथयन्ति, तत्पारिभाषिकमेव' । न हि लोके गुरुशिष्यादिवाग्व्यापारे
 वादव्यवहारः, विजगीषुवाग्व्यवहार एव वादत्वप्रसिद्धे । यथा
 स्वामिसमन्तभद्राचार्यैः सर्वे^२सर्वथैकान्तवादिनो वादे जिता इति ।
 तस्मिन् वादे परार्थानुमानवाक्यस्य प्रतिज्ञा हेतुरित्यवयवद्वयमे-
 वोपकारकम्, नोदाहरणादिकम् । तद्यथा—लिंगवचनात्मकेन हेतुना
 तावदवश्य भवितव्यम्, लिङ्गज्ञानाभावेऽनुमितेरेवानुदयात् । पक्ष-
 वचनरूपया प्रतिज्ञयाऽपि भवितव्यम्, अन्यथाऽभिमतसाध्यनिश्च-
 याभावे साध्यसन्देहवत् श्रोतुरनुमित्यनुदयात् । तदुक्तम्—'एतद्द्वय
 मेवानुमानाङ्गम्'^३ [परीक्षा ३-३७] इति । अयमर्थः—एतयो प्रतिज्ञा-

१ जयपराजयाभिप्रायरहिता तत्त्वजिज्ञासया क्रियमाणा तत्त्वचर्चा
 वीतरागकथा इति भावः । २ उभयोर्मध्ये । ३ यथोक्तम्—

प्रत्यनीकव्यवच्छेदप्रकारेणैव सिद्धये ।

वचनं साधनादीनां वादः सोऽयं जिगीषतोः ॥ न्यायवि० का० ३८२ ।

४ नैयायिकाः—'गुर्वादिभि सह वाद × × × गुर्वादिभि सह
 वादोपदेशान्, यस्मादयं तत्त्वबुभुत्सुर्गुर्वादिभि सह त्रिविधः (अनाधिगत-
 तत्त्वावबोधम्, सशयनिवृत्तिम्, अध्यवसिताभ्यनुज्ञानम्) फलमाकाङ्क्षन्
 वादं करोति ।'—न्यायवा० पृ० १४६ । यत्र वीतरागो वीतरागेणैव सह
 तत्त्वनिर्णयार्थं साधनोपालम्भो करोति सा वीतरागकथा वादसंज्ञायोच्यते ।'
 —न्यायसार पृ० १५ । ५ कथनमात्रम्, न तु वास्तविकम् । ६ प्रतिज्ञाया
 अभावे । ७ 'एतद्द्वयमेवानुमानाङ्गं नोदाहरणम्' इत्युपलब्धसूत्रपाठः ।

१ इ 'सिद्धे' पाठः । २ इ 'सर्वे' पाठो नास्ति ।

हेत्वोद्वयमेवानुमानस्य परार्थानुमानस्याङ्गम् । वाद इति शेषः ।
 एवकारेणावधारणपरेण^१ नोदाहरणादिकमिति सूचित^२ भवति ।
 'व्युत्पन्नस्यैव^३ हि वादाधिकारः, प्रतिज्ञाहेतुप्रयोगमात्रेणैवोदाहर-
 णादिप्रतिपाद्यस्यार्थस्य गम्यमानस्य व्युत्पन्नेन ज्ञातुं शक्यत्वात् ।
 गम्यमानस्याऽप्यभिधाने^४ 'पौनरुक्त्यप्रसङ्गादिति^५ २ ।

§ ३५. 'स्यादेतत्, प्रतिज्ञाप्रयोगेऽपि पौनरुक्त्यमेव, 'तदभि-
 धयस्य पक्षस्यापि 'प्रस्तावादिना गम्यमानत्वात् । तथा च लिङ्ग-
 वचन^३लक्षणो हेतुरेक एव वादे प्रयोक्तव्य^४ इति वदन् बौद्धपशु-
 रात्मनो "दुर्विदग्धत्व^४मुद्घोषयति" । हेतुमात्रप्रयोगे व्युत्पन्न-
 स्यापि साध्यसन्देहानिवृत्तेः" । तस्मादवश्य प्रतिज्ञा प्रयोक्तव्या ।
 तदुक्तम्—'साध्यसन्देहापनोदार्थ^५गम्यमानस्यापि पक्षस्य वचनम्"
 [परीक्षा ३-३४] इति । तदेव^६ वादापेक्षया परार्थानुमानस्य
 प्रतिज्ञाहेतुरूपमवयवद्वयमेव, न न्यूनं न^५ चाधिकमिति स्थितम् ।
 'प्रपञ्चः पुनरवयवविचारस्य पत्रपरीक्षायामोक्षणीयः"^७ ।

१ इतरव्यवच्छेदकेन । २ ज्ञापितम् । ३ वादकरणसमर्थस्यैव वक्तुः ।
 ४ वचने । ५ पुनर्वचन पौनरुक्त्यम् । ६ सौगत शङ्कते । ७ प्रतिज्ञायाः
 प्रतिपाद्यस्य । ८ प्रकरणव्याप्तिप्रदर्शनादिना । ९ प्रतिज्ञामन्तरेण केवलस्य
 हेतोरेव प्रयोगः करणीयः, 'हेतुरेव हि केवलः' इति धर्मकीर्तिवचनात् । १०
 जाड्यम् ११ प्रकटयति । १२ साध्यस्य सन्देहो न निवर्तते । १३ साध्यस-
 शयनिवृत्त्यर्थम् । १४ विजिगीषुकथामाश्रित्य । १५ विस्तरः । १६ दृष्टव्यः ।

१ व प प्रत्योः 'प्रतिज्ञाहेतुमात्रे' इति पाठः । २ मु 'इति' नास्ति । ३ व
 'वचन' नास्ति । ४ प मु 'दुर्विदग्धता' पाठः । ५ 'नाधिक' इति मु प्रतिपाठः ।

[वीतरागकथायामधिकावयवप्रयोगस्यौचित्यसमर्थनम्]

§ ३६. वीतरागकथायां तु प्रतिपाद्याशयानुरोधेन^१ प्रतिज्ञाहेतु-
द्वावयवौ, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणानि त्रयः, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनया-
द्वचत्वारः, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनानि वा। पञ्चेति यथा-
योग^२ प्रयोगपरिपाटी^३। तदुक्तं कुमारनन्दिभट्टारकः—

“प्रयोगपरिपाटी तु प्रतिपाद्यानुरोधतः”—[वादन्याय....] इति ।

तदेव प्रतिज्ञादिरूपात्परोपदेशादुत्पन्न^४ परार्थानुमानम् ।

तदुक्तम्—

परोपदेशसापेक्ष साधनात्साध्यवेदनम्^५ ।

श्रोतुर्यज्जायते सा हि परार्थानुमितिर्मता ॥ [] इति ।

तथा च स्वार्थं परार्थं चेति द्विविधमनुमान साध्याविनाभाव-
निश्चयैकलक्षणाद्धेतोरुत्पद्यते ।

१ प्रतिपाद्या^१ शिष्यास्तेषामाशयोऽभिप्रायस्तदपेक्षया । २ परार्थानुमान-
वाक्यावयववचनसमुदायः प्रयोगपरिपाटी । अत्रायं भावः—वीतरागकथा-
यामवयवप्रयोगस्य न कश्चिन्नियमः, तत्र यावद्भिः प्रयोगैः प्रतिपाद्यो
बोधनीयो भवति तावन्तस्ते प्रयोक्तव्याः । वृक्ष्यन्ते खलु केचिद् ब्राम्या-
मवयवाम्या प्रकृतार्थं प्रतिपद्यन्ते, केचन त्रिभिरवयवैः, अपरे चतुर्भिरवयवैः,
अन्ये पञ्चभिरवयवैः, अत उक्तं ‘प्रयोगपरिपाटी तु प्रतिपाद्यानुरोधतः’
इति । अत एव च परानुग्रहप्रवृत्तैः शास्त्रकारैः प्रतिपाद्यावबोधनदृष्टि-
भिस्तयैव प्ररूपणात् । व्युत्पन्नप्रज्ञाना तु न तथानियमः, तेषां कृते तु
प्रतिज्ञाहेतुरूपावयवद्वयस्यैव पर्याप्तत्वादस्ति तादृङ्नियमः । ३ ज्ञानम् ।
४ साध्यज्ञानम् ।

१ इ ‘वा’ नास्ति । २ न नु ‘यथायोग्य’ पाठः ।

[बौद्धानिमित्तैरूप्यहेतुलक्षणस्य निरासः]

§ ३७. इत्थमन्यथानुपपत्त्येकलक्षणो हेतुरनुमितिप्रयोजकः इति 'प्रथितेऽप्याहंते। मते तदेतदवितर्क्यान्ये' अन्यथा'ऽप्याहुः । तत्र तावत्साध्यागताः 'पक्षधर्मत्वादित्रितयलक्षणा^१ल्लिङ्गादनुमानोत्थानम्' इति वर्णयन्ति^२ । तथा हि—पक्षधर्मत्वम्, सपक्षे सत्त्वम्, विपक्षाद्वधावृत्तिरिति हेतोस्त्रीणि रूपाणि । तत्र साध्यधर्मविशिष्टो धर्मी पक्षः, यथा 'धूमध्वजानुमाने पर्वतः, तस्मिन् व्याप्य वर्तमानत्व हेतोः पक्षधर्मत्वम् । साध्यसजातीयधर्मा धर्मी सपक्षः, यथा तत्रैव' महानसः, तस्मिन् सर्वत्रैकदेशे वा वर्तमानत्व हेतोः सपक्षे सत्त्वम् । साध्यविरुद्धधर्मा धर्मी विपक्षः, यथा तत्रैव ह्रदः^३, तस्मात्सर्वस्माद्

१ जनक इत्यर्थः । २ प्रसिद्धे । ३ सौगतादयः । ४ त्रैरूप्यादिकम् ।

५ अयमभिप्रायो बौद्धानाम्—नान्यथानुपपत्तिनियमनिश्चयैकलक्षण साधनम्, अपि तु पक्षधर्मत्वादिरूपत्रययुक्तम्, तेनैवासिद्धत्वादिदोषपरिहारात् । उक्तं च ।—

हेतोस्त्रिष्वपि रूपेषु निर्णयस्तेन वर्णितः ।

असिद्धविपरीतार्थव्यभिचारिविषयतः ॥

प्रमाणवा० १-१६ ।

'हेतुस्त्रिरूपः । किं पुनस्त्रैरूप्यम् ? पक्षधर्मत्वम्, सपक्षे सत्त्वम्, विपक्षे चासत्त्वमिति ।' न्यायप्र० पृ० १ । अत्र न्यायविष्णुटी० पृ० ३१, ३३ । बावन्त्याय० पृ० ६० । तत्त्वसं० पृ० ४०४ इत्याद्यपि दृष्टव्यम् । ६ धूमध्वजो वह्निः, धूमस्य तज्ज्ञापकत्वात् । ७ धूमध्वजानुमाने । ८ ह्रदादिसर्वविपक्षात् ।

१ अ म नु 'ग्रहंतमते' पाठः । २ इ प 'लक्षणलिङ्गा' इति पाठः । ३ आ म नु 'महाह्रदः' इति पाठः ।

व्यावृत्तत्वं हेतोर्विपक्षाद् व्यावृत्तिः^१ । तानीमानि त्रीणि रूपाणि मिलितानि हेतोर्लक्षणम् । 'अन्यतमाभावे हेतोराभासत्वं' स्यादिति ।

§ ३८. 'तदसङ्गतम्, कृत्तिकोदयादेर्हेतोरपक्षधर्मस्य' शक-
टोदयादिसाध्यगमकत्वदर्शनात् । तथा हि—शकटं मुहूर्तान्ते उदे-
ष्यति कृत्तिकोदयादिति । अत्र हि—शकटं धर्मी^१, मुहूर्तान्तोदयः^२
साध्यः, कृत्तिकोदयो हेतुः । न हि कृत्तिकोदयो हेतुः पक्षीकृते
शकटे वृत्तंते, अतो न पक्षधर्मः । 'तथाप्यन्यानुपपत्तिबलाच्छक-
टोदयाख्य साध्य गमयत्येव' । तस्माद् बौद्धाभिमत हेतोर्लक्षणम-
व्याप्तम्^३ ।

[नैयायिकाभिमतपाञ्चरूप्यहेतुलक्षणस्य निरासः.]

§ ३९ नैयायिकास्तु पाञ्चरूप्य हेतोर्लक्षणमाचक्षते । तथा हि—

१ विपक्षावृत्तित्वं विपक्षाद् व्यावृत्तिः । २ प्रोक्तरूपत्रयाणामेकैकापाये ।
३ तन्नामको हेत्वाभासः स्यादिति भावः । तथा च पक्षधर्मत्वाभावेऽसिद्ध-
त्वम्, सपक्षसत्त्वविरहे विरुद्धत्वम्, विपक्षाद्व्यावृत्त्यभावे चानैकान्तिकत्व-
मिति । ४ ग्रन्थकार समाधत्ते तदसङ्गतमिति । ५ पक्षेऽवर्तमानस्य ।
६ पक्षधर्मत्वाऽभावेऽपि । ७ किञ्च, 'उपरि वृष्टिरभूत्, अधोपूरान्यथानुप-
पत्ते' इत्यादावपि पक्षधर्मत्वं नास्ति तथापि गमकत्वं सर्वैरभ्युपगम्यते,
अन्यथानुपपत्तिसङ्गात्वात् । अतः सैवं हेतोः प्रधानं लक्षणमस्तु ? किं त्रै-
रूप्येण । ८ अव्याप्तिदोषदूषितम् । अपि च, 'बुद्धोऽसर्वज्ञो वक्तृत्वादे रध्या-
पुरुषवत्' इत्यत्र पक्षधर्मत्वादिरूपत्रयसङ्गावेनातिव्याप्तम् ।

१ म 'शकटः पक्षः' पाठः । २ म म 'मुहूर्तान्ते उदयः' पाठः ।

पक्षधर्मत्वम्, सपक्षे सत्त्वम्, विपक्षाद्व्यावृत्तिः^१ अबाधितविषय-
त्वम्, असत्प्रतिपक्षत्वं चेति पञ्च रूपाणि । 'तत्राद्यानि' त्रीण्युक्त-
लक्षणानि । साध्यविपरीतनिश्चायकप्रबलप्रमाणरहितत्वमबाधित-
विषयत्वम् । तादृशसमबलप्रमाणशून्यत्वमसत्प्रतिपक्षत्वम् । तद्यथा
—पर्वतोऽग्नमग्निमान्, धूमवत्त्वात्, यो यो धूमवानसा । वसावग्नि-
मान्, यथा महानसः, यो योऽग्निमान्न भवति स धूमवान्न भवति,
यथा महाह्रदः, तथा चाय धूमवांस्तस्मादग्निमानेवेति । 'अत्र
ह्यग्निमत्त्वेन साध्यधर्मेण विशिष्टः पर्वताख्यो धर्मी पक्षः, धूमवत्त्व
हेतुः । 'तस्य च तावत्पक्षधर्मत्वमस्ति, पक्षीकृते पर्वते वर्तमान-
त्वात् । सपक्षे सत्त्वमप्यस्ति, सपक्षे महानसे वर्तमानत्वात् ।
'ननु केषुचित्सपक्षेषु धूमवत्त्व न वर्तते, अङ्गारावस्थापन्नाग्नि-
मत्सु प्रदेशेषु धूमाभावात्, इति चेत्; न; सपक्षैकदेशवृत्तेरपि हेतु-
त्वात्, सपक्षे सर्वत्रैकदेशे वा वृत्तिर्हेतोः सपक्षे सत्त्वमित्युक्तत्वात् ।
विपक्षाद्व्यावृत्तिरप्यस्ति, धूमवत्त्वस्य सर्वमहाह्रदादिविपक्ष^२व्या-
वृत्तेः । 'अबाधितविषयत्वमप्यस्ति, धूमवत्त्वस्य हेतोर्गो विषयो-
ऽग्निमत्त्वाख्यं साध्यं तस्य प्रत्यक्षादि' प्रमाणाबाधितत्वात् । 'अस-
त्प्रतिपक्षत्वमप्यस्ति, अग्निरहितत्वसाधकसमबलप्रमाणासम्भ-

१ तेषु । २ पक्षधर्मत्वादीनि । ३ बलपनुमाने । ४ धूमवत्त्वस्य ।
५ मौगं प्रति परः सङ्कृते नन्विति । ६ धूमवत्त्वे पक्षधर्मत्वादित्रयं समर्थ्या-
बाधितविषयत्वमसत्प्रतिपक्षत्वं चापि शेषरूपद्वयं समर्थयति प्रकरणकारो-
ज्वाधितेत्यादिना । ७ आदिपदादनुमानागमादिग्रहणम् । ८ न विद्यते

१ न नु प्रतिषु 'स स' इति पाठः । २ आ न नु 'विपक्षाद्व्या' इति पाठः ।

वात् । 'तथा च पाञ्चरूप्यः सम्पत्तिरेव धूमवत्त्वस्य २ स्वसाध्य-
साधकत्वे' निबन्धनम् । एवमेव सर्वेषामपि 'सद्वेतूनां रूपपञ्चक-
सम्पत्तिरूहनीया' ।

§ ४० तदन्यतमविरहादेव खलु पञ्च हेत्वाभासा असिद्धवि-
रुद्धानैकान्तिक-कालात्ययापदिष्टप्रकरणसमाख्याः सम्पन्नाः । तथा
हि—'अनिश्चितपक्षवृत्तिरसिद्धः, यथा—'अनित्यः शब्दश्चाक्षुष-
त्वात्' । अत्र हि चाक्षुषत्व हेतुः पक्षीकृते शब्दे न वर्तते, श्रावण-
त्वाच्छब्दस्य । तथा च पक्षधर्मविरहादसिद्धत्वं चाक्षुषत्वस्य ।
साध्यविपरीतव्याप्तो^१ विरुद्धः, यथा—'नित्यः शब्दः कृतकत्वात्'
इति । कृतकत्व हेतुः साध्यभूतनित्यत्वविपरीतेनानित्यत्वेन 'व्या-
प्तः^३, सपक्षे^४ गगनादावविद्यमानो^५ विरुद्धः । "सव्यभिचारो-
ऽनैकान्तिकः, यथा—अनित्यः शब्दः प्रमेयत्वात्' इति । प्रमेयत्वं

प्रतिपक्षो यस्य सोऽसत्प्रतिपक्षस्तस्य भावस्तत्त्वम् । प्रतिद्वन्द्विहेतुरहितत्वमि-
त्यर्थः । न ह्यत्र 'पर्वतो नाग्निमान् अमुकत्वात्' इत्येवंभूतमग्निरहितत्वसाधक
किञ्चित् समबलप्रमाणं वर्तते । ततोऽसत्प्रतिपक्षत्वं धूमवत्त्वस्य ।

१ उक्तमेवोपसहरति तथा चेति । २ स्वपदेन धूमवत्त्वं तस्य साध्यं
बल्लिस्तत्प्रसाधने । ३ कृतकत्वादीनाम् । ४ विचारणीया । ५ पक्षधर्मत्वा-
दीनामेकैकापायात् । ६ तानेवोपदर्शयति । ७ न निश्चिता पक्षे वृत्तिर्यस्य
सोऽसिद्धः । ८ 'साध्याद् (नित्यत्वादेः) विपरीतं यत् (अनित्यत्वादौ) तेन
सह व्याप्तो व्याप्तिमान् हेतुः स विरुद्धो हेत्वाभासः' । ९ नियमेन वर्तमानः ।
१० साध्यासत्त्वे हेतुसत्त्वं व्यभिचारस्तेन सहितं । सव्यभिचारः । साध्या-
भाववद्बृत्तिर्हेतुर्व्यभिचारीत्यर्थः ।

१ इ पञ्चरूपं पाठः । २ आ ए म मु 'स्व' नास्ति । ३ मु 'व्याप्तत्वात्'
पाठः । ४ मु 'सपक्षे च' पाठः । ५ मु 'वविद्यमानत्वात्' पाठः ।

हि हेतुः१ साध्यभूतमनित्यत्वं व्यभिचरति, गगनादी विपक्षे' नित्यत्वेनापि सह वृत्तेः। ततो विपक्षाद्व्यावृत्त्यभावादनैकान्तिकः२। 'बाधितविषयः' 'कालात्ययापदिष्टः'। 'यथा—'अग्निरनुष्णः पदार्थत्वात्' इति। अत्र हि पदार्थत्वं हेतुः स्वविषयेऽनुष्णत्वे उष्णत्वग्राहकेण प्रत्यक्षेण बाधिते प्रवर्तमानोऽबाधितविषयत्वाभावात्कालात्ययापदिष्टः। 'प्रतिसाधनप्रतिरुद्धो३ हेतुः' 'प्रकरणसमः', 'यथा—'अनित्यः शब्दो नित्यधर्मरहितत्वात् इति। अत्र

१ अनित्यत्वाभाववति। २ प्रत्यक्षादिना बाधितो विषयः साध्यं यस्य हेतोः स बाधितविषयः कालात्ययापदिष्टो नाम। ३ एतन्नामकश्चतुर्थो हेत्वाभासः। तथा चोक्तम्—'प्रत्यक्षागमविरुद्धः कालात्ययापदिष्टः। अबाधितपरपक्षपरिग्रहो हेतुप्रयोगकालः तमतीत्यासावुपदिष्ट इति। अनुष्णोऽग्नि कृतकत्वात् घटवदिति प्रत्यक्षविरुद्धः। ब्राह्मणेन सुरा पेया ब्रह्मव्यत्वात् क्षीरवत् इत्यागमविरुद्धः।'—न्यायकलि० पृ० १५। ४ कालात्ययापदिष्टमुदाहरति यथेति। ५ विरोधिसाधनं प्रतिसाधनम्, तेन साध्यप्रत्यायनं प्रति रुद्धोऽसमर्थोऽकृतो यो हेतुः स प्रकरणसमो नाम पञ्चमो हेत्वाभासः। ६ अयन्तमद्वैतस्तु प्रकरणसममित्थं लक्षयति—'विशेषाग्रहणात् प्रकरणे पक्षे सक्षयो भवति—नित्यः शब्दोऽनित्यः शब्दो वेति। तदेव विशेषाग्रहणं भ्रान्त्या हेतुत्वेन प्रयोज्यमानं प्रकरणसमो हेत्वाभासो भवति। अनित्यः शब्दो नित्यधर्मानुपलब्धेः घटवदिति, नित्यः शब्दोऽनित्यधर्मानुपलब्धेराकाशवदिति। न चानयोरन्यतरदपि साधनं बलीयः यदितरस्य बाधकमुच्येत।'—न्यायकलि० पृ० १५। ७ असत्प्रतिपक्षापरनामप्रकरणसममुदाहरणद्वारा दर्शयति यथेति।

१ व आ प्रत्योः 'हेतुः' नास्ति। २ व 'कम्'। ३ व 'विरुद्धो' पाठः।

हि नित्यधर्मरहितत्वादिति हेतुः प्रतिसाधनेन प्रतिरुद्धः । १ । किं तत्प्रतिसाधनम् इति चेत्; नित्यः शब्दोऽनित्यधर्मरहितत्वादिति नित्यत्वसाधनम् । तथा चासत्प्रतिपक्षत्वाभावात्प्रकरण-समत्व नित्यधर्मरहितत्वादिति हेतोः । तस्मात्पाञ्चरूप्य हेतोर्लक्षणमन्यतमाभावे हेत्वाभासत्वप्रसङ्गादिति सूक्तम् । 'हेतुलक्षण-रहिता हेतुवदवभासमाना खलु हेत्वाभासाः' । पाञ्चरूप्यान्यतम-शून्यत्वाद्धेतुलक्षणरहितत्वम्, कतिपयरूपसम्पत्तेर्हेतुवदवभासमा-नत्वम् [] इति वचनात् ।

§ ४१. 'तदेतदपि नैयायिकाभिमतमनुपपन्नम्, कृत्तिकोदयस्य पक्षधर्मरहितस्यापि शकटोदयं प्रति हेतुत्वदर्शनात्पाञ्चरूप्यस्या-व्याप्ते ।

§ ४२. 'किञ्च, केवलान्वयिकेवलव्यतिरेकिणोर्हेत्वो पाञ्च-रूप्याभावेऽपि गमकत्व तैरेवाङ्गीक्रियते । तथा हि—ते मन्यन्ते 'त्रिविधो हेतु —अन्वयव्यतिरेकी, केवलान्वयी, केवलव्यतिरेकी

१ 'अहेतवो हेतुवदवभासमाना हेत्वाभासा —न्यायकलि० पृ० १४ ।
 २ ग्रहण्यवत्पाञ्चरूप्यमपि । ३ नैयायिकमतानुसारेणैव पुनरव्याप्तिं दर्शयति किञ्चेति । ४ 'अन्वयी, व्यतिरेकी, अन्वयव्यतिरेकी चेति । तत्रा-न्वयव्यतिरेकी विवक्षिततज्जातीयोपपत्तौ विपक्षावृत्तिः, यथा—अनित्य-शब्दः सामान्यविशेषवत्त्वे सत्यस्मदादिबाह्यकरणप्रत्यक्षत्वाद् घटवदिति । अन्वयी विवक्षिततज्जातीयवृत्तित्वे सति विपक्षहीनो, यथा सर्वानित्यत्व-वादिनामनित्य-शब्दः कृतकत्वादिति । अस्य हि विपक्षो नास्ति । व्यति-रेकी विवक्षितव्यापकत्वे सति सपक्षाभावे सति विपक्षावृत्तिः, यथा नेद जीवच्छरीर निरात्मकमप्राणादिमत्त्वप्रसङ्गादिति—न्यायवा० पृ० ४६ ।

१ द 'विरुद्धः' पाठ ।

चेति । तत्र पञ्चरूपोपपन्नोऽन्वयव्यतिरेकी । यथा—‘शब्दोऽनित्यो भवितुमर्हति कृतकत्वात्, यद्यत्कृतकं तत्तदनित्यं यथा घटः, यद्यदनित्यं न भवति तत्तत् कृतकं न भवति । यथाऽऽकाशम्, तथा चायं कृतकः, तस्मादनित्य एवेति’ । अत्र शब्दं ‘पक्षीकृत्यानित्यत्वसाध्यते । तत्र कृतकत्वं हेतुस्तस्य पक्षीकृतशब्दधर्मत्वात्पक्षधर्मत्वमस्ति । सपक्षे घटादौ वर्तमानत्वाद्विपक्षे गगनादववर्तमानत्वादन्यव्यतिरेकित्वम् ।

§ ४३. पक्षसपक्षवृत्तिविपक्षरहितः केवलान्वयी । यथा—‘अदृष्टादयः कस्यचित्प्रत्यक्षा अनुमेयत्वात्, यद्यदनुमेयं तत्तत्कस्यचित्प्रत्यक्षम्, यथाऽग्न्यादि’ इति । अत्रादृष्टादयः पक्षः, कस्यचित्प्रत्यक्षत्वसाध्यम्, अनुमेयत्वहेतुः अग्न्याद्यन्वयदृष्टान्तः । अनुमेयत्वहेतुः पक्षीकृतेऽदृष्टादौ वर्तते, सपक्षभूतेऽग्न्यादौ वर्तते । ततः पक्षधर्मत्वसपक्षे सत्त्वं चास्ति । विपक्षः पुनरत्र नास्त्येव, सर्वस्यापि पक्षसपक्षान्तर्भावात्तस्माद्विपक्षाद्व्यावृत्तिर्नास्त्येव । ‘व्यावृत्तेरवधिसापेक्षत्वात्, अवधिभूतस्य च विपक्षस्याभावात् । शेषमन्वयव्यतिरेकिवद् द्रष्टव्यम् ।

१ धर्मिण कृत्वा । २ व्यावृत्तिर्वावधिमपेक्ष्य भवति, अवधिश्च विपक्षः, स चात्र नास्त्येव । ततोऽवधिभूतविपक्षाभावान्न विपक्षव्यावृत्तिः केवलान्वयिनि हेताविति भावः ।

१ इ अत्र ‘यत्कृतकं तदनित्यं यथा घटः यदनित्यं न भवति तत्कृतकं न भवति’ इति पाठः । २ इ ‘पक्षान्तर्भावा—’ पाठः ।

§ ४४. पक्षवृत्तिविपक्षव्यावृत्त सपक्षरहितो हेतु केवलव्यतिरेकी । यथा—‘जीवच्छरीर सात्मक भवितुर्महति प्राणादिमत्त्वात्, यद्यत्सात्मकं न भवति तत्तत्प्राणादिमन्न भवति यथा लोष्ठम् इति । अत्र जीवच्छरीर पक्षाः, सात्मकत्व साध्यम्, प्राणादिमत्त्व हेतुः, लोष्ठादिव्यतिरेकदृष्टान्तः । प्राणादिमत्त्व हेतुः पक्षीकृते जीवच्छरीरे वर्तते । विपक्षाच्च लोष्ठादेर्व्यतिरेकवर्तते । सपक्ष पुनरत्र नास्त्येव, सर्वस्यापि १ पक्षविपक्षान्तर्भावादिति । शेष पूर्ववत् ।

§ ४५. एवमेतेषां त्रयाणां हेतूनां मध्येऽव्यव्यतिरेकिण एव पाञ्चरूप्यम्, केवलान्वयिनो विपक्षव्यावृत्तेरभावात्, केवलव्यतिरेकिण सपक्षे ३ सत्त्वाभावाच्च नैयायिकमतानुसारेणैव पाञ्चरूप्यव्यभिचारः । अन्यथानुपपत्तेस्तु सर्वहेतुव्याप्तत्वाद्देतुलक्षणत्वमुचितम्, तदभावे हेतोः स्वसाध्यगमकत्वाघटनात् ।

§ ४६. यदुक्तम्—‘असिद्धादिदोषपञ्चकनिवारणाय पञ्चरूपाणि’ [] इति, तन्न, अन्यथानुपपत्तिमत्त्वेन निश्चितत्वस्यैवात्मदभिमतलक्षणस्य तन्निवारकत्वसिद्धेः । तथा हि—साध्यान्यथानुपपत्तिमत्त्वे सति निश्चयपथप्राप्तत्वं खलु हेतोरलक्ष-

१ अत्र व्यभिचारपदेनाव्याप्तिदोषो विवक्षितः । २ अन्यथानुपपत्तेरभावे । ३ असिद्धादिदोषव्यवच्छेदकत्वप्रसिद्धेः । ४ तनु कथमेकेनान्यथानुपपत्तिलक्षणेनासिद्धादिपञ्चहेत्वाभासानां निराकरणम् ? इत्यत आह तथा हीति ।

१ व ‘पक्षान्तर्भा-’ । २ आ प म मु ‘विपक्षव्यावृत्त्यभावात्’ ३ मु ‘सपक्षसत्त्वाभावात्’ ।

णम्, “साध्याविनाभावित्वेन निश्चितो हेतुः” [परीक्षा० ३-१५]
 इति वचनात् । न ‘चैतदसिद्धस्यास्ति । शब्दानित्यत्वसाधनाया-
 भिप्रेतस्य ‘चाक्षुषत्वादे’ स्वरूपस्यैवाभावे कुतोऽन्यथानुपपत्ति-
 मत्त्वेन निश्चयपथप्राप्तिः ? ततः साध्यान्यथानुपपत्तिमत्त्वेन
 निश्चयपथप्राप्त्यभावादेवास्य हेत्वाभासत्वम्, न तु पक्षधर्मत्वाभा-
 वात्, ‘अपक्षधर्मस्यापि कृत्तिकोदयादेर्यथोक्त’ लक्षणसम्पत्तेरेव
 सद्धेतुत्वप्रतिपादनात् । विरुद्धादेस्तदभावः^१ स्पष्ट एव । न हि
 विरुद्धस्य व्यभिचारिणो बाधितविषयस्य सत्प्रतिपक्षस्य वाऽन्य-
 थानुपपत्तिमत्त्वेन निश्चयपथप्राप्तिरस्ति । तस्माद्यस्यान्यथानुप-
 पत्तिमत्त्वे सति योग्यदेशनिश्चयपथप्राप्तिरस्तीति स एव सद्धे-
 तुरपरस्तदाभास इति स्थितम् ।

§ ४७. किञ्च^१, ‘गर्भस्थो मैत्रीतनयः^२ श्यामो भवितुमर्हति,
 मैत्रीतनयत्वात्, सम्प्रतिपन्नमैत्रीतनयवत्’ इत्यत्रापि त्रैरूप्य-

१ साध्यान्यथानुपपत्तिमत्त्वे सति निश्चयपथप्राप्तत्वम् । २ ‘शब्दो-
 ऽनित्यश्चाक्षुषत्वात्’ इत्यत्र शब्देऽनित्यत्वसाधनाय प्रयुक्तस्य चाक्षुषत्वहेतो-
 स्वरूपत्वमेव नास्ति । यतो हि शब्दस्य श्रोत्रग्राह्यत्वम्, न तु चाक्षुषत्वम् ।
 अतो न चाक्षुषत्वादेरन्यथानुपपन्नत्वम् । तदभावादेव चास्यासिद्धत्वमिति
 ज्ञेयम् । ३ पक्षधर्मरहितस्य । ४ साध्यान्यथानुपपत्तिमत्त्वे सति निश्चयपथ-
 प्राप्तत्वलक्षणसद्भावादेव । ५ साध्यान्यथानुपपत्तिमत्त्वे सति निश्चयपथप्राप्त-
 त्वाभावः । ६ त्रैरूप्यापाञ्चरूप्ययोरतिव्याप्तिप्रदर्शनार्थमाह किञ्चेत्यादि ।

१ इ प्रती ‘वा’ स्थाने ‘च’ पाठः । २ आ इ प्रत्योः सर्वत्र ‘मैत्र’ स्थाने
 ‘मैत्री’ शब्दः प्रयुक्तः । जैनतर्कभाषायां (पृ० १८) स्त्रीलिङ्गवाचको
 ‘मित्रा’ शब्दः प्रयुक्तः ।

पाञ्चरूप्ययोर्बौद्ध-यौगाभिमतयोरतिव्याप्तेरलक्षणत्वम्^१ । तथा हि-परिदृश्यमानेषु पाञ्चसु मैत्रीपुत्रेषु श्यामतामुपलभ्य 'तद्गर्भ-गतमपि । विवादापन्न पक्षीकृत्य श्यामत्वसाधनाय प्रयुक्तो मैत्री-तनयत्वाख्यो हेतुराभास'^२इति तावत्प्रसिद्धम्, अश्यामत्वस्यापि तत्र^३ सम्भावितत्वात् । तत्सम्भावना च श्यामत्वं प्रति मैत्रीतनयत्वस्या-न्यथानुपपत्त्यभावात्^४ । 'तदभावाश्च सहक्रमभावनियमाभावात् ।

§ ४८. यस्य हि^२ धर्मस्य येन धर्मेण सहभावनियमः स त गमयति । यथा शिशपात्वस्य वृक्षत्वेन सहभावनियमोऽस्तीति शिशपात्व हेतुवृक्षत्व गमयति । यस्य च^३ क्रमभावनियमः स त गमयति । यथा धूमस्याग्न्यनन्तरभावनियमोऽस्तीति धूमोऽग्नि गमयति । "न हि मैत्रीतनयत्वस्य हेतुत्वाभिमतस्य श्यामत्वेन साध्यत्वाभिमतेन सहभावः क्रमभावो वा ४नियमोऽस्ति, येन मैत्रीतनयत्व हेतु श्यामत्व साध्य गमयेत् ।

१ लक्षणाभासत्वम् । २ मैत्रीगर्भस्थम् । ३ असद्वेतुः । ४ गर्भस्थे मैत्रीतनये । ५ न हि श्यामत्वेन सह मैत्रीतनयत्वस्यान्यथानुपपत्तिरस्ति, गौरत्वेनापि तस्य वृत्तिसम्भवात् । ६ अन्यथानुपपत्त्यभावः, अन्यथानुपपत्ति-रविनाभावः । स च द्विविधः-सहभावनियमः क्रमभावनियमश्च । तदेतद्-द्विविधस्याप्यत्राभावादिति भावः । ७ ननु मैत्रीतनयत्वस्य श्यामत्वेन सह-भावः क्रमभावो वा नियमोऽस्तु, तथा च मैत्रीतनयत्व श्यामत्व गमयेदेव इत्याशङ्क्यामाह नहीत्यादि ।

१ व प आ 'तद्गर्भाभिमतयोरतिव्याप्तेरलक्षणत्वम्' पाठः । २ व 'हि' नास्ति । ३ आ न 'यस्य यत्क्रमभावनियमः' मु 'यस्य येन क्रमः' । ४ व आ प न प्रतिषु 'नियतो' पाठः ।

§ ४६. यद्यपि सम्प्रतिपन्नमैत्रीपुत्रेषु श्यामत्वमैत्रीतनयत्वयोः सहभावोऽस्ति तथापि नासौ नियतः^१ । मैत्रीतनयत्वमस्तु श्यामत्वं माऽस्तु इत्येवंरूपे विपक्षे^२ बाधकाभावात्^३ । विपक्षे बाधकप्रमाण-बलात्खलु हेतुसाध्ययोर्व्याप्तिनिश्चयः^४ । व्याप्तिनिश्चयतः सह-भावः क्रमभावो वा । “सहक्रमभावनियमोऽविनाभावः” [परीक्षा० ३-१६] इति वचनात् । “विवादाध्यासितो वृक्षो भवितुमर्हति शिशपात्वात् । या या शिशपास स वृक्षः, यथा सम्प्रतिपन्न इति । अत्र हि हेतुरस्तु साध्य मा भूदित्येतस्मिन् विपक्षे सामान्य-विशेष-भावभङ्गप्रसङ्गो बाधकः । वृक्षत्वं हि सामान्यं शिशपात्वं तद्विशेषः । न हि विशेषः सामान्याभावे सम्भवति । न चैव मैत्रीतनयत्वमस्तु श्यामत्व माऽस्तु इत्युक्ते किञ्चिद्बाधकमस्ति । तस्मान्मैत्रीतन-यत्व हेत्वाभास एव । तस्य^२ तावत्पक्षाधर्मत्वमस्ति, पक्षीकृते

१ नियमेन वर्तमान । २ व्यभिचारशङ्कायाम् । ३ तन्निवर्तकानुकूल-तर्काभावात् । अत्रायम्भावः ‘हेतुरस्तु साध्य माऽस्तु’ इत्येव व्यभिचार-शङ्काया सत्त्वा यदि तन्निवर्तक ‘यदि साध्य न स्यात्तर्हि हेतुरपि न स्यात्’ वल्लघभावे धूमाभाववत्’ इत्येवभूत विपक्षबाधक प्रमाणमस्ति तदाऽसौ हेतु सद्धेतुर्भवति, विपक्षबाधकप्रमाणाभावे च न सद्धेतुः, तथा च ‘मैत्री-तनयत्वमस्तु श्यामत्व माऽस्तु’ इत्यत्र श्यामत्वाभावे मैत्रीतनयत्वस्यासत्त्वा-पादने न खलु ‘यदि श्यामत्व न स्यात्तर्हि मैत्रीतनयत्वमपि न स्यात्’ इत्ये-वभूतं किञ्चिद्विपक्षबाधक वर्तते, यतः गर्भस्थे मैत्रीतनये मैत्रीतनयत्वस्य सत्त्वेऽपि श्यामत्वस्य सन्दिग्धत्वादिति । ४ पूर्वोक्तमेव स्पष्टयति विवादा-ध्यासितेत्यादिना ।

गर्भस्थे तत्सद्भावात् । सपक्षेषु सम्प्रतिपन्नपुत्रेषु^१ तस्य विद्यमान-
त्वात्सपक्षे सत्त्वमप्यस्ति । विपक्षेभ्यः पुनरस्यामेभ्यश्चैत्रपुत्रेभ्यो
व्यावर्तमानत्वाद्विपक्षाद्व्यावृत्तिरस्ति । विषयबाधाभावादबाधित-
विषयत्वमस्ति । न हि गर्भस्थस्य श्यामत्व केनचिद् बाध्यते ।
असत्प्रतिपक्षत्वमप्यस्ति, प्रतिकूलसमबलप्रमाणाभावात् । इति
पाञ्चरूप्यसम्पत्तिः । त्रैरूप्य तु सहस्रशतन्यायेन^२ सुतरा सिद्धमेव ।

[अन्यथानुपपन्नत्वमेव हेतोर्लक्षणमित्युपपादनम्]

§ ५० ननु च न पाञ्चरूप्यमात्रं हेतोर्लक्षणम् । किं तर्हि ?
'अन्यथानुपपत्त्युपलक्षितमेव लक्षणमिति^३ चेत्; तर्हि 'सर्वैका-
तल्लक्षणमस्तु^४ 'तदभावे पाञ्चरूप्यसम्पत्तावपि मैत्रीतनयत्वादौ
न हेतुत्वम् । तत्सद्भावे पाञ्चरूप्याभावेऽपि कृत्तिकोदयादौ हेतु-
त्वमिति । तदुक्तम्—

अन्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ।

नान्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम्^५ ॥

[] इति बोद्धव्यं प्रति ।

१ गोरेभ्यः । २ विषय साध्यम्, तच्चात्र श्यामत्वरूपम्, तस्य प्रत्यक्षा-
दिना बाधाभावात् । ३ यथा सहस्रे शतमायात्येव तथा मैत्रीतनयत्वे-
पाञ्चरूप्यप्रदर्शिते त्रैरूप्य प्रदर्शितमेवेति बोध्यम् । ४ अन्यथानुपपत्तिविशि-
ष्टमेव पाञ्चरूप्य हेतोर्लक्षणमित्यर्थः । ५ अन्यथानुपपत्तिरेवान्यनिरपेक्षा
६ कारणमाह तदभावे इति, तथा च हेतोः स्वसाध्यगमकत्वे अन्यथानुप-
पन्नत्वमेव प्रयोजकम्, न त्रैरूप्यं न च पाञ्चरूप्यमिति ध्येयम् । ७ कारिकेयं

१ मु 'सम्प्रतिपन्नेषु' । २ आ मु 'सहस्रे शतन्यायेन' । ३ मु 'अन्य-
थानुपपत्त्युपलक्षणमिति' पाठः । ४ प 'सर्वैकान्तलक्षणमस्तु' पाठः । मु
'सर्वैकान्तलक्षणमस्तु' इति पाठः ।

§ ५१. यौगं। प्रति तु—

अन्यथानुपपन्नत्वं यत्र किं तत्र पञ्चभिः ।

नान्यथानुपपन्नत्वं यत्र किं तत्र पञ्चभिः ॥

[प्रमाणपरी० पृ० ७२] इति ।

[हेतु विधिप्रतिषेधरूपाभ्या द्विधा विभज्य तयोरवान्तरभेदानां कथनम्]

§ ५२. 'सोऽयमन्यथानुपपत्तिनिश्चयैकलक्षणो हेतुः सक्षेपतो द्विविधः—'विधिरूपः, प्रतिषेधरूपश्चेति । विधिरूपोऽपि द्विविधः—विधिसाधकः प्रतिषेधसाधकश्चेति । तत्राद्यो'जेकधा । तद्यथा—कश्चित्कार्यरूपः, यथा—'पर्वतोऽयमग्निमान् धूमवत्त्वान्यथानुपपत्ते' इत्यत्र धूमः । धूमो ह्यग्नेः कार्यभूतस्तदभावे'ऽनुपपद्यमानो'ऽग्निं गमयति । कश्चित्कारणरूपः, यथा—'वृष्टिर्भविष्यति

तत्त्वसंग्रहकृता पात्रस्वामिकर्तृका निर्दिष्टा । सिद्धिविनिश्चयटीकाकृता तु भगवत्सीमन्धरस्वामिनः प्रदर्शिता । न्यायविनिश्चयविवरणे आराधनाकथा-कोशे च भगवत्सीमन्धरस्वामिसकाशादानीय पद्यावतीदेव्या पात्रस्वामिने समर्पितेति समुल्लिखतम् । समुद्धृता च निम्नग्रन्थेषु—

तत्त्वसं० पृ० ४०६, न्यायविनि० का० ३२३, सिद्धिविनि० टी० २, पृ० ३७२, धवला पु. १३, पृ. २४६, तत्त्वार्थश्लो० पृ० २०३, २०५ । प्रमाणप० पृ० ७२, जैनतर्कवार्तिक पृ० १३५, सूत्रकृताङ्गटी० पृ० २२५, प्रमाणमी० पृ० ४०, सन्यतिटी० पृ० ५६०, स्या० रत्ना० पृ० ५२१, इत्थं चेयं कारिका जैनपरम्परायां सर्वत्र प्रतिष्ठिता ।

१ हेतुलक्षण विस्तरतः प्रदर्शयिषुना तत्प्रकारनिरूपणार्थमाह सोऽयमिति ।
२ सद्भावात्मकः । ३ विधिसाधकः । ४ अन्यभावे । ५ अनुपपन्नः ।

I मुद्रितप्रतिषु 'यौगान्' इति पाठः ।

‘विशिष्टमेधान्यथानुपपत्तेः’ इत्यत्र मेघविशेषः । मेघविशेषो हि वर्षस्य कारण स्वकार्यभूतं वर्षं गमयति ।

§ ५३ ‘ननु कार्यं कारणानुमापकमस्तु, कारणाभावे कार्यस्या-
नुपपत्तेः । कारणं तु कार्याभावेऽपि सम्भवति, यथा—धूमाभावेऽपि

१ यथा चोक्तम्—

‘गम्भीरगर्जितारम्भनिभिन्नगिरिगह्वराः ।

त्वङ्गतडिल्लतासङ्गपिसङ्गोत्तुङ्गविग्रहाः ॥’—न्यायम० पृ १२६ ।

‘रोलम्बगवलव्यास्ततमालमलिनत्विषः (तमसन्निभाः) ।

वृष्टिं व्यभिचरन्तीह नैवप्राया पयोमुचः ॥—षड्दर्श० २० ।

ईदृशा खलु विशिष्टमेघा वृष्टिं गमयन्त्येवेति भावः ।

२ सौगत शङ्कते नन्विति, तेषामयमाशयः—नावश्यं कारणानि कार्य-
वन्ति भवन्तीति नियमः, अतश्च कारणं न कार्यस्य गमकं व्यभिचारात्,
कार्यं तु कारणमत्वे एव भवति तदभावे च न भवति, अतस्तत्तु गमक-
मिष्टम्, तन्न युक्तम् ‘यथैव हि किञ्चित् कारणमुद्दिश्य किञ्चित्कार्यम्,
तथैव किञ्चित् कार्यमुद्दिश्य किञ्चित् कारणम् । यद्वदेवाजनकं प्रति न
कार्यत्वम्, तद्वदेवाजन्यं प्रति न कारणत्वमिति नानयो कश्चिद्विशेषः ।
अपि च रसादेकसामग्र्यनुमानेन रूपानुमानमिच्छता न्यायवादिनेष्टमेव
कारणस्य हेतुत्वम् । यदाह—

एकसामग्र्यधीनस्य रूपादे रसतो गतिः ।

हेतुधर्मानुमानेन धूमेध्वनविकारवत् ॥

(प्रमाणवा० १-१०)

न च वयमपि यस्य कस्यचित् कारणस्य हेतुत्वं ब्रूमः । अपि तु यस्य
न मन्त्रादिना शक्तिप्रतिबन्धो न वा कारणान्तरत्वं कल्प्यम् ।’—प्रमाणमी०

सम्भवन् वह्निः सुप्रतीतः । अत एव वह्निर्न धूमं गमयतीति चेत्; तन्न; उन्मीलितशक्तिकस्य^१ कारणस्य कार्याव्यभिचारित्वेन कार्यं प्रति हेतुत्वाविरोधात् ।

§ ५४. कश्चिद्विशेषरूपः^१, यथा—वृक्षोऽयं शिशपात्वन्यथानुपपत्तेरित्यत्र [शिशपा] । शिशपा हि वृक्षविशेषः सामान्यभूतं वृक्षं गमयति । न हि वृक्षाभावे वृक्षविशेषो घटत इति । कश्चित्पूर्वचरः, यथा—उदेष्यति शकटं कृत्तिकोदयान्यथानुपपत्तेरित्यत्र कृत्तिकोदयः । कृत्तिकोदयान्तरं मुहूर्तान्ते नियमेन शकटोदयो जायत इति कृत्तिकोदयः पूर्वचरो हेतुः शकटोदयं गमयति । कश्चिदुत्तरचरः, यथा—उदगाद्भूरणिः प्राक्, कृत्तिकोदयादित्यत्र कृत्तिकोदयः । कृत्तिकोदयो हि भरण्यादयोत्तरचरस्तं गमयति । कश्चित्सहचरः, यथा—मातुलिङ्गं रूपवद्भूषितुमर्हति रसवत्त्वान्यथानुपपत्तेरित्यत्र रसः । रसो हि नियमेन रूपसहचरितस्तदभावेऽनुपपद्यमानस्तद् गमयति ।

१-२-१२ । 'रसादेकसामग्र्यनुमानेन रूपानुमानमिच्छद्भिरिष्टमेव किञ्चित् कारणं हेतुयंत्रं सामर्थ्याप्रतिबन्ध-कारणान्तरावैकल्ये ।' —परीक्षासु० ३-६० । किञ्च, अस्त्यत्र छाया छात्रादित्यादौ छात्रादेर्विशिष्टकारणस्य छायादिकार्यानुमापकत्वेन हेतुत्वमवश्यं स्वीकार्यमस्ति । ततो न कारण-हेतोरपह्नवः कर्तुं शक्य इति भावः ।

१ प्रकृतिसामर्थ्यस्य । २ विशेषो ध्यान्यः ।

१ इ 'कृत्तिकोदयः' नास्ति ।

§ ५५. एतेषूदाहरणेषु भावरूपानेवाग्न्यादीन् साधयन्तो धूमादयो हेतवो भावरूपा एवेति विधिसाधक-विधिरूपः^१। एत। एवा^२विरुद्धोपलब्धय इत्युच्यन्ते । एव विधिरूपस्य हेतोर्विधि-साधकाख्य आद्यो भेद उदाहृतः ।

§ ५६. द्वितीयस्तु निषेधसाधकाख्यः, विरुद्धोपलब्धिरिति तस्यैव नामान्तरम् । स यथा—नास्य मिथ्यात्वम्, आस्तिक्यान्य-थानुपपत्तेरित्यत्रास्तिक्यम् । आस्तिक्य हि सर्वज्ञवीतरागप्रणीत-जीवादितत्त्वार्थरुचिलक्षणम् । तन्मिथ्यात्ववतो न सम्भवतीति मिथ्यात्वाभाव साधयति । यथा वा, नास्ति वस्तुनि सर्वथैकान्तः, अनेकान्तात्मकत्वान्यथानुपपत्तेरित्यत्रानेकान्तात्मकत्वम्^२ । अने-कान्तात्मकत्व हि वस्तुन्यबाधितप्रतीतिविषयत्वेन प्रतिभासमानं सौगतादिपरिकल्पितसर्वथैकान्ताभावं साधयत्येव ।

§ ५७. 'ननु किमिदमनेकान्तात्मकत्व यद्बलाद्वस्तुनि सर्व-थैकान्ताभावः साध्यते इति चेत्; उच्यते; सर्वस्मिन्नपि जीवादि-वस्तुनि भावाभावरूपत्वमेकानेकरूपत्वं नित्यानित्यरूपत्व-मित्येवमादिकमनेकान्तात्मकत्वम् । एवं विधिरूपो हेतुर्दशितः^३।

१ साध्य साधन चोभयमपि सद्भावात्मकम् । अत एवोल्लिखिता हेतवो विधिसाधक-विधिरूपा इति कथ्यते । २ अविरुद्धेन साध्येन सहोपलब्ध्यन्त इत्यविरुद्धोपलब्धय । ३ एकान्तवादी शङ्कते नन्विति । ४ हेतोर्मूलभेदयो-र्विधि-प्रतिषेधरूपयोर्विधिरूपः प्रथमभेदः । ५ व्याख्यातः ।

१ इ प 'अत' पाठान्तरम् । २ इ 'हेतुः' इत्यधिको पाठः ।

§ ५८ 'प्रतिषेधरूपोऽपि। हेतुद्विविधः—'विधिसाधकः 'प्रतिषेधसाधकश्चेति। तत्राद्यो यथा, अस्त्यत्र प्राणिनि सम्यक्त्व 'विपरीताभिनिवेशाभावात्। अत्र विपरीताभिनिवेशाभावः प्रतिषेधरूपः सम्यक्त्वसद्भावा साधयतीति प्रतिषेधरूपो विधिसाधको हेतुः।

§ ५९. 'द्वितीयो यथा, नास्त्यत्र' घूमोऽग्न्यनुपलब्धेरित्यत्राग्न्यभावः प्रतिषेधरूपो घूमाभावं प्रतिषेधरूपमेव साधयतीति प्रतिषेधरूपः प्रतिषेधसाधको हेतुः। तदेव विधिप्रतिषेधरूपतया द्विविधस्य हेतोः 'कतिचिदवान्तरभेदा उदाहृताः'। विस्तरस्तु परीक्षामुखतः^१ प्रतिपत्तव्या^२। इत्थमुक्तलक्षणा^३ एव^४ हेतवः साध्य गमयन्ति। 'नान्ये, हेत्वाभासत्वात्।

[हेत्वाभासना चातुर्विध्यमुक्त्वा तेषां निरूपणम्]

§ ६०. 'के ते हेत्वाभासाः इति चेत्; उच्यते; हेतुलक्षण-

१ हेतोर्द्वितीयभेद प्रदर्शयति प्रतिषेधेति। २ विधिं सद्भावा साधयतीति विधिसाधकः। ३ प्रतिषेधमभाव साधयतीति प्रतिषेधसाधकः। ४ सम्यक्त्वस्य विपरीत मिथ्यात्व तस्याभिनिवेशो मिथ्यैकान्ताग्रहस्तदसत्त्वात्। मिथ्यात्वाभिनिवेशाभावो हि नियमेन जीवे सम्यक्त्वास्तित्व साधयति, इति भावः। ५ प्रतिषेधसाधको हेतुः। ६ अस्मिन्प्रदेशे। ७ कतिपयाः प्रमेदाः। ८ उदाहरणद्वारा प्रदर्शिताः। ९ अत्र परीक्षामुखस्य ३-५९ सूत्रमारभ्य ३-६२ पर्यन्तसूत्राणि द्रष्टव्यानि। १० अन्यथानुपपन्नत्वविशिष्टाः। ११ अन्यथानुपपत्तिविरहिताः। १२ हेत्वाभासान् प्रदर्शयति के ते, इति।

१ न 'प्रतिषेधरूपः'। २ न प्रती 'प्रतिज्ञातव्याः' इति पाठः ३ न च अत्र मु प्रतिषु 'एव' पाठो नास्ति।

रहिता हेतुवदवभासमाना हेत्वाभासाः' । ते चतुर्विधाः—असिद्ध-
विरुद्धानैकान्तिकाकिञ्चित्करभेदात्' । 'तत्रानिश्चयपथप्राप्तो-
ऽसिद्धः । अनिश्चयपथप्राप्तिश्च हेतोः स्वरूपाभावनिश्चयात्
स्वरूपसन्देहाच्च । स्वरूपाभावनिश्चये स्वरूपासिद्धः, स्वरूपसन्देहे
सन्दिग्धासिद्धः । तत्राद्यो यथा—परिणामी शब्दः चाक्षुषत्वादिति' ।
शब्दस्य हि श्रावणत्वाच्चाक्षुषत्वाभावो निश्चित इति स्वरूपा-
सिद्धश्चाक्षुषत्वहेतुः । द्वितीयो यथा, धूमवाष्पादिविवेकानिश्चये
कश्चिदाह—'अग्निमानयं प्रदेशो धूमवत्त्वात्' इति । अत्र हि धूम-
वत्त्वं हेतुः सन्दिग्धासिद्धः, तत्स्वरूपे सन्देहात् ।

१ यदुक्तं श्रीमद्भट्टाकलङ्कारेणैः—

अन्यथानुपपन्नत्वरहिता ये विडम्बिताः ।

हेतुत्वेन परंस्तेषां हेत्वाभासत्वमीक्ष्यते ॥

न्यायवि० का० ३४३ ।

२ तथा चोक्तम्—'हेत्वाभासा असिद्धविरुद्धानैकान्तिकाकिञ्चित्कराः ।'
—परीक्षा० ६-२१ । एतेषां संक्षेपलक्षणानि—

स विरुद्धोऽन्यथाभाववसिद्धः संबंधाऽप्ययात् ॥

व्यभिचारी विपक्षेऽपि सिद्धेऽकिञ्चित्करोऽस्त्वितः ।

प्रमाणसं० का० ४८, ४९

- ३ हेत्वाभासानां चतुर्भेदेषु प्रथमोद्दिष्टमसिद्धं लक्षयति तत्रेति ।
४ यदुक्तं श्रीमाणिक्यनन्दिभिः—'अविद्यमानसत्ताक (स्वरूपासिद्धः)
परिणामी शब्दवचाक्षुषत्वात् ।'—परीक्षा० ६-२३ । ननु कुतोऽस्य चाक्षु-
षत्वहेतोरसिद्धत्वमिति चेत्तदप्याह 'स्वरूपेणासत्त्वात्'—परीक्षा ६-२४ इति ।
५ उक्तञ्च परीक्षामुल्लङ्घिता—'अविद्यमाननिश्चयो (सन्दिग्धासिद्धः)

§ ६१. 'साध्यविपरीतव्याप्तो हेतुर्विरुद्धः । यथाऽपरिणामी शब्दः कृतकत्वादिति^१ । कृतकत्वं ह्यपरिणामित्वविरोधिना परिणामित्वेन व्याप्तम् ।

§ ६२. पक्षसपक्षविपक्षवृत्तिरनैकान्तिकः^२ । स द्विविधः—निश्चितविपक्षवृत्तिकः शङ्कितविपक्षवृत्तिकश्च । तत्राद्यो यथा, धूमवानयं प्रदेशोऽग्निमत्त्वादिति । अत्राग्निमत्त्वं पक्षीकृते सन्दिह्यमानधूमे पुरोवर्त्तिनि प्रदेशे वर्त्तन्ते, सपक्षे धूमवति महानसे च^२ वर्त्तन्ते, विपक्षे धूमरहितत्वेन निश्चितेऽङ्गारावस्थापन्नाग्निमति प्रदेशे वर्त्तन्ते इति निश्चयान्निश्चितविपक्षवृत्तिकः^४ । द्वितीयो यथा,

मुग्धबुद्धिं प्रत्यग्निरत्र धूमात्' इति । 'तस्य बाष्पादिभावेन भूतसङ्घाते सन्देहात्'—परीक्षा० ६-२६ ।

१ 'साध्याभावव्याप्तो हेतुर्विरुद्धः । यथा—शब्दो नित्यः कृतकत्वादिति । कृतकत्वं हि नित्यत्वाभावेनाऽनित्यत्वेन व्याप्तम्'—तर्कसं० पृ० ११२ । 'विपरीतनिश्चिताविनाभावो विरुद्धोऽपरिणामी शब्दः कृतकत्वात्'—परीक्षा० ६-२६ । २ यः स्वोत्पत्तौ परव्यापारमपेक्षते स कृतक उच्यते । शब्दोऽपि तात्वादिपरिस्पन्दव्यापारमपेक्ष्य जन्यते । अतस्तस्य कृतकत्व सुव्यक्तमेव । यच्च कृतकं तत्परिणामि दृष्टं यथा घटपटादि । तथा चात्र कृतकत्वं साध्यभूतापरिणामित्वविपरीतेन परिणामित्वेन सह व्याप्तत्वाद्विरुद्धमिति भावः । ३ 'विपक्षेऽप्यविरुद्धवृत्तिरनैकान्तिकः'—परीक्षा० ६-३० । ४ उदाहरणान्तरम्—'निश्चितवृत्तिरनित्यः शब्दः प्रमेयत्वात् घटवत्'—परीक्षा० ६-३१ । 'आकाशे नित्येऽप्यस्य निश्चयात्'—परीक्षा ६-३२ ।

गर्भस्थो मैत्रीतनयः श्यामो भवितुमर्हति मैत्रीतनयत्वादितरतत्त-
नयवदिति । अत्र मैत्रीतनयत्वं हेतुः पक्षीकृते गर्भस्थे वर्तते, सपक्षे
इतरतत्पुत्रे वर्तते, विपक्षे अश्यामे वर्ततेऽपीति । शङ्काया अनिवृत्तेः
शङ्कितविपक्षवृत्तिकः । अपरमपि शङ्कितविपक्षवृत्तिकस्योदाहर-
णम्—अहंन् सर्वज्ञो न भवितुमर्हति^२ वक्तृत्वात् रथ्यापुरुषवदिति ।
वक्तृत्वस्य हि हेतोः पक्षीकृते अर्हति, सपक्षे रथ्यापुरुषे यथा
वृत्तिरस्ति तथा विपक्षे सर्वज्ञेऽपि वृत्तिः सम्भाव्येत^३, वक्तृत्वज्ञातृ-
त्वयोरविरोधात् । यद्धि येन सह विरोधि तत्त्वलु तद्वति न
वर्तते । न च वचन-ज्ञानयोर्लोके विरोधोऽस्ति, प्रत्युत ज्ञानवत्
एव वचनसौष्ठवं स्पष्टं दृष्टम् । ततो ज्ञानोत्कर्षवति सर्वज्ञे
वचनोत्कर्षे काऽनुपपत्तिरिति ?

§ ६३ 'अप्रयोजको^४ हेतुरकिञ्चित्कर । स द्विविध—सिद्ध-
साधनो बाधितविषयश्चेति । तत्राद्यो यथा, शब्दः श्रावणो भवितु-
मर्हति शब्दत्वादिति । अत्र श्रावणत्वस्य साध्यस्य शब्दनिष्ठत्वेन
सिद्धत्वाद्धेतुरकिञ्चित्कर । बाधितविषयस्त्वनेकधा । कश्चित्प्रत्यक्ष-
बाधितविषय, यथा—अनुष्णोऽग्निर्द्रव्यत्वादिति । अत्र द्रव्यत्वं
हेतुस्तस्य विषयत्वेनाभिमतमनुष्णत्वमुष्णत्वग्राहकेण स्पर्शान-
प्रत्यक्षेण^५ बाधितम् । तत किञ्चिदपि कर्तुमशक्यत्वादकिञ्चित्करो

१ ननु किं नामाप्रयोजकत्वमिति चेत्, अन्यथासिद्धत्वमप्रयोजकत्वम्,
साध्यसिद्धिं प्रत्यसमर्थत्वानित्यर्थः ।

- १ म प मु प्रतिषु 'वर्तते नापीति' पाठः । २ प म मु 'न भवति' ।
३ म मु 'सम्भाव्यते' प 'सम्भाव्येति' पाठ । ४ व म 'अथाप्रयोजको' ।
५ व प 'स्पर्शनेन प्रत्यक्षेण' ।

ब्रव्यत्वहेतुः । कश्चित्पुनरनुमानबाधितविषयः, यथा—अपरिणामी शब्दः कृतकत्वादिति । अत्र परिणामी शब्दः प्रमेयत्वादित्यनुमानेन बाधितविषयत्वम् । कश्चिदागमबाधितविषयः, यथा—प्रेत्यासुखप्रदो धर्मः पुरुषाश्रितत्वादधर्मवदिति । अत्र धर्मः सुखप्रद इत्यागमस्तेन बाधितविषयत्व हेतोः । कश्चित्स्ववचनबाधितविषयः, यथा—मे माता बन्ध्या पुरुषसंयोगेऽप्यगर्भत्वात्प्रसिद्धबन्ध्यावत् । एवमादयोऽप्यकिञ्चित्करविशेषाः स्वयमूह्याः । तदेवं हेतुप्रसङ्गाद्धेत्वाभासा 'अवभासिता' ।

[उदाहरणस्य निरूपणम्]

§ ६४. ननु व्युत्पन्नं प्रति यद्यपि प्रतिज्ञाहेतुभ्यामेव पर्याप्ति तथापि बालबोधार्थं मुदाहरणादिकमप्यभ्युपगतमाचार्यैः^१ । उदा-

१ एतत्सर्वमभिप्रेत्य सूत्रमाहु — 'सिद्धे प्रत्यक्षादिबाधिते च साध्ये हेतुरकिञ्चित्कर'—परीक्षा० ६-३५ । २ चिन्तनीया । ३ प्रकाशिता निरूपिता इत्यर्थः । ४ तथा हि—'प्रतिपाद्यानुरोधेन प्रयोगोपगमात् । यथैव हि कस्यचित्प्रतिबोध्यस्यानुरोधेन साधनवाक्ये सन्धाऽभिधीयते (तथा) दृष्टान्तादिकमपि—पत्रपरी० पृ० ३ । कुमारनन्दिभट्टारकरप्युक्तम्—

प्रतिपाद्यानुरोधेन प्रयोगेषु पुनर्यथा ।

प्रतिज्ञा प्रोच्यते तज्ज्ञस्तथोदाहरणादिकम् ॥ पत्रपरी पृ ३ उद्धृतम् ।

श्रीमाणिक्यनन्द्याह—'बालव्युत्पत्त्यर्थं तत्रयोपगमे शास्त्र एवासी, न वादेऽनुपयोगात् ।' परीक्षा० ३-४६ । श्रीबलशोबिजयसूरिणाऽप्युक्तम्—

१ इ 'बोधनार्थ' । २ अ 'मभ्युपगन्तव्य', अ 'मभ्युपगत' ।

हरणं च सम्यग्दृष्टान्तवचनम्' । कोऽयं दृष्टान्तो नाम इति चेत् ;
उच्यते ; व्याप्तिसम्प्रतिपत्तिप्रदेशो दृष्टान्तः' । व्याप्तिर्हि साध्ये
वल्लभादौ सत्येव साधनं धूमादिरस्ति, असति तु नास्तीति साध्य-
साधननियतसाहचर्यं । लक्षणा । एतामेव^२ साध्य विना साधनस्या-
भावादविनाभावमिति च व्यपदिशन्ति । तस्याः सम्प्रतिपत्तिर्नाम
वादिप्रतिवादिनोर्बुद्धिसाम्यम्', सैषा यत्र सम्भवति स सम्प्रति-
पत्तिप्रदेशो महानसादिहृदादिश्च । तत्रैव धूमादौ सति नियमेना-
ऽग्यादिरस्ति, अन्यथाभावे नियमेन धूमादिर्नास्तीति सम्प्रति-
पत्तिसम्भवात् । तत्र महानसादिरन्वयदृष्टान्तः' । अत्र साध्यसाध-

'मन्दमतीस्तु व्युत्पादयितुं दृष्टान्तादिप्रयोगोऽप्युपयुज्यते'—जैनतर्कभाषा पृ. १६

१ 'सम्यग्दृष्टान्ताभिधानमुदाहरणम्'—न्यायसार पृ० १२ । 'दृष्टान्त-
वचनमुदाहरणम्'—न्यायकलिका पृ० ११ । २ यथा चोक्तम्—

सम्बन्धो यत्र निवर्ततः साध्यसाधनधर्मयोः ।

स दृष्टान्तः तदाभासाः साध्यादिविकलादयः ॥

—न्यायविनि० का० ३८० ।

३ 'लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः'—न्याय-
सू० १-१-२५ । 'तत्र दृष्टान्तो नाम यत्र मूर्खाविदुषा बुद्धिसाम्यं'—
चरकसू० पृ० २६३ । 'दृष्टान्तवचनं हि यत्र पृथग्जनानामार्याणां च
बुद्धिसाम्यं तदा वक्तव्यम् । दृष्टान्तो द्विविधः—सम्पूर्णदृष्टान्त आशिकदृष्टा-
न्तश्च'—उपायहृदय पृ० ५ । ४ 'दृष्टान्तो द्वेधा, अन्वयव्यतिरेकभेदात्'
'साध्यव्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्वयदृष्टान्तः'—परीक्षा० ३-४७, ४८ ।
'दृष्टान्तो द्विविधः साधर्म्येण वैधर्म्येण च । तत्र साधर्म्येण तावत्,

१ न नु नियतता साहचर्यं । २ न न नु 'एतामेव' ।

नयोर्भाविरूपान्वयसम्प्रतिपत्तिसम्भवात् । 'ह्रदादिस्तु व्यतिरेक-
दृष्टान्तः', अत्र साध्यसाधनयोरभावरूपव्यतिरेकसम्प्रतिपत्ति-
सम्भवात् । दृष्टान्तौ चैतौ, दृष्टावन्तौ धर्मौ साध्यसाधनरूपौ
यत्र स दृष्टान्त इत्यर्थानुवृत्तेः ।

§ ६५. उक्तलक्षणस्य दृष्टान्तस्य यत्सम्यग्वचनं तदुदाहरणम् ।
न च वचनमात्रमयं दृष्टान्त इति । किन्तु दृष्टान्तत्वेन वचनम् ।
तद्यथा—यो यो धूमवानसावसावग्निमान्, यथा महानस इति ।
यत्राग्निर्नास्ति तत्र धूमोऽपि नास्ति, यथा महाह्रद इति च । एव-
विधेनैव वचनेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वेन प्रतिपादनसम्भवात् ।

[उदाहरणप्रसङ्गादुदाहरणाभासस्य कथनम्]

§ ६६. उदाहरणलक्षणरहित उदाहरणवदवभासमान उदा-
हरणाभासः । उदाहरणलक्षणराहित्य । द्वेषा सम्भवति, दृष्टान्त-
स्यासम्यग्वचनेनादृष्टान्तस्य सम्यग्वचनेन वा । तत्राद्यं यथा, यो

यत्र हेतोः सपक्ष एवास्तित्वं क्स्याप्यते । तद्यथा—यत्कृतकं तदनित्यं
दृष्टम्, यथा घटादिरिति ।'—न्यायप्र० पृ० १, २ । यत्र प्रयोज्यप्रयोजक-
भावेन साध्यसाधनधर्मयोरस्तित्वं क्स्याप्यते स साधर्म्यदृष्टान्तः ।'—
न्यायकलिका पृ० ११ ।

१ 'साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरेकदृष्टान्तः'—
परीक्षा० ३-४६ । 'यत्र साध्याभावप्रयुक्तो हेत्वभावः क्स्याप्यते स वैधर्म्य-
दृष्टान्तः'—न्यायकलिका पृ० ११ । "वैधर्म्येणाऽपि, यत्र साध्याभावे
हेतोरभाव एव कथ्यते । तद्यथा—यन्नित्यं तदकृतकं दृष्टम्, यथाऽऽकाश-
मिति ।'—न्यायप्र० पृ० २ ।

1 न नु 'च' अधिकः ।

योऽग्निमान्^१। स स धूमवान्, यथा महानस इति^२, यत्र यत्र धूमो नास्ति तत्र तत्राऽग्निर्नास्ति, यथा महाहृद इति च व्याप्य-
व्यापकयोर्वेपरीत्येन कथनम् ।

§ ६७. ननु किमिदं व्याप्य व्यापकं नाम इति चेत्; उच्यते;
साहचर्यनियमरूपां^३ व्याप्तिक्रिया प्रति यत्कर्म तद्व्याप्यम्, वि-
पूर्वादापे^४ कर्मणि ण्यद्विधानाद्व्याप्यमिति सिद्धत्वात् । तत्तु व्या-
प्यं धूमादि । एतामेव^३ व्याप्तिक्रियां प्रति यत्कर्तृ^४ तद्व्यापकम्,
व्यापे^४ कर्तरि ण्वुलि^४ सति व्यापकमिति सिद्धे^५ । एव सति धूम-

१ 'यत्र यत्र धूमस्तत्र तत्र वह्निरिति साहचर्यनियमो व्याप्तिः'—तर्कसं०
पृ० ६१ । २ अत्रेदं बोध्यम्—साहचर्यनियमरूपा व्याप्तिमाश्रित्य व्याप्य-
व्यापकयोर्व्युत्पत्तिमुखेन लक्षणं प्रदर्शयता ग्रन्थकृता व्याप्तेरभयधर्मत्वं
प्रकटितम् । प्रमाणमीमांसाकृताऽपि तथैवोक्तम्—'व्याप्तिः' इति यो व्या-
प्नोति यद्व्य व्याप्ये तयोरुभयोर्धर्मः । तत्र यदा व्यापकधर्मतया विवक्ष्यते
तदा व्यापकस्य गम्यस्य व्याप्ये धर्मो सति, यत्र धर्मिणि व्याप्यमस्ति तत्र
सर्वत्र भाव एव व्यापकस्य स्वगतो धर्मो व्याप्तिः । ततश्च व्याप्यभावापेक्षा
व्याप्यस्यैव व्याप्तताप्रतीतिः । 'यदा तु व्याप्यधर्मतया व्याप्तिविवक्ष्यते
तदा व्याप्यस्य वा गमकस्य तत्रैव व्यापके गम्ये सति यत्र धर्मिणि व्यापको-
ऽस्ति तत्रैव भावः, न तदभावेऽपि व्याप्तिरिति ।'—प्रमाणमी० पृ० ३८ । इत्थं
च व्याप्तेर्व्याप्यव्यापकोभयधर्मत्वेऽपि व्याप्यस्यैव धूमादेर्गमकत्वम्, व्या-
पकस्यैव च वह्निचादेर्गम्यत्वम्, विशिष्टव्याप्तिसङ्गात्वात् । व्याप्यस्य

१ आ म भु प 'वह्निमान्' । अत्रेतेन व्याप्तिस्थानि शब्दप्रयोगापेक्षया
द्वे प्रतेरेव 'अग्निमान्' पाठो मूले निक्षिप्तः । २ इत्यादि । ३ म भु प
'एतामेव' । ४ म 'ण्वी', इ 'ण्वुणि' ।

मग्निर्व्याप्नोति, यत्र धूमो वर्तन्ते तत्र नियमेनाग्निर्वर्तन्ते इति, यावत्सर्वत्र धूमवति नियमेनाग्निदर्शनात् । धूमस्तु न तथाऽग्निं व्याप्नोति, तस्याङ्गारावस्थस्य धूमं विनापि वर्तन्तात्^१। यत्राग्नि-
वर्तन्ते तत्र नियमेन धूमो^२ वर्तति इत्यसम्भवात् ।

§ ६८. 'नन्वाद्वैन्धनमग्निं व्याप्नोत्येव धूम इति चेत्;' ओ-
मिति ब्रूमहे । यत्र यत्राविच्छिन्नमूलो^३ धूमस्तत्र तत्राग्निरिति
यथा, तथैव^४ यत्र यत्राऽऽद्वैन्धनोऽग्निः तत्र तत्र धूम इत्यपि
सम्भवात् । वह्निमात्रस्य^५ तु धूमविशेषं प्रति व्यापकत्वमेव^६,

व्यापकेनैव सहोपलब्धेः, व्यापकस्य तु व्याप्याभावेऽप्युपलब्धेरिति भावः ।
इव च बौद्धविदुषाऽर्चदेनापि हेतुबिन्दुटीकायां निरूपितम् । व्याप्यव्यापक-
मधिकृत्यात्र श्लोकः :—

व्यापकं तदतन्निष्ठं व्याप्यं तन्निष्ठमेव च ।

साध्यं व्यापकमित्याहुः साधनं व्याप्यमुच्यते ॥'

प्रमाणमी० टि० पृ० ३७ ।

१ अथ नायं नियमः यत् 'अग्निरेव धूम व्याप्नोति, न धूमोऽग्निम्' इति,
धूमस्याऽप्याऽऽद्वैन्धनाग्निव्यापकत्वदर्शनात् 'यत्राऽऽद्वैन्धनोऽग्निर्वर्तन्ते तत्र
नियमेन धूमो वर्तन्ते' इति, यावत्सर्वत्राऽऽद्वैन्धनवति धूमोपलब्धेः, तथा
चाग्नेरेपि धूमवद्व्याप्यत्वम्, ततश्च तस्यापि गमकत्वं स्वीकार्यमित्याशयेन
शङ्कते नन्विति । २ समाधत्ते ओमिति । आद्वैन्धनस्याग्नेर्धूमव्याप्यत्वेऽपि
वह्निसामान्यस्य तु व्यापकत्वमेव । ततो नोक्तदोष इति भावः । ३ वह्निसा-
मान्यस्य । ४ न व्याप्यत्वमित्यर्थः ।

१ आ 'वर्तमानात्', च अ 'वर्तमानत्वात्' २ आ न मु 'तत्र धूमो-
ऽपि नियमेन' । ३ अ 'यत्र यत्रानविच्छिन्नमूलो' । ४ अ 'तथा' ।

अनुमानस्य तावन्मात्रा१ पेक्षत्वात्१ । ततो यो यो घूमवानसाव-
सावग्निमान्, यथा महानस इत्येवं सम्यग्दृष्टान्तवचन वक्तव्यम् ।
विपरीतवचनं तु दृष्टान्ताभास एवेत्ययमसम्यग्वचनरूपो२ अन्वय-
दृष्टान्ताभासः । व्यतिरेकव्याप्तौ तु व्यापकस्याग्नेरभावो व्याप्यः,
व्याप्यस्य घूमस्याभावो व्यापकः । तथा सति यत्र यत्राऽग्न्यभाव-
स्तत्र तत्र घूमाभावो यथा हृद इत्येव वक्तव्यम् । विपरीतकथनं तु,
असम्यग्वचनत्वादुदाहरणाभास एव । १ 'अदृष्टान्तवचन' २ तु,
अन्वयव्याप्तौ व्यतिरेकदृष्टान्तवचनम्, व्यतिरेकव्याप्तावन्वय-
दृष्टान्तवचन च, उदाहरणाभासौ । स्पष्टमुदाहरणम्१ ।

§ ६६. ननु गर्भस्थो मंत्रीतनयः३ श्यामः, मंत्रीतनयत्वात्,
साम्प्रत४ मंत्रीतनयवत् इत्याद्यनुमानप्रयोगे पञ्चसु मंत्रीतनयेष्व-
न्वयदृष्टान्तेषु 'यत्र यत्र मंत्रीतनयत्व तत्र तत्र श्यामत्वम्' इत्यन्वय-
व्याप्तेः, व्यतिरेकदृष्टान्तेषु गौरेष्वमंत्रीतनयेषु सर्वत्र 'यत्र यत्र

१ 'पर्वतो बल्लिमान् घूमात्' इत्यनुमाने बल्लिसामान्यस्यापेक्षणात्, न
तु बल्लिविशेषस्य । नातो कश्चिद्दोष इति भावः । २ अन्वयदृष्टान्ताभासो
द्विविधः—दृष्टान्तस्यासम्यग्वचनमदृष्टान्तस्य सम्यग्वचनं च, तत्रायमाद्यः ।
३ अन्वयदृष्टान्ताभासस्य (उदाहरणाभासस्य) द्वितीयभेदमदृष्टान्तस्य
सम्यग्वचनाख्यं दर्शयति अवृष्टान्तेति । ४ अनयोरुदाहरणाभासयोरुदाहरणं
स्पष्टमेवेत्यर्थः ।

१ 'अनुमातुस्तावन्मात्रा' इति न मु पाठः । २ मु 'अदृष्टान्तवचनं'
नास्ति । तत्र त्रुटितोऽय पाठः । ३ मु 'मंत्रीतनयः' नास्ति । ४ व प 'सम्मत'
पाठः ।

श्यामत्वं नास्ति तत्र तत्र मैत्रीतनयत्वं नास्ति' इति व्यतिरेकव्या-
प्तेश्च सम्भवान्निश्चितसाधने गर्भस्थमैत्रीतनये पक्षे साध्यभूत-
श्यामत्वसन्देहस्य^१ गुणत्वात् । सम्यगनुमानं प्रसज्येदिति चेत्; न;
दृष्टान्तस्य विचारान्तरबाधितत्वात् ।

§ ७०. तथा हि—साध्यत्वेनाभिमतमिदं हि श्यामत्वरूपं^२ कार्यं
सत् स्वसिद्धये कारणमपेक्षते । तच्च कारणं न तावन्मैत्रीतनयत्वम्,
विनाऽपि तदिदं^३ पुरुषान्तरे^४ श्यामत्वदर्शनात् । न हि कुलालादि-
क^३मन्तरेण सम्भविनः पटस्य कुलालादिक कारणम्^५ । एव^६ मैत्री-
तनयत्वस्य श्यामत्वं प्रत्यकारणत्वे निश्चिते यत्र यत्र मैत्रीतनयत्वं
न तत्र तत्र श्यामत्वम्, किन्तु यत्र तत्र श्यामत्वस्य कारणं विशिष्ट-
नामकर्मानुगृहीतशाकाद्याहारपरिणामस्तत्र तत्र तस्य कार्यं श्याम-
त्वम्, इति सिद्धं^७ सामग्रोरूपस्य विशिष्टनामकर्मानुगृहीतशाका-
द्याहारपरिणामस्य श्यामत्वं प्रति व्याप्यत्वम् । स^८ तु पक्षे^९ न

१ अतो गर्भस्थे श्यामत्वस्य सन्देहो गौणः, स च न मैत्रीतनयत्वहेतोः
समीचीनत्वे बाधकः । तथा च तत्समीचीनमैवानुमानमिति शङ्कितुर्भाविः ।
२ मैत्रीतनयत्वम् । ३ मैत्रीपुत्रभिन्नपुरुषे । ४ ततो न मैत्रीतनयत्वमन्त-
रेण जायमान श्यामत्वं प्रति मैत्रीतनयत्व कारणमिति भावः । ५ इत्थं च ।
६ श्यामत्वजनिका सामग्री, सा चात्र विशिष्टनामकर्मानुगृहीतशाकाद्याहार-
परिणामः, तत्सत्त्वे एव श्यामत्वसत्त्वम्, तदभावे च तदभाव इति भावः ।
७ विशिष्टनामकर्मानुगृहीतशाकाद्याहारपरिणामः । ८ गर्भस्थे मैत्रीतनये ।

१ न 'गोणत्वा' । २ न जा न नु 'श्यामरूपं' । ३ जा न न नु
कुलालादिकमन्तरेणापि ।

निश्चीयत' इति सन्दिग्धासिद्धः । मैत्रीतनयत्वं तु 'अकारणत्वादेव ।
इयामत्वं कार्यं न गमयेदिति ।

§ ७१. 'केचित् २ "निरुपाधिकः सम्बन्धो व्याप्तिः"
[] इत्यभिधाय "साधनाव्यापकत्वे सति साध्यसमव्या-
प्तिरुपाधिः" [] इत्यभिदधते ३ । सोऽयमन्योन्या-

१ इयामत्वसामग्र्यन्तर्गतविशिष्टनामकमदिरतीन्द्रयत्वान्निश्चयासम्भ-
वात् । २ मैत्रीतनयत्वस्य इयामत्व प्रति कारणत्वाभावादेव । ३ ननु नाकरण-
त्वान्मैत्रीतनयत्व इयामत्व प्रत्यगमकम्, अपि तु व्याप्यभावात् । व्यप्तिर्हि
निरुपाधिक सम्बन्धः । स चात्र नास्त्येव, शाकपाकजत्वोपाधिसत्त्वेन मैत्रीतन-
यत्वस्य निरुपाधिकत्वासम्भवादिति केषाञ्चिदाशय प्रदर्शयन्नाह केचिदिति ।
केचित् नैयायिकादय इत्यर्थः । ४ 'ननु कोऽयं प्रतिबन्धो नाम ?
अनौपाधिकः सम्बन्ध इति ब्रूमः ।'—किरणावली पृ० २६७ । अनौपा-
धिक सम्बन्धो व्याप्तिः । अनौपाधिकत्व तु यावत्स्वव्यभिचारिव्यभिचारि-
साध्यसामानाधिकरण्यम्, यावत्स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिप्रति-
योगिकात्यन्ताभावसमानाधिकरणसाध्यसामानाधिकरण्यं वा । यावत्साधना-
व्यापकाव्याप्यसाध्यसामानाधिकरण्यमिति निरुक्तिद्वयार्थः ।'—वैशेषिक-
सूत्रोपस्कार पृ० ६२ । ५ 'साधने सोपाधिः साध्ये निरुपाधिरेवोपाधि-
त्वेन निश्चेयः । × × × उपाधिसक्षणं तु साध्यव्यापकत्वे सति
साधनाव्यापकत्वमित्युक्तमेव ।'—किरणावली पृ० ३००, ३०१ । 'नन्व-
नौपाधिकत्वमुपाधिविरह, उपाधिरेव दुष्परिकल्पनीय इति चेन्न, साध्य-
व्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वस्योपाधित्वात् । तदुक्तम्—साधने सोपाधिः
साध्ये निरुपाधिरुपाधिः ।'—वैशेषिकसूत्रोपस्कार पृ० ६३ । 'साध्यव्याप-
कत्वे सति साधनाऽव्यापकत्वमुपाधिः । साध्यसमानाधिकरणाऽत्यन्ताभावा-

१ म 'अकारणादेव' । २ मु 'केचित्' । ३ मु 'अभिधत्ते' ।

अयः' । प्रपञ्चितमेतदुपाधिमिराकरणं काश्चन्यककिकनयामिति विरम्यते ।

[उपनयनिगमनयोस्तदाभासयोश्च लक्षणकथनम्]

§ ७२. साधनवत्तया पक्षस्य दृष्टान्तसाम्यकथनमुपनयः—तथा चायं धूमवानिति । साधनानुवादपुरस्सरं साध्यनियमवचनं निग-

ऽप्रतियोगित्वं साध्यव्यापकत्वं । साधनवन्निष्ठाऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं साधनाऽव्यापकत्वम् । यथा—‘पर्वतो धूमवान् बह्निमत्त्वात्’ इत्यत्राऽऽर्धेन्धन-सयोग उपाधिः । तथा हि—‘यत्र धूमस्तत्राऽऽर्धेन्धनसयोगः’ इति साध्यव्या-पकत्वम्, ‘यत्र बह्निस्तत्राऽऽर्धेन्धनसयोगो नास्ति’ अयोगोलके आर्धेन्धन-सयोगाभावादिति साधनाऽव्यापकत्वम् । एव साध्यव्यापकत्वे सति साधना-ऽव्यापकत्वादाऽर्धेन्धनसयोग उपाधिः ।’—तर्कसं० पृ० ११४ । ‘उपाधिश्च-तुविधः—केवलसाध्यव्यापकः, पक्षधर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकः, साधनाव-च्छिन्नसाध्यव्यापकः, उदासीनधर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकश्चेति । आद्यः—आर्धेन्धनसयोगः । द्वितीयो यथा—‘वायु प्रत्यक्षः प्रत्यक्षस्पर्शाश्रयत्वात्’ इत्यत्र बहिर्द्रव्यत्वावच्छिन्नप्रत्यक्षत्वव्यापकमुद्भूतरूपवत्त्वम् । तृतीयो यथा—‘प्रागभावो विनाशी जन्मत्वात्’ इत्यत्र जन्यत्वावच्छिन्नानित्यत्वव्यापकं भावत्वम् । चतुर्थस्तु ‘प्रागभावो विनाशी प्रमेयत्वात्’ इत्यत्र जन्यत्वाव-च्छिन्नानित्यत्वव्यापकं भावत्वम् ।’—तर्कसं० पृ० ११४-११६ ।

१ व्याप्तिलक्षणस्योपाधिगर्भत्वादुपाधिलक्षणस्य च व्याप्तिघटित-त्वात् । तथा च व्याप्तिग्रहे सति उपाधिग्रहः स्यात् उपाधिग्रहे च सति व्याप्तिग्रहः स्यादित्येवमन्योन्याश्रयः । यथा शोक्तम्—नाप्यनौपाधिकः सम्बन्धः, उपाधेरेव दुर्बलत्वात् । सुबलत्वेऽपि दुर्ग्रहत्वात्, सुग्रहत्वेऽप्यन्यो-न्याश्रयात् । साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वादेर्व्याप्तिग्रहाधीनग्रह-त्वात् ।’—वैशेषिकसूत्रोप० पृ० ६० ।

मनम्—तस्मादग्निमानेवेति । अनयोर्व्यत्ययेन^१ कथनमनयोरा-
भासः । 'अवसित' मनुमानम् ।

[परोक्षप्रमाणभेदस्यागमस्य निरूपणम्]

§ ७३. 'अथागमो लक्ष्यते^२ । आप्तवाक्यनिबन्धनमर्थज्ञान-
मागमः'^३ । ३ अत्रागम इति लक्ष्यम् । अवशिष्ट लक्षणम् । अर्थ-
ज्ञानमित्येतावत्युच्यमाने प्रत्यक्षादावतिव्याप्तिः, अत उक्त वाक्य-
निबन्धनमिति । वाक्यनिबन्धनमर्थज्ञानमित्युच्यमानेऽपि यादृ-
च्छिकसंवादिषु विप्रलम्भवाक्यजन्येषु सुप्तोन्मत्तादिवाक्यजन्येषु
वा नदीतीरफलससर्गादिज्ञानेऽवतिव्याप्तिः, अत उक्तमाप्तेति^४ ।
आप्तवाक्यनिबन्धनज्ञानमित्युच्यमानेऽप्याप्तवाक्यकर्मके श्रावण-
प्रत्यक्षेऽतिव्याप्तिः, अत उक्तमर्थेति । अर्थस्तात्पर्यरूपः^५ [प्रयो-
जनारूपः] इति यावत्^६ । अर्थ एव^७ 'तात्पर्यमेव वचसि'^८ []

१ विपरीतक्रमेण, क्रममङ्गलं नेत्यर्थः । २ निर्णीतम् । ३ विस्तरतोऽनुमान
प्ररूप्याधुना क्रमप्राप्तभागम लक्षयति अर्थेति । ४ 'आप्तवचनादिनिबन्धन-
मर्थज्ञानमागमः' । परोक्षा—३-६६ । आप्तस्य वाक्य वचन तन्निबन्धन
यस्यार्थज्ञानस्येत्याप्तवाक्यनिबन्धनमर्थज्ञानमिति । अत्र 'आप्तशब्दोपादाना-
दधीरूपेयत्वव्यवच्छेदः । अर्थज्ञानमित्यनेनान्यापोहज्ञानस्याभिप्रायसूचनस्य च
निरासः ।—प्रमेयर० पृ १२५ । ५ आप्तो यथार्थवक्ता । ६ उक्तं च—'अर्थज्ञान
मित्येतावत्युच्यमाने प्रत्यक्षादावतिव्याप्तिरत उक्त वाक्यनिबन्धनमिति ।
वाक्यनिबन्धनमर्थज्ञानमित्युच्यमानेऽपि यादृच्छिकसंवादिषु विप्रलम्भ-

१ नु 'इत्यवसित' । २ न 'लक्ष्यते' । ३ न 'तत्रागम' । ४ न नु
'तावदुच्यमा' । ५ न 'यादृश्विसंवादिविप्रलम्भ' । ६ न नु य 'तात्पर्यरूप' ।
७ नु 'अर्थ एव' नास्ति ।

इत्यभियुक्तवचनात् । तत आप्तवाक्यनिबन्धनमर्थज्ञानमित्युक्त-
मागमलक्षणं निर्दोषमेव । यथा—“सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि
मोक्षमार्गः” [तत्त्वार्थसू० १-१] इत्यादिवाक्यार्थज्ञानम् । सम्यग्-
दर्शनादीनि । मोक्षस्य सकलकर्मक्षयस्य मार्ग उपायः, न तु मार्गः ।
ततो भिन्नलक्षणानां दर्शनादीनां त्रयाणां समुदितानामेव मार्गत्वम्,
न तु प्रत्येकमित्ययमर्थो मार्ग इत्येकवचनप्रयोगतात्पर्यं^२ सिद्धः ।
अयमेव वाक्यार्थः । अत्रैवार्थे प्रमाणसाध्या सशयादिनिवृत्तिः^३
प्रमितिः ।

[आप्तस्य लक्षणम्]

§ ७४. 'क. पुनरयमाप्तः इति चेत्; उच्यते; आप्तः' प्रत्यक्ष-
प्रमितसकलार्थत्वे सति परमहितोपदेशकः । प्रमितेत्यादावेवोच्य-
माने श्रुतकेवलव्यतिव्याप्तिः, तेषामागमप्रमितसकलार्थत्वात्^१ ।

वाक्यजन्येषु सुप्तोन्मत्तादिवाक्यजन्येषु वा नदीतीरफलससर्गादिज्ञानेष्वति-
व्याप्तिः, अत उक्तमाप्तेति । आप्तवाक्यनिबन्धनज्ञानमित्युच्यमानेऽप्याप्त-
वाक्यकर्मके (कारणे) श्रावणप्रत्यक्षेऽतिव्याप्तिरत उक्तमर्थेति । अर्थ-
स्तात्पर्यरूढः, प्रयोजनारूढ इति यावत् । तात्पर्यमेव वचसीत्यभियुक्त-
वचनात् वचसा प्रयोजनस्य प्रतिपादकत्वात् ।—प्रमेयक० टि० पृ० ३६१ ।
प्रमेयर० टि० पृ० १२४ ।

१ आप्तस्य स्वरूप जिज्ञासमानः परः पृच्छति कः पुनरयमाप्त इति ।
२ 'तत्राप्तिः साक्षात्करणादिगुणः "सूक्ष्मान्तरितद्वारार्था कस्यचित्प्रत्यक्षाः"
इत्यादिना साधितः' ।—अष्टश० अष्टस० पृ० २३६ । तथा विशिष्टो योऽ-
सावाप्त इति भावः । ३ श्रुतकेवलिनो हि श्रुतेन सकलार्थान् प्रतिपद्यन्ते ।

१ मु ष 'दीन्येकानि', न 'दीन्येतानि' । २ मु 'प्रयोगस्तात्पर्य' ।
३ मु 'साध्यसशयादिनिवृत्ति' ।

अत उक्त प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षप्रमितसकलार्थ इत्येतावदुच्यमाने^१
 'सिद्धेष्वतिव्याप्तिः' । अत उक्त परमेत्यादि^२ । परमहितं^३ निःश्रेय-
 सम्, तदुपदेश एवार्हतः^४ प्रामुख्येन प्रवृत्तिः । 'अन्यत्र तु प्रश्नानुरो-
 धादुपसर्जनत्वेनेति' भावः । नैवविध सिद्धपरमेष्ठी, तस्यानुपदेश-
 कत्वात् । ततोऽनेन विशेषणेन तत्र नातिव्याप्तिः । आत्मसद्भावे
 प्रमाणमुपन्यस्तम्^५ । नैयायिकाद्यभिमतानामाप्ताभासानामसर्वज्ञ-
 त्वात्प्रत्यक्षप्रमितेत्यादिविशेषणेनैव निरासः^६ ।

§ ७५. ननु नैयायिकाभिमत आप्त कथं न सर्वज्ञः इति चेत्;
 उच्यते; तस्य 'ज्ञानस्यास्वप्रकाशकत्वादेकत्वाच्च विशेषणभूत
 स्वकीयं ज्ञानमेव न जानातीति तद्विशिष्टमात्मानं 'सर्वज्ञोऽहम्'
 इति कथं जानीयात् ? एवमनात्मज्ञोऽयमसर्वज्ञ एव । प्रपञ्चितं च

१ अशरीरिणो मुक्तात्मानः सिद्धाः सिद्धपरमेष्ठिन इत्युच्यन्ते ।
 उक्तं च—

'निष्कम्मा अट्टगुणा किञ्चूणा चरमवेहवो सिद्धा ।

लोयगठिदा निच्चा उप्पाद-व्वेहि संजुत्ता ॥'—ब्रह्मसं० १४ ।

२ निःश्रेयसातिरिक्ते विषये । ३ अमुख्येन, गौरूपेणेत्यर्थः । ४ द्वितीय-
 प्रकाशे । ५ व्यावृत्तिः, ततो न तत्राप्यतिव्याप्तिरिति भावः । ६ नैया-
 यिका हि ज्ञान ज्ञानान्तरवेद्यं मन्यन्ते । ततो तैराप्तत्वेनाभिमतो महे-
 श्वर स्वज्ञानस्याप्रवेदनात्तद्विशिष्टस्यात्मनोऽप्यज्ञानान्न सर्वज्ञ इति भावः ।

१ इ 'इत्युच्यमाने' मु 'इत्येतावदुच्यमाने' । २ इ 'परमेति' । ३ मु
 परम हितं ४ इ 'सम्भवति' इत्यधिकं पाठः ।

सुगतादीनामाप्ताभासत्वमाप्तमीमांसाविवरणं श्रीमदाचार्यपाद-
रिति विरम्यते । वाक्यं तु 'तन्त्रान्तरसिद्धमिति नेह' लक्ष्यते ।

१ अष्टशत्याम् । २ श्रीमद्भट्टाकलङ्कदेवैः । आप्तमीमांसासालङ्कारे
(अष्टसहस्रपा) च श्रीविद्यानन्दस्वामिभिरित्यपि बोध्यम् । ३ तदित्यम्—
'पदानां परस्परापेक्षाणां निरपेक्षं समुदायो वाक्यम् ।'—अष्टश० अष्टस०
पृ० २८५ । 'वर्णानामन्योन्यापेक्षाणां निरपेक्षं समुदायः पदम् । पदानां
तु परस्परापेक्षाणां निरपेक्षः समुदायो वाक्यम् ।'—न्यायकुमु० पृ० ७३७ ।
प्रमेयक० पृ० ४५८ । 'यस्य प्रतिपत्तुर्यावत्सु परस्परापेक्षेषु पदेषु समुदि-
तेषु निराकाङ्क्षत्वं तस्य तावत्सु वाक्यत्वसिद्धिरिति प्रतिपत्तव्यम् ।'—
प्रमेयक० पृ० ४५८ । 'वाक्यं विशिष्टपदसमुदायः । यदाह—

पदानां संहतिर्वाक्यं सापेक्षाणां परस्परम् ।

साख्यताः कल्पनास्तत्र पञ्चतस्तन्तु यथात्मिकम् ॥'

—न्यायवा० टी० टि० पृ० ८ ।

'वर्णानामन्योन्यापेक्षाणां संहतिः' पदम्, पदानां तु वाक्यमिति ।—
प्रमाणनयन० ४-१० ।

परंस्तु वाक्यलक्षणमित्यमभिमतम्—'आख्यातं साव्ययं सकारकं
स-कारक-विशेषणं वाक्यसज्ञं भवतीति वक्तव्यम्, अपरं आह—आख्यातं
सविशेषणमित्येव । सर्वाणि ह्येतानि विशेषणानि । एकतिङ्, एकतिङ्
वाक्यसज्ञं भवतीति वक्तव्यम् ।' पात० महाभा० २-१-१ । 'तिङ्-सुबन्त-
चयो वाक्यं क्रिया वा कारकान्विता ।'—अमरको० । 'पूर्वपदस्मृत्यपेक्षो-
ऽन्त्यपदप्रत्ययः स्मृत्यनुग्रहेण प्रतिसन्धीयमानो विशेषप्रतिषेधहेतु-
र्वाक्यम् ।'—न्यायवा० पृ० १६ । 'यावद्भिः पदैरयं परिसमाप्तिः तदेकं
वाक्यम् ।'—वाचस्पत्य० पृ० १०८ । 'पदसमूहो वाक्यम् ।'—न्यायवा०
पृ० ६३७ । न्यायवा० ता० पृ० ४३४ । 'वाक्यं पदसमूहः, यथा—गामा-

[अर्थस्य लक्षणम्]

§ ७६. 'अथ कोऽयमर्थो नाम ? उच्यते; अर्थोऽनेकान्तः ।
अर्थ इति लक्ष्यनिर्देशः, अभिधेय इति यावत् । अनेकान्त इति

नय शुक्ला दण्डनेति ।'—तर्कसं० पृ० १२२ । 'अथात्र प्रसङ्गान्भीमासक-
वाक्यलक्षणमर्थद्वारेण प्रदर्शयितुमाह—

साकाङ्क्षावयवं भेदे परानाकाङ्क्षशब्दकम् ।

कमंप्रधानं गुणवदेकार्थं वाक्यमिष्यते ॥—वाक्यप० २-४ ।

मिथः साकाङ्क्षशब्दस्य व्यूहो वाक्यं चतुर्विधम् ।

सुप्तिङन्तचयो नैवमतिव्याप्त्यादिदोषतः ॥

यादृशशब्दानां यादृशार्थविषयताकान्वयबोध प्रत्यनुकूला परस्परा-
काङ्क्षा तादृशशब्दस्तोम एव तथाविधार्थं वाक्यम् ।'—शब्दश० श्लो १३ ।

'वाक्यं स्याद्योग्यताकाङ्क्षासन्नित्युक्तः पदोच्चयः ।'—साहि० व० २-१ ।

'पदानामभिधित्सार्थग्रन्थनाकारः सन्दर्भो वाक्यम् ।'—काव्यमी० पृ० २२ ।

अन्यदपि वाक्यलक्षणं कैश्चिदुक्तम्—

आख्यातशब्दः (१) सङ्घातो (२) जातिः सङ्घातवर्तिनी (३) ।

एकोऽनवयवः शब्दः (४) कमो (५) बुद्धयनुसंहृती (६, ७) ॥

पदमाद्यं (८) पदं चान्त्यं (९) पदं सापेक्षमित्यपि (१०) ।

वाक्यं प्रति मतिभिन्ना बहुधा न्यायवेदिनाम् ॥'

—वाक्यप० २-१, २ ।

तत्र पूर्वोक्तमेव 'पदानां परस्परापेक्षाणां निरपेक्षः समुदायो वाक्यम्'
इति वाक्यलक्षणं समीचीनम् । अन्येषां तु सदोषत्वादिति प्रतिपत्तव्यम् ।

४ न्यायदीपिकायाम् ।

१ अर्थस्य स्वरूपं प्रतिपादयितुमाह अथेति ।

लक्षणकथनम् । 'अनेके अन्ता धर्माः सामान्य-विशेष-पर्याय-गुणा । यस्येति सिद्धोऽनेकान्तः । तत्र सामान्यमनुवृत्तिः २स्वरूपम्' । तद्विघटत्वं पृथुबुध्नोदराकारः ३, गोत्वमिति सास्नादिमत्वमेव । तस्मान्न व्यक्तितोऽत्यन्तमन्यन्नित्यमेकमनेकवृत्तिः । अन्यथा—

१ अनेकान्तस्य व्युत्पत्तिमुखेन लक्षण निबध्नाति अनेके इति । २ अनुगताकारप्रतीतिविषयमित्यर्थः । अत्राय विशेष—'सामान्य द्विविधम्—ऊर्ध्वता-सामान्य तिर्यक्सामान्य चेति । तत्रोर्ध्वतासामान्य क्रमभाविषु पर्यायेष्वेकत्वान्वयप्रत्ययग्राह्य द्रव्यम् । तिर्यक्सामान्य नानाद्रव्येषु पर्यायेषु च सादृश्यप्रत्ययग्राह्य सदृशपरिणामरूपम् ।'—युक्त्यनुशा० टी० पृ० ६० । 'सामान्य द्वेधा तिर्यगूर्ध्वताभेदात् । ४-३ । सदृशपरिणामस्तिर्यक् खण्ड-मुष्णादिषु गोत्ववत् । ४-४ । परापरविवर्त्तव्यापि द्रव्यमूर्ध्वता मृदिव स्थासादिषु । ४-५ ।—परीक्षामुल्ल । ३ 'सामान्य द्विविध परमपर च । तत्र पर सत्ता, अपर सत्ताव्याप्य द्रव्यत्वादि ।...तत्र नित्यमनेकव्यक्तिवृत्ति सामान्यम्, नित्यत्वे सति स्वाश्रयाग्न्योन्याभावसामानाधिकरण्य वा । परमपि सामान्यमपरमपि तथाऽपर तु सामान्य विशेषसज्ञामपि लभते ।'—वैशेषिकसूत्रोप० पृ० ३४ । तत्र युक्तम्—'नित्यैकरूपस्य गोत्वादेः क्रम-योग-पञ्चाम्यामर्थक्रियाविरोधात् । प्रत्येक परिसमाप्त्या व्यक्तिषु वृत्त्ययोगाच्चा-नेक सदृशपरिणामात्मकमेवेति तिर्यक्सामान्यमुक्तम् ।'—अमेवर० ४-४, पृ० १७६ । 'तच्चाऽनित्यासर्वगतस्वभावमभ्युपगन्तव्यम्, नित्यसर्वगतस्वभाव-त्वेऽर्थक्रियाकारित्वायोगात् ।...तत् (सामान्य) सर्वसर्वगत स्वव्यक्तिसर्व-गतं वा ? न तावत्सर्वसर्वगतम्; व्यक्त्यन्तरालेऽनुपलभ्यमानत्वाद् व्यक्तिसत्त्वा-त्मवत् ।...नापि स्वव्यक्तिसर्वगतम्; प्रतिव्यक्ति परिसमाप्तत्वेनास्याऽने-

१ नु 'पर्याया गुणा' । २ न प नु 'अनुवृत्ति' । ३ आ प 'पृथुबुध्नो-दराद्याकारः' ।

कत्वानुपपन्नाद्व्यक्तिस्वरूपवत् । कात्स्न्यैकदेशाभ्या वृत्त्यनुपपत्तेश्चासत्त्वम् । किञ्च, एकत्र व्यक्तौ सर्वात्मना वर्तमानस्यान्यत्र वृत्तिर्न स्यात् । तत्र हि वृत्तिस्तद्देशे गमनात्, पिण्डेन सहोत्पादात्, तद्देशे सद्भावात्, अशक्त्या वा स्यात् ? न तावद् गमनादन्यत्र पिण्डे तस्य वृत्तिः ; निष्क्रियत्वोपगमात् । किञ्च, पूर्वपिण्डपरित्यागेन तत्तत्र गच्छेत्, अपरित्यागेन वा ? न तावदपरित्यागेन, प्राक्तनपिण्डस्य गोत्वपरित्यक्तस्यागोरूपताप्रसङ्गात् । नाप्यपरित्यागेन, अपरित्यक्तप्राक्तनपिण्डस्यास्यानस्य रूपदेरिव गमनासम्भवात् । न ह्यपरित्यक्तपूर्वाधाराणां रूपादीनामाधारान्तरसंक्रान्तिर्दृष्टा । नापि पिण्डेन सहोत्पादात्, तस्यानित्यत्वानुपपन्नात् । नापि तद्देशे सत्त्वात्, पिण्डोत्पत्ते प्राक् तत्र निराधारस्यास्यावस्यानाभावात् । भावे वा स्वाश्रयमात्रवृत्तिविवरोधः । नाप्यशक्त्या, निरसत्वप्रतिज्ञानान् । ततो व्यक्त्यन्तरे सामान्यस्याभावानुपपन्नः । परेषां प्रयोगः 'ये यत्र नोत्पन्ना नापि प्रागवस्थायिनो नापि पश्चादन्यतो देशादागतिमन्तस्ते तत्राश्नन्तः, यथा खरोत्तमाङ्गे तद्विषाणम्, तथा च सामान्यं तच्छून्यदेशोत्पादवति घटादिके वस्तुनि' इति । उक्तं च—

‘न याति न च तत्रासीदस्ति पश्चान्न चांशवत् ।

जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनसन्ततिः ॥’—प्रमेयक० पृ० ४७३ ।

किञ्च, इदं सामान्यं व्यक्तिभ्यो भिन्नं चेत्, तत् व्यक्त्युत्पत्तौ उत्पद्यते न वा ? यद्युत्पद्यते, तद्वदेवानित्यत्वम् । नोत्पद्यते चेत्, तत् उत्पत्तिप्रदेशे विद्यते न वा ? यदि विद्यते, व्यक्त्युत्पत्ते पूर्वमपि गृह्येत । अथ तद्देशे तत् नास्ति, उत्पत्ते तु व्यक्तिविशेषे व्यक्त्यन्तराद् आगच्छति । ननु तत् तत् आगच्छत् पूर्वव्यक्तिं परित्यज्य आगच्छति न वा ? प्रथमपक्षे तस्या तद्विहितत्वप्रसङ्गः । अथापरित्यज्य, तत्रापि किं व्यक्त्या सहैवागच्छति किं वा केनचिदशेन तत्रैव तिष्ठति केनचिदागच्छति ? प्रथमविकल्पे शाबले-वेऽपि ‘बाहुलेयोऽयम्’ इति प्रतीतिः स्यात् । द्वितीयविकल्पस्त्वयुक्तः,

न 'याति न च 'तत्रास्ते न 'पश्चादस्ति 'नाशवत् ।।

'जहाति पूर्वं नाधारमहो' व्यसनसन्तति." ॥ []

इति दिग्नागदर्शितदूषणगणप्रसरप्रसङ्गात् । पृथुबुध्नो-
दराकारादिदशनानन्तरमेव 'घटोऽय घटोऽय गौरय गौरयम्'

निरशत्वेनास्याशवत्तया प्रवृत्त्वसम्भवात् । साशत्वे चास्य व्यक्तिवदनित्य-
त्वप्रसङ्गः । '—न्यायकुमु० पृ० २८७, २८८ । 'क्वाचिदेकत्र नित्यात्मन्याश्रये
सर्वात्मना वृत्त सामान्य समवायश्च तावत् उत्पित्सुप्रवेशे प्राग्नासीदनाश्रित-
त्वप्रसङ्गात्, नान्यतो याति सर्वात्मना पूर्वाधारापरित्यागादन्यथा तदभाव-
प्रसङ्गात्, नाप्येकदेशेन, साशत्वाभावात्, स्वयमेव पश्चाद्भवति स्वप्रत्यय-
कारित्वात्, आश्रयविनाशे च न नश्यति नित्यत्वात्, प्रत्येकं परितस्मात्
चेति व्याहृतमेतत् ।'—अष्टस पृ २१६ । एतदुक्तानेव दोषान् दिग्ना-
गोक्तकारिकया मूले ङीपिकाकारो दर्शयति न यातीति ।

१ गोत्वादिसामान्य हि व्यक्त्यन्तर न गच्छति निष्क्रियत्वोपगमात् ।
२ व्यक्तिदेशे, यत्र गोपिण्ड उत्पद्यते तत्र न गोपिण्डोत्पादात्पूर्वं विद्यते,
देशस्यापि तस्य गोत्वापत्तेः । ३ न वा गोपिण्डोत्पादानन्तरं तेन सहोत्पद्यते,
तस्य नित्यत्वाभ्युपगमात् । अन्यथाऽनित्यत्वानुषङ्गात् । ४ न चाशसहित
निरशत्वप्रतिज्ञानात्, अन्यथा साशत्वप्रसङ्गात् । ५ न च प्राक्तनमाधार
गोपिण्ड त्यजति, तस्यागोत्वापत्तेः । ६ तदेव गोत्वादिसामान्यस्य नित्यैक-
सर्वगतत्वाभ्युपगमे एतैर्दूषणैर्न परिमुच्यते सोऽय यौगः । अहो आश्चर्यं कष्टं
वा एतेषामपरिहार्या व्यसनसन्ततिः । दूषणपरम्परा, वृथा स्थितिरितियावत् ।
७ कारिकेय धर्मकीर्तिविरचिते प्रमाणवार्तिकेऽपि (१-१५३) मूल-
रूपेणोपलभ्यते । परमत्र ग्रन्थकृता नामोल्लेखपुरस्सर दिग्नायस्योक्ता । ततः
सम्भवति दिग्नागस्यैव कस्यचिद् ग्रन्थस्येय कारिका स्यादिति । ८ दिग्नागे-

१ प मू 'नाशवत्' । २ मू 'दूषित' ।

इत्याद्यनुवृत्तप्रत्ययसम्भवात्' । 'विशेषोऽपि 'स्थूलोऽयं घटः, सूक्ष्मः' इत्यादिव्यावृत्तप्रत्ययालम्बनं । घटादिस्वरूपमेव । 'तथा चाह भगवान् भाणिक्यनन्दिभट्टारक.—"सामान्य-विशेषात्मा तदर्थः" [परीक्षा० ४-१] इति ।

§ ७७. 'पर्यायो द्विविधः—अर्थपर्यायो व्यञ्जनपर्यायश्चेति । तत्रार्थपर्यायो भूतत्वभविष्यत्वसस्पर्शरहितशुद्धवर्तमानकालाव2-च्छिन्नं वस्तुस्वरूपम् । तदेतदृजुसूत्रनयविषयमामनन्त्यभियुक्ता । एतदेकदेशावलम्बनं खलु सौगताः क्षणिकवादिनः । व्यञ्जनव्यक्तिः प्रवृत्तिनिवृत्तिनिबन्धनं जलानयनाद्यर्थक्रियाकारित्वम्3, तेनोपलक्षितः पर्यायो व्यञ्जनपर्यायः, मृदादेः [यथा] पिण्ड-स्थास-कोश-कुशूल-घट-कपालादयः4 पर्यायाः ।

नोक्तकारिकया दर्शितानि दूषणानि, तेषां गणः समूहस्तस्य प्रसरो विस्तरस्तस्य प्रसङ्गस्तस्मादित्यर्थः ।

१ अनुगतप्रतीतिभावात् । ततो घटत्वादिसामान्यं घटादिव्यक्ते कथञ्चिदभिन्नमेवेत्यवसेयम् । २ तदुक्तं परीक्षामुल्ले—'विशेषश्च' । ४-६ । पर्यायव्यतिरेकभेदात् । ४-७ । एकस्मिन् द्रव्ये क्रमभाविनं परिणामां पर्यायाश्चात्मनि हर्षविषादादिवत् । ४-८ । अर्थान्तरगतो विसदृशपरिणामो व्यतिरेको गो-महिषादिवत् । ४-९ । ३ स्वोक्तमेव प्रमाणयति तथा चाहेति । ४ सक्षेपतः सामान्यं विशेषं च निरूप्य पर्यायं निरूपयितुमाह पर्यायिति ।

१ मु 'वलम्बन' । २ प मु 'कालत्वाव' । ३ आ 'निबन्धनजलानयनाद्यर्थक्रियाकारित्वे', म प मु 'निबन्धनजलानयनाद्यर्थक्रियाकारित्व' । ४ व 'कपालमालादयः' ।

§ ७८. 'यवद्द्रव्यभाविनः सकलपर्यायानुवर्तिनो गुणाः
'वस्तुत्व-रूप-रस-गन्ध-स्पर्शादयः । मृद्द्रव्यसम्बन्धिनो हि वस्तु-
त्वादयः पिण्डादिपर्यायानुवर्तन्ते, न तु पिण्डादयः स्थासादीन् ।
ततः । एव पर्यायाणां गुणेभ्यो भेदः' । 'यद्यपि सामान्यविशेषौ पर्यायौ
तथापि सङ्केतग्रहणनिबन्धनत्वाच्छब्दव्यवहारविषयत्वाच्चागमः २

१ गुण लक्षयति यावदिति । २ वस्तुत्वप्रमेयत्वादयः सामान्यगुणाः ।
रूपरसादयो विशेषगुणाः । तेषां लक्षणं तु—

सर्वेष्वविशेषेण हि ये द्रव्येषु च गुणाः प्रवर्तन्ते ।
ते सामान्यगुणा इह यथा सदावि प्रमाणतः सिद्धम् ॥
तस्मिन्नेव विवक्षितवस्तुनि भग्ना इहेदमिति चिज्जाः ।
ज्ञानादयो यथा ते द्रव्यप्रतिनिधयिता विशेषगुणाः ॥

—अध्यात्मक० २-७, ८ ।

३ गुणपर्याययो' को भेदः ? इत्यत्रोच्यते, सहभाविनो गुणाः, क्रमभा-
विनः पर्याया इति । गुणा हि द्रव्येण सह त्रिकास्तावच्छेदेन वर्तन्ते, न तु
पर्याया, तेषां क्रमवर्तित्वादिति भावः । तथा चोक्तम्—

अन्वयिनः किल नित्या गुणाश्च निर्गुणावयवा ह्यनन्तांशाः ।
द्रव्याभ्यां विनाशप्रादुर्भावाः स्वशक्तिभिः शश्वत् ॥
व्यतिरेकिणो ह्यनित्यास्तत्काले द्रव्यतन्मयाश्चापि ।
ते पर्याया द्विविधा द्रव्यावस्थाविशेषधर्माः ॥

—अध्यात्मक० २-६, ६ ।

४ ननु सामान्यविशेषावपि पर्यायावेव, तत्कथमत्र तयोः पर्यायिभ्यः
पृथग् निर्देश इत्यत आह यद्यपीति । सामान्यविशेषौ यद्यपि पर्यायावेव
तथाप्याऽऽगमप्रकरणानुरोधात्तयोः पृथग्निर्देशकर्तव्यस्यावश्यकत्वादिति ।

१ च 'भूत' । २ च 'निबन्धनस्य शब्दव्यवहारविषयत्वादागमः' ।

प्रस्तावे तयो. पृथग्निर्देश. । १ तदनयोर्गुणपर्याययो. द्रव्यमाश्रय ,
 “गुणपर्ययवद् द्रव्यम्” [तत्त्वार्थसू० ५-३८] इत्याचार्यानुशासनात्^१ ।
 तदपि सत्त्वमेव “सत्त्व द्रव्यम्”^२ [] इत्यकलङ्कीयवचनात्^३ ।

[सत्त्व द्विधा विभज्य द्वयोरप्यनेकान्तर्गमकत्वरूपणम्]

§ ७६. ‘तदपि जीवद्रव्यमजीवद्रव्य चेति सक्षेपतो द्विवि-
 धम् । ‘द्वयमप्येतदुत्पत्तिविनाशस्थितियोगि “उत्पादव्ययध्रौव्य-
 युक्तं सत्” [तत्त्वार्थसू० ५-३०] इति निरूपणात्’ । तथा हि—जीव-

१ उपदेशात् । २ भगवता श्रीउमास्वातिनाज्युक्तम्—‘सद्द्रव्यलक्ष-
 णम्’—तत्त्वार्थसू० ५-२६ । ३ सत्त्वमपि । ४ जीवद्रव्यमजीवद्रव्य चापि ।
 ५ समन्तभद्रस्वामिभिरपि तथैव प्रतिपादनात् । तथा हि—

घट-मौलि-सुवर्णाद्यौ नाशोत्पाद-स्थितिष्वयम् ।

शोक-प्रमोद-माध्यस्थ्यं जनो याति सहेतुकम् ॥

पयोव्रतो न बध्यति न पयोऽस्ति बधिन्नतः ।

अगोरसव्रतो नोभे तस्मात्तत्त्व त्रयात्मकम् ॥

—आप्तमी० का० ५६, ६० ।

इदमत्राकृतम्—सर्वं हि वस्तुजातं प्रतिसमयमुत्पादव्ययध्रौव्यात्मकं
 समनुभूयते । घटादिनां हि जनस्य घटविनाशे शोकः, मुकुटादिनां मुकुटो-
 त्पादे हर्षः, सुवर्णादिनाञ्च सुवर्णसत्त्वे माध्यस्थ्यं जायमानं दृश्यते । न चैतद्
 निहेतुकं सम्भवति । तेन विज्ञायते सुवर्णादिवस्तु उत्पादादित्रयात्मकम्,
 तदन्तरेण शोकाद्यनुपपत्तेरिति । एव ‘यस्य पयो दुग्धमेवाह भुञ्जे इति व्रतं

१ इ ‘तद्वदनयो’ । २ आ प ‘इत्याकरजवचनात्’, मु ‘इत्याकरजवचनात्’
 पाठः । मूले इ प्रले पाठो निक्षिप्तः । स च युक्तं प्रतिभाति ।—सम्पा० ।

द्रव्यस्य स्वर्गप्रापकपुण्योदये सति मनुष्यस्वभावस्य व्ययः, दिव्य-
स्वभावस्योत्पादः, चैतन्यस्वभावस्य ध्रौव्यमिति । जीवद्रव्यस्य
'सर्वथैकरूपत्वे^२ पुण्योदयवैफल्यप्रसङ्गात् । सर्वथा भेदे पुण्यवा-
नन्यः फलवानन्य इति पुण्यसम्पादनवैयर्थ्यप्रसङ्गात्^३ । ३ परोप-
कारेऽप्यात्मसुकृतार्थमेव प्रवर्तनात्^४ तस्माज्जीवद्रव्यरूपेणाभेदो
मनुष्यदेवपर्यायरूपेण भेद इति ६प्रतिनियतनयनिस्तविरोधौ
भेदाभेदौ प्रामाणिकावेव^५ ।

नियम, नासौ दध्यति—दधि भुक्ते । यस्य च दध्यह भुञ्जे इति व्रतम्
नासौ पयोऽस्ति—दुग्ध भुक्ते । यस्य चागोरसमह भुञ्जे इति व्रतम्, नासा-
वुभयमस्ति । कुत ? गोरसरूपेण तयोरेकत्वात् । दुग्धव्रतस्य दधिरूपेणा-
भावात्, दधिव्रतस्य पयोरूपेणाभावात्, अगोरसव्रतस्य दधिदुग्धरूपेणा-
भावात् । तस्मात्तत्त्व वस्तु त्रयात्मक स्थित्युत्पत्तिव्ययात्मक सुषट्मेतद-
नेकान्ते जैनमते इति ।'—आप्तमी० बृ० का० ६० । श्रीपण्डितप्रवर-
राजमल्लेनाप्युक्तम्—

कैश्चित्पार्थिवविगमैर्व्यति द्रव्यं ह्युदेति समकाले ।

अन्यः पर्ययभवनैर्धर्मद्वारेण शाश्वतं द्रव्यम् ॥

—अध्यात्मक० २-१६ ।

१ पर्यायिभ्य सर्ववाऽभेदे । २ मनुष्यादिपर्यायिभ्यो जीवद्रव्यस्य कथ-
ञ्चिदप्यन्वयाभावे कृतस्य फलाभावादकृतस्य च फलप्राप्ते पुण्यसम्पादनं
व्यर्थमेव स्यात् । कृतनाशाकृतार्थागमप्रसङ्गश्च स्यादिति भावः । ३ नही-
मावनुभूयमानौ भेदाभेदौ मिथ्याभूतौ विरुद्धौ वा । तथा चोक्त श्रीमत्समस्त-

१ म म 'देव' । २ म प 'कान्तरूपे', म 'कान्तरूपत्वे' । ३ म
'कारोऽप्या', म 'कारस्याप्या' । ४ प 'प्रवर्तमानात्', म 'प्रवर्तमानत्वात्' ।
५ म 'मनुष्यपर्यायदेवपर्याय' । ६ इ 'प्रतिनियम' ।

§ ८०. तथैवाजीवस्य। मृद्द्रव्यस्यापि मृदः पिण्डाकारस्य व्ययः, पृथुबुध्नोदराकारस्योत्पादः, मृद्रूपस्य ध्रुवत्वमिति सिद्ध-मुत्पादादियुक्तत्वमजीवद्रव्यस्य^२ । स्वामिसमन्तभद्राचार्याभिमतानु^३सारी वामनोऽपि सदुपदेशात्प्राक्तनमज्ञानस्वभावं हन्तुमुपरितनमर्थज्ञानस्वभावं स्वीकर्तुं च य. समर्थं आत्मा स एव शास्त्राधिकारीत्याह “न शास्त्रमसद्द्रव्येष्वर्थवत्” [] इति । तदेवमनेकान्तात्मकं वस्तु प्रमाणवाक्यविषयत्वादर्थत्वेनावतिष्ठते । तथा च प्रयोगः—‘सर्वमनेकान्तात्मक सत्त्वात् । यदुक्तसाध्यं न, तन्नोक्तसाधनम्, यथा गगनारविन्दमिति ।

§ ८१. ननु यद्यप्यरविन्द गगने नास्त्येव तथापि सरस्यस्तीति ततो न सत्त्वरूपहेतु^४व्यावृत्तिरिति^५ चेत्, तर्हि तदेतदरविन्दमधिकरणविशेषापेक्षया सदसदात्मकमनेकान्तमित्यन्वयदृष्टान्तत्व^६ भवतैव प्रतिपादितमिति सन्तोष्टव्यमायुष्मता । ‘उदाहृतवाक्ये-

भद्राचार्यः —

प्रमाणगोचरो सन्तौ भेदाभेदौ न सवृत्तौ ।

तावेकत्राविष्टौ ते गुणमुख्यविवक्षया ॥

—प्राप्तमी० का० ३६ ।

१ यदुक्तम्—

‘तद्द्रव्यपर्यायात्माऽर्थो बहिरन्तश्च तत्त्वतः ।’

—सधीय० का० ७ ।

२ अरविन्दस्येति शेषः । ३ प्रत्यक्षेणानुमानेन च वस्तुनोऽनेकान्ता-

१ मु ‘तथैवाजीवद्रव्यस्यापि’ २ म मु ‘मजीवस्य’ । ३ मु ‘भिमतमतानु’ ।

४ आ म मु ‘सत्त्वहेतु’ । ५ व मु ‘इति’ नास्ति ।

नापि सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणां मोक्षकारणत्वमेव, न संसार-
कारणत्वमिति विषयविभागेन कारणाकारणात्मकत्वं प्रतिपाद्यते ।
'सर्वं वाक्यं सावधारणम्' इति न्यायात् । एवं प्रमाणसिद्धमने-
कान्तात्मकं वस्तु ।

[नय स्वरूपतः प्रकारतश्च निरूप्य सप्तभङ्गीप्रतिपादनम्]

§ ८२. नया विभज्यन्ते । । ननु कोऽयं नयो नाम^२ ? उच्यते ;
प्रमाणगृहीतार्थैकदेशग्राही 'प्रमातुरभिप्रायविशेषः^३ । "नयो ज्ञातु-
रभिप्रायः"^४ [लघीय०का० ५२] इत्यभिधानात् । स नयः संक्षेपेण
द्वेषा^५—द्रव्यार्थिकनयः पर्यायार्थिकनयश्चेति । तत्र द्रव्यार्थिकनयः

त्मकत्वं प्रसाध्यागमेनापि तत्प्रसाधनार्थमाह उदाहृतेति । अयं भावः—
'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गः' इत्यागमो यथा सम्यग्दर्शनादि-
त्रयाणां समुदितानां मोक्षकारणत्वं प्रतिपादयति तथा संसारकारणत्वाभाव-
मपि । तथा चागमादपि सम्यग्दर्शनादीनां कारणाकारणात्मकत्वमनेकान्त-
स्वरूपं प्रतिपादितं बोद्धव्यम् ।

१ श्रुतज्ञानिनः । अभिप्रायो विवक्षा । २ सम्पूर्णलोकस्तिवत्त्वम्—
ज्ञानं प्रमाणत्वात्मदेवपायो न्यास इष्यते ।

नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थपरिग्रहः ॥

३ 'नयो द्विविधः—द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकश्च । पर्यायार्थिकनयेन
पर्यायितत्वमधिगन्तव्यम् । इतरेषां नामस्थापनाद्रव्याणां द्रव्यार्थिकेन, सामा-
न्यात्मकत्वात् ।'—सर्वार्थसि० १-६ । यथोक्तं श्रीविद्यानन्दस्वामिभिः—
संक्षेपाद् द्वौ विशेषेण द्रव्यपर्यायिनोचरौ ।'—त० श्लो० पृ० २६८ ।

१ इ 'अयं नयं विभजति' पाठः । २ इ 'नाम नयः' । ३ स नु
'नयः' इत्यधिकः पाठः ।

द्रव्यपर्यायरूपमेकानेकात्मकमनेकान्त प्रमाणप्रतिपक्षमर्थं विभज्य पर्यायार्थिकनयविषयस्य भेदस्योपसर्जनभावेनावस्थानमात्रमभ्य-
नुजानन्। स्वविषय द्रव्यमभेदमेव व्यवहारयति, “नयान्तरविषय-
सापेक्षः सन्नयः” [] इत्यभिधानात्^१। यथा सुवर्णमान-
येति। अत्र द्रव्यार्थिकनयाभिप्रायेण सुवर्णद्रव्यानयनचोदनायां
कटक कुण्डल केयूर चोपनयन्नुपनेता कृती भवति, सुवर्णरूपेण
कटकादीनां भेदाभावात्। द्रव्यार्थिकनयमुपसर्जनीकृत्य प्रवर्तमान-
पर्यायार्थिकनयमवलम्ब्य कुण्डलमानयेत्युक्ते न कटकादौ प्रवर्तते,
कटकादिपर्यायात् कुण्डलपर्यायस्य भिन्नत्वात्^२। ततो द्रव्यार्थिक-
नयाभिप्रायेण सुवर्ण स्यादेकमेव। पर्यायार्थिकनयाभिप्रायेण स्याद-
नेकमेव। क्रमेणोभयनयाभिप्रायेण स्यादेकमनेक च^३। युगपदुभय^४-
नयाभिप्रायेण स्यादवक्तव्यम्, युगपत्प्राप्तेन नयद्वयेन विविक्त-
स्वरूपयोरेकत्वानेकत्वयोर्विमर्शसिम्भवात्। न हि युगपदुपनतेन
शब्दद्वयेन घटस्य प्रधानभूतयोऽरूपवत्त्वरसवत्त्वयोर्विविक्तस्वरू-
पयोः प्रतिपादनं शक्यम्। तदेतदवक्तव्यस्वरूपं तत्तदभिप्रायरूप-

‘स द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकश्च। द्रवति द्रोष्यति मद्रुवत् इति द्रव्यम्,
तदेवायौऽस्ति यस्य सो द्रव्यार्थिकः’ लघीय० का० स्वी० ३०।

१ उक्तं च—

भेदाभेदात्मके ज्ञेये भेदाभेदाभिसम्बन्धः।

ये तेऽपेक्षानपेक्षाभ्यां लक्ष्यन्ते नयदुर्नयाः ॥—लघीय० का० ३०।

१ इ ‘मम्यनुजानान्’। २ अ ‘कटकादिपर्यायस्य ततो भिन्नत्वात्’। ३
इ ‘च’ नास्ति। ४ इ ‘एव च युगपदुभय’। ५ अ अ अ ‘रूपवत्त्वरसवत्त्वयो’।

नतेनैकत्वादिना समुचितं स्यादेकमवक्तव्यम्, स्यादनेकमवक्तव्यम्, स्यादेकानेकमवक्तव्यमिति स्यात् । सैषा नयविनियोग-परिपाटी सप्तभङ्गीत्युच्यते, भङ्गशब्दस्य वस्तुस्वरूपभेदावका-त्वात् सप्तानां भङ्गानां समाहारः सप्तभङ्गीति^१ सिद्धेः ।

§ ८३. नन्वेकत्र वस्तुनि 'सप्तानां भङ्गानां कथं सम्भवः इति चेत्; यथैकस्मिन् रूपवान् घटः रसवान् गन्धवान् स्पर्शवानिति

१ ननु केयं सप्तभङ्गी इति चेत्; उच्यते, 'प्रश्नवशादेकत्र वस्तु-न्यविरोधेन विधिप्रतिषेधकल्पना सप्तभङ्गी'—तत्त्वार्थवार्तिक १-६ । न्यायविनिश्चयेऽपि श्रीमदकलङ्कुदेवैकवक्तम्—

ब्रह्मपर्यायसामान्यविशेषप्रविभागतः ।

स्याद्विधिप्रतिषेधार्थं सप्तभङ्गी प्रवर्तते ॥४५॥

श्रीयशोबिजयोऽप्याह—'एकत्र वस्तुन्येकैकधर्मपर्यनुयोगवशादविरोधेन व्यस्तयो समस्तयोश्च विधिनिषेधयोः कल्पनया स्यात्काराङ्कितः सप्तधा वाक्यप्रयोगः सप्तभङ्गी । इयं च सप्तभङ्गी वस्तुनि प्रतिपर्याय सप्तविध-धर्माणां सम्भवात् सप्तविधसंशयोत्थापितसप्तविधजिज्ञासामूलसप्तविध-प्रश्नानुरोधादुपपद्यते ।'—जैनतर्कभा० पृ० १६ । 'ननु एकत्राऽपि जीवादि-वस्तुनि विधीयमाननिषिध्यमानानन्तधर्मसङ्ख्यावातकल्पनाऽनन्तभङ्गी स्यात् (न तु सप्तभङ्गी); इति चेन्न, अनन्तानामपि सप्तभङ्गीनामिष्ट-त्वात्, तत्रैकत्वानेकत्वादिकल्पनयाऽपि सप्तानामेव भङ्गानामुपपत्तेः, प्रतिपाद्यप्रश्नानां तावतामेव सम्भवात्, प्रश्नवशादेव सप्तभङ्गीति नियम-वचनात् । सप्तविध एव तत्र प्रश्नः कुत इति चेत्, सप्तविधजिज्ञासा-घटनात् । सापि सप्तविधा कुत इति चेत्, सप्तधा सशयोत्पत्तेः । सप्तधैव सशयः कथमिति चेत्, तद्विषयवस्तुधर्मसप्तविधत्वात् ।'—अष्टसं० पृ० १२५, १२६ । २ के ते वस्तुनिष्ठाः सप्त धर्मा इत्यत्रोच्यते (१) सत्त्वम्,

पृथग्व्यवहारनिबन्धना। रूपवत्त्वादित्स्वरूपभेदाः सम्भवन्ति तथै-
वेति सन्तोष्यव्यामायुष्मता ।

§ ८४. एवमेव परमद्रव्यार्थिकनयाभिप्रायविषयः परमद्रव्यं
सत्ता^२, तदपेक्षया “एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, नेह नानास्ति किञ्चन”,
सद्रूपेण चेतनानामचेतनाना च भेदाभावात् । भेदे तु सद्विलक्षण-
त्वेन तेषामसत्त्वप्रसङ्गात् ।

§ ८५. ऋजुसूत्रनयस्तु परमपर्यायार्थिकः । स हि भूतत्वभवि-
ष्यत्वाभ्यामपरामृष्टं शुद्धं वर्तमानकालावच्छिन्नवस्तुस्वरूपं^३ परा-
मृशति । तन्नयाभिप्रायेण बौद्धाभिमतक्षणिकत्वसिद्धिः । एते नया-
भिप्रायाः सकलस्वविषयाशेषात्मकमनेकान्त प्रमाणविषयं विभज्य
व्यवहारयन्ति । स्यादेकमेव वस्तु द्रव्यात्मना न नाना^४, स्यान्नानैव
पर्यायात्मना नैकमिति । तदेतत्प्रतिपादितमाचार्यसमन्तभद्र-
स्वामिभिः—

‘अनेकान्तोऽप्यनेकान्तः प्रमाण-नयसाधनः ।

अनेकान्तः प्रमाणात्ते तदेकान्तोऽर्पितान्नयात् ॥

[स्वयम्भू० १०६] इति ।

(२) असत्त्वम्, (३) क्रमापितोभयं सत्त्वासत्त्वाख्यम्, (४) सहार्पितोभय-
मवक्तव्यत्वरूपम्, (५) सत्त्वसहितमवक्तव्यत्वम्, (६) असत्त्वसहितमव-
क्तव्यत्वम्, (७) सत्त्वासत्त्वविशिष्टमवक्तव्यत्वमिति ।

१ ननु सर्वस्य वस्तुनोऽनेकान्तात्मकत्वेऽनेकान्तस्याप्यनेकान्तात्मकत्वं

१ व ‘निबन्धन’ । २ मु ‘परमद्रव्यसत्ता’ । ३ म मु ‘वस्तुरूप’ । ४ म
प मु ‘स्यादेकमेव द्रव्यात्मना वस्तु नो नाना’ ।

'अनियतानेकधर्मवद्वस्तुविषयत्वात्प्रमाणस्य, नियतैकधर्मवद्वस्तु-
विषयत्वाच्च नयस्य । यद्येनामार्हती सरणिमुल्लङ्घ्य सर्वथैक-
मेवाद्वितीयं ब्रह्मा नेह नानास्ति किञ्चन, कथञ्चिदपि१ नाना
नेत्याग्रहः स्यात्तदेतदर्थभासः । एतत्प्रतिपादकं वचनमपि२ आग-
माभासः, प्रत्यक्षेण "सत्यं भिदा तत्त्व भिदा" []
इत्यादिनाऽऽगमेन च बाधितविषयत्वात् । सर्वथा भेद एव, न
कथञ्चिदप्यभेद इत्यत्राप्येवमेव३ विज्ञेयम्, सद्रूपेणापि भेदेऽसतः४

परिकल्पनीयम्, तथा चानवस्था इत्यत्राह अनेकान्तोऽप्यनेकान्त इति । इद-
मत्राकृतम्—प्रमाणनयसाधनत्वेनानेकान्तोऽप्यनेकान्तात्मकः । प्रमाणविष-
यापेक्षयाऽनेकान्तात्मक, विवक्षितनयविषयापेक्षया एकान्तात्मकः । एकान्तो
द्विविधः—सम्यगेकान्त मिथ्यैकान्तश्च । तत्र सापेक्ष सम्यगेकान्तः, स एव
नयविषय । अपरस्तु निरपेक्ष, स न नयविषय, अपि तु दुर्नयविषय,
मिथ्यारूपत्वात् । तदुक्तम्—'निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्ध-
कृत्' इति । तथा चानेकान्तस्याप्यनेकान्तात्मकत्वमविरुद्धम्, प्रमाणप्रति-
पन्ने वस्तुन्यनवस्थादिदोषानवकाशादिति ध्येयम् ।

१ प्रमाणनययो को भेद ? इत्यत आह अनियतेति । उक्तं च—

‘अर्थस्यानेकरूपस्य षीः प्रमाणं तदंशधीः ।

नधो धर्मान्तरापेक्षी दुर्नयस्तन्निराकृतिः ॥’

२ तस्यापि प्रत्यक्षादिना बाधितत्वादर्थभासत्व बोध्यमिति भावः । ३ सद्रू-

१ द 'तत्कथञ्चिदपि' । २ आ प 'एतत्प्रतिपादकमपि वचन', न मु
'एतत्प्रतिपादकमतिवचन' ।

अर्थक्रियाकारित्वासम्भवात्' ।

§ ८६. 'ननु प्रतिनियताभिप्रायगोचरतया पृथगात्मना पर-
स्परसाहचर्यानिपेक्षायां । मिथ्याभूतानामेकत्वानेकत्वादीनां^२ घर्मा-
णां साहचर्यलक्षणसमुदायोऽपि मिथ्यैवेति चेत्; तदङ्गीकुर्महे,
परस्परपकार्योपकारकभाव विना स्वतन्त्रतया नैरपेक्ष्यापेक्षाया
पटस्वभावविमुख^३तन्तुसमूहस्य शीतनिवारणाद्यर्थक्रियावदेकत्वा-
नेकत्वादीनामर्थक्रियाया सामर्थ्याभावात् कथञ्चिन्मिथ्यात्व-
स्यापि सम्भवात् । 'तदुक्तमाप्तमीमांसायां स्वामिसमन्तभद्रा-
चार्यैः—

'मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न मिथ्यैकान्तताऽस्ति न ।

पापेक्षयाऽपि घटादिवस्तूना सर्वथा भेदेऽसत्त्वप्रसङ्गात् । तथा च खपुष्पव-
देव तत्सर्वं स्यात् । तदुक्तम्—

सवात्मना च भिन्नं चेत् ज्ञान ज्ञेयाद् द्विषाऽप्यसत् ।

ज्ञानाभावे कथं ज्ञेयं बहिरन्तश्च ते द्विषाम् ॥

—प्राप्तमी० का० ३० ।

१ अर्थक्रियाकारित्वं हि सतो लक्षणम् । असत्त्वे च तन्न स्यादिति
भावः । २ अनेकान्ततत्त्वे दूषणमुद्भावयन् परं शङ्कते नन्विति ।
३ स्वोक्तमेव प्रकरणकारः श्रीमत्समन्तभद्रस्वामिवचनेन प्रमाणयति
तदुक्तमिति । ४ अस्या कारिकाया अयमर्थः—ननु एकत्वानेकत्व-नित्य-

१ मु 'साहचर्यानिपेक्षाणा' । २ मु 'मेकत्वादीना' । ३ प 'विमुक्ततन्तु-
समूहस्य', अ 'विमुक्तस्य तन्तुसमूहस्य' ।

‘निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्थकृत्’ ॥१०८॥ इति ।

§ ८७. ‘ततो ‘नयप्रमाणाभ्यां वस्तुसिद्धिः’ इति सिद्धः सिद्धान्तः’ । पर्याप्तमागमप्रमाणम् ।

त्वानित्यत्वादीनां सर्ववैकान्तरूपाणां धर्माणां मिथ्यात्वात्तत्समुदायरूपस्याद्वादिभिरभ्युपगतोऽनेकान्तोऽपि मिथ्यैव स्यात् । न हि विषयक्रियायां विषयत्वे तत्समूहस्याविषयत्वकैश्चिदभ्युपगम्यते । तन्न युक्तम् ; मिथ्यासमूहस्य जैनैरनभ्युपगमात् । मिथ्यात्व हि निरपेक्षत्वम्, तच्च नास्माभिस्वीक्रियते, सापेक्षाणामेव धर्माणां समूहस्यानेकान्तत्वाभ्युपगमात् । तत एव चार्थक्रियाकारित्वम्, अर्थक्रियाकारित्वाच्च तेषां वस्तुत्वम् । क्रम-यौगपद्याभ्यां ह्यनेकान्त एवार्थक्रिया व्याप्ता, नित्यक्षणिकाद्येकान्ते तदनुपपत्तेः । तथा च निरपेक्षा नया मिथ्या—अर्थक्रियाकारित्वाभावादसम्यक्, अवस्तु इत्यर्थः । सापेक्षास्तु ते वस्तु—सम्यक्, अर्थक्रियाकारित्वादिति दिक् ।

१ ‘निरपेक्षत्वप्रत्यनीकधर्मस्य निराकृति सापेक्षत्वमुपेक्षा, अन्यथा प्रमाणनयाविशेषप्रसङ्गात् । धर्मान्तरादानोपेक्षाहानि-लक्षणत्वात् प्रमाणनय-दुर्नयानां प्रकारान्तरासम्भवाच्च’ । अष्टश०का० १०८ । २ ते सापेक्षा नयाः । ३ अर्थक्रियाकारिणो भवन्तीति क्रियाध्याहारः । ४ पूर्वोक्तमेवोपसहरति ततो इति । ५ नयशब्दस्याल्पावृत्तत्वात् ‘प्रत्यासत्तेर्बलीयान्’ इति न्यायाच्च पूर्वनिपातो बोध्यः । ६ यः खलु ‘प्रमाणनयैरधिगमः’ इति सिद्धान्तः प्रकरणादावुपन्यस्त स सिद्ध इति भावः । ७ आगमाख्य परोक्ष-प्रमाण यथेप्सितं समाप्तम् ।

'मद्गुरो'। बद्धमानेशो बद्धमानदयानिधेः ।
श्रोपादस्नेहसम्बन्धात् सिद्धेयं न्यायदीपिका ॥२॥

इति श्रीमद्बद्धमानभट्टारकाचार्यगुरुकार्ण्यसिद्धसार-
स्वतोदयश्रीमदभिनवधर्मभूषणाचार्यविरचितायां
न्यायदीपिकायां परोक्षप्रकाशस्तृतीयः ॥३॥
समाप्त्येयं न्यायदीपिका ।

—'०'—

१ ग्रन्थकारा श्रीमदभिनवधर्मभूषणयतय प्रारब्धनिर्वहण प्रकाशय-
न्नाहुर्मद्गुरोरिति । सुगममिद पद्यम् । समाप्तमेतत्प्रकरणम् ।

जैनन्याय-प्रवेशाय बालानां हितकारकम् ।
दीपिकायाः प्रकाशाख्यं टिप्पणं रचितं मया ॥१॥
द्विसहस्रं कवर्षाब्दे ल्याते विक्रमसंज्ञके ।
भाद्रस्य सितपञ्चम्यां सिद्धमेतत्सुबोधकम् ॥२॥
मतिमान्छात्रमादाह्वयवन्न स्तलन इवचित् ।
संशोध्यं तद्विद्विद्भिः क्षन्तव्यं गुणदृष्टिभिः ॥३॥

इति श्रीमदभिनवधर्मभूषणयतिविरचिताया न्यायदीपिकाया न्यायतीर्थ-
जैनदर्शनशास्त्र-न्यायाचार्यपण्डितवरबारीलालेन रचित
प्रकाशाख्य टिप्पण समाप्तम् ।

— ० —

१ इ 'यद्गुरो' पाठः । २ पद्यमिद म प मु प्रतिषु नोपलभ्यते । ३ आ
प इ 'परोक्षप्रकाशस्तृतीय' पाठो नास्ति । तत्र 'आगमप्रकाशः' इति पाठो
वर्तते ।—सम्पा० ।

न्याय-दीपिका हिन्दी अनुवाद

कामं द्विषन्नप्युपपत्तिचक्षुः
समीक्षतां ते समदृष्टिरिष्टम् ।
त्वयि घ्रुवं खंडितमानशृङ्गो
भवत्यभद्रोऽपि समन्तमद्रः ॥

—स्वामिसमन्तभद्र ।



श्री-समन्तभद्राय नमः

श्रीमदभिनव-धर्मभूषण-प्रति-विरचित

न्याय-दीपिका

का

हिन्दी अनुवाद

— ❁ —

पहला प्रकाश



मंगलाचरण और ग्रन्थ-प्रतिज्ञा—

ग्रन्थ के आरम्भ में मंगल करना प्राचीन भारतीय आस्तिक परम्परा है। उसके अनेक प्रयोजन और हेतु माने जाते हैं। १ निर्विघ्न-शास्त्र-परि-समाप्ति २ शिष्टाचार-परिपालन ३ नास्तिकता-परिहार ४ कृतज्ञता-प्रकाशन और ५ शिष्य-शिक्षा। इन प्रयोजनों को सप्रह ५ करने वाला निम्नलिखित पद्य है, जिसे पण्डित आशाधरजी ने अपने अनगारधर्माभूत की टीका में उद्धृत किया है —

नास्तिकत्वपरोहारः शिष्टाचारप्रपालनम् ।

पुण्यावाप्तिश्च निर्विघ्नं शास्त्रावावाप्तसंस्तवात् ॥

इसमें नास्तिकतापरिहार, शिष्टाचारपरिपालन, पुण्यावाप्ति और निविघ्नशास्त्रपरिसमाप्तिको मङ्गलका प्रयोजन बताया है। कृतकृता-प्रकाशनको आचार्य विद्यानन्दने^१ और शिष्यशिक्षाको आचार्य अभयदेवने^२ प्रकट किया है। इनका विशेष खुलासा इस

5 प्रकार है :—

१. प्रत्येक ग्रन्थकारके हृदयमें ग्रन्थारम्भके समय सर्व प्रथम यह कामना अवश्य होती है कि मेरा यह प्रारम्भ किया ग्रन्थरूप कार्य निविघ्न समाप्त हो जाय। वैदिकदर्शनमें 'समाप्तिकामो-मङ्गलमाचरेत्' इस वाक्य को श्रुति-प्रमाण के रूप में प्रस्तुत करके
- 10 समाप्ति और मङ्गल में कार्यकारणभाव की स्थापना भी की गई है। न्यायवर्शन और वैशेषिक दर्शन के पीछे के अनुयायियों ने इसका अनेक हेतुओं और प्रमाणों द्वारा समर्थन किया है। प्राचीन नैयायिकों ने^३ समाप्ति और मङ्गल में अव्यभिचारो कार्यकारणभाव स्थिर करने के लिए विघ्नध्वंसको समाप्ति का द्वार माना है और
- 15 जहाँ मङ्गल के होने पर भी समाप्ति नहीं देखी जाती वहाँ मङ्गल-में कुछ कमी (साधनवैगुण्यादि) को बतलाकर समाप्ति और मङ्गल के कार्यकारणभाव की सङ्गति बिठलाई है। तथा जहाँ मङ्गल-

१ "अभिमतफलसिद्धेरन्युपायः सुबोवः

अभवति स च शास्त्रात् तस्य चोत्पत्तिराप्तात् ।

इति भवति स पूज्यस्तत्प्रसादात्प्रबुद्धै-

र्न हि कृतमुपकार साधवो विस्मरन्ति ॥"

—तत्त्वार्थश्लो. पृ. २ ।

२ देखो, सन्मतितर्कटीका पृ. २ ।

३ देखो, सिद्धान्तमुक्तावली पृ. २, दिनकरी टीका पृ. ६ ।

के बिना भी ग्रन्थ-समाप्ति देखी जाती है वहाँ अनिबद्ध भाषिक अथवा मानसिक या जन्मान्तरीय मज्जन्त को कारण माना जाता है। नवीन नैयायिकों का मत है कि मज्जन्त का सीधा फल तो विघ्न-ध्वंस है और समाप्ति ग्रन्थकर्ता की प्रतिभा, बुद्धि और पुरुषार्थ का फल है। इनके मत से विघ्नध्वंस और मज्जन्त में कार्यकारण- 5 भाव है।

जैन तार्किक आचार्य विद्यानन्द ने^१ किन्हीं जनाचार्य के नाम से निविघ्नशास्त्रपरिसमाप्ति को और वाविराज^२ आदि ने निविघ्नता को मज्जन्त का फल प्रकट किया है।

२. मज्जन्त करना एक शिष्ट कर्तव्य है। इससे सदाचार का 10 पालन होता है। अतः प्रत्येक शिष्ट ग्रन्थकार को शिष्टाचार परिपालन करने के लिए ग्रन्थ के आरम्भ में मज्जन्त करना आवश्यक है। इस प्रयोजन को^३ आ० हरिभद्र और विद्यानन्द ने^४ भी माना है।

३. परमात्मा का गुण-स्मरण करने से परमात्मा के प्रति ग्रन्थ-कर्ता की भक्ति और अज्ञा तथा आस्तिक्यबुद्धि स्थापित होती है। 15 और इस तरह नास्तिकता का परिहार होता है। अतः ग्रन्थकर्ता को ग्रन्थ के आदि में नास्तिकता के परिहार के लिए भी मज्जन्त करना उचित और आवश्यक है।

४. अपने प्रारम्भ ग्रन्थ की सिद्धि में अविकांक्षतः गुणजन ही निमित्त होते हैं। चाहे उनका सम्बन्ध ग्रन्थ-सिद्धि में साक्षात् हो 20 या परम्परा। उनका स्मरण अवश्य ही सहायक होता है। यदि उनसे या उनके रचे शास्त्रों से सुबोध न हो तो ग्रन्थ-निर्माण वहाँ

१ मुक्तावली पृ० २, दिनकरी पृ ६। २ तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक पृ० १।

३ म्यायविनिश्चयविवरण लिखितप्रति पत्र २४ अनेकान्तजयपताका पृ० २।

४ तत्त्वार्थश्लो० पृ० १, आप्तप० पृ० ३।

हो सकता। इसलिये प्रत्येक कृतज्ञ ग्रन्थकार का कर्तव्य होता है कि वह अपने ग्रन्थ के प्रारम्भ में कृतज्ञता-प्रकाशन के लिए परा-पर गुरुओं का स्मरण करे। अतः कृतज्ञता-प्रकाशन भी मङ्गल का एक प्रमुख प्रयोजन है। इस प्रयोजन को आ० विद्यानन्दादि ने 5 स्वीकार किया है।

५. ग्रन्थ के प्रारम्भ में मङ्गलाचरण को निबद्ध करने से शिष्यों, प्रशिष्यों और उपशिष्यों को मङ्गल करने की शिक्षा प्राप्ति होती है। अतः 'शिष्या अपि एवं कुर्युः' अर्थात् शिष्य-समुदाय भी शास्त्रारम्भ में मङ्गल करने की परिपाटी को कायम रखने, इस 10 बात को लेकर शिष्य-शिक्षा को भी मङ्गल के अन्यतम प्रयोजन रूप में स्वीकृत किया है। पहले बतला आए हैं कि इस प्रयोजन को भी जैनाचार्यों ने माना है।

इस तरह जैनपरम्परा में मंगल करने के पाँच प्रयोजन स्वीकृत किए गए हैं। इन्हीं प्रयोजनों को लेकर ग्रन्थकार श्री अभिनव धर्म- 15 भूषण भी अपने इस प्रकरण के प्रारम्भ में मङ्गलाचरण करते हैं और ग्रन्थ-निर्माण (न्याय-दीपिका के रचने) की प्रतिज्ञा करते हैं:—

वीर, अतिवीर, सन्मति, महावीर और बद्धमान इन पाँच नाम विशिष्ट अन्तिम तीर्थंकर श्री बद्धमान स्वामी को अथवा 'अन्त-रङ्ग और बहिरङ्ग' विभूति से प्रकर्ष को प्राप्त समस्त जिनसमूह को 20 नमस्कार करके मैं (अभिनव धर्मभूषण) न्यायस्वरूप जिज्ञासु बालकों (मन्द जनों) के बोधार्थ विज्ञा, संक्षिप्त और सुबोध न्याय-दीपिका' (न्याय-स्वरूप की प्रतिपादक पुस्तिका) ग्रन्थ को बनाता हूँ।

प्रमाण और नये विवेचन की भूमिका—

'प्रमाणनयैरधिगमः' [त० सू० १-६] यह महाशास्त्र तत्त्वार्थ- 25 सूत्र के पहले अध्याय का छठवाँ सूत्र है। यह परमपुरुषार्थ—मोक्ष-

के कारणभूत^१ सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य के विषय जीव, अजीव, आत्म, बन्ध, संवर, निर्बरा और मोक्ष इन तत्त्वों का^२ ज्ञान करानेवाले उपायों का प्रमाण और नयरूप से निरूपण करता है; क्योंकि प्रमाण और नय के द्वारा ही जीवादि पदार्थों का विश्लेषण पूर्वक सम्यक्ज्ञान होता है। प्रमाण और 5 नय को छोड़कर जीवादिकों के जानने में अन्य कोई उपाय नहीं है^३। इसलिए जीवादि तत्त्वज्ञान के उपायभूत प्रमाण और नय भी विवेचनीय—व्याख्येय हैं। यद्यपि इनका विवेचन करनेवाले प्राचीन ग्रन्थ विद्यमान हैं^४ तथापि उनमें कितने ही ग्रन्थ विशाल हैं और कितने ही अत्यन्त गम्भीर हैं^५—छोटे होनेपर भी 10 अत्यन्त गहन और दुर्लभ हैं। अतः उनमें बालकों का प्रवेश सम्भव नहीं है। इसलिए उन बालकों को सरलता से प्रमाण और नयरूप न्याय के स्वरूप का बोध करानेवाले शास्त्रों में प्रवेश पाने के लिए यह प्रकरण प्रारम्भ किया जाता है।

उद्देशादिरूपसे ग्रन्थ की प्रवृत्ति का कथन—

15

इस ग्रन्थ में प्रमाण और नय का व्याख्यान उद्देश, लक्षण-निर्देश तथा परीक्षा इन तीन द्वारा किया जाता है। क्योंकि विवेचनीय वस्तु का उद्देश—नामोल्लेख किए बिना लक्षणकथन नहीं

१ 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गः'—त० सू० १-१। २ 'जीवा-जीवात्मवबन्धसंवरनिर्बराभोक्षास्तत्त्वम्'—त० सू० १-४। ३ लक्षण और निक्षेपका भी यद्यपि शास्त्रों में पदार्थों के जानने के उपायरूपसे निरूपण है तथापि मुख्यतया प्रमाण और नय ही अधिगम के उपाय है। दूसरे लक्षण-के ज्ञापक होनेसे प्रमाणमें ही उसका अन्तर्भाव हो जाता है और निक्षेप नयोंके विषय होनेसे नयोंमें शामिल हो जाते हैं। ४ अकलङ्कादिप्रणीत न्याय-विनिश्चय आदि। ५ प्रमेयकलमार्तण्ड्य वगैरह। ६ न्यायविनिश्चय आदि।

हो सकता और लक्षणकथन किए बिना परीक्षा नहीं हो सकती तथा परीक्षा हुए बिना विवेचन—निर्णयात्मक वर्णन नहीं हो सकता। लोक^१ और शास्त्र^२ में भी उक्त प्रकार से (उद्देश, लक्षण-निर्देश और परीक्षा द्वारा) ही वस्तु का निर्णय प्रसिद्ध है।

- 5 विवेचनीय वस्तु को केवल नामोल्लेख करने को उद्देश्य कहते हैं। जैसे 'प्रमाणनवैरधिगमः' इस सूत्र द्वारा प्रमाण और नय का उद्देश्य किया गया है। मिली हुई अनेक वस्तुओं में से किसी एक वस्तु को अलग करनेवाले हेतुको (चिन्ह को) लक्षण कहते हैं। जैसा कि श्री अकलंकदेव ने राजवातिक में कहा है—'परस्पर मिली हुई
- 10 वस्तुओं में से कोई एक वस्तु जिसके द्वारा व्यावृत्त (अलग) की जाती हैं उसे लक्षण कहते हैं।'

लक्षण के दो भेद हैं^३—१ आत्मभूत और २ अनात्मभूत। जो वस्तु के स्वरूप में मिला हुआ हो उसे आत्मभूत लक्षण कहते हैं। जैसे अग्नि की उष्णता। यह उष्णता अग्नि का स्वरूप होती

१ स्वर्णकार जैसे सुवर्ण का पहिले नाम निश्चित करता है फिर परिभाषा बाधता है और छोटे सरेके के लिए मसान पर रखकर परीक्षा करता है तब वह इस तरह सुवर्ण का ठीक निर्णय करता है।
 २ 'त्रिविधा चास्य शास्त्रस्य प्रवृत्ति—उद्देशो लक्षण परीक्षा चेति। तत्र नामधेयेन पदार्थमात्रस्याभिधान उद्देशः। तत्रोद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवच्छेद-को धर्मो लक्षणम्। लक्षितस्य यथा लक्षणमुपपद्यते नवेति प्रमाणैरवधारणं परीक्षा।'—न्यायभा० १-१-२।

३ लक्षण के सामान्यलक्षण और विशेष लक्षण के भेदसे भी दो भेद माने गए हैं। यथा—'तद् द्वेषा सामान्यलक्षणं विशेषलक्षणम् च।' प्रमाणभा० पृ० २। न्यायदीपिकाकार को ये भेद मान्य हैं। जैसा कि ग्रन्थ के व्याख्यान से सिद्ध है। पर उनके यहां कथन न करने का कारण

हुई अग्निको जलादि पदार्थों से जुड़ा करती है। इसलिए उष्णता अग्नि का आत्मभूत लक्षण है। जो वस्तु के स्वरूप में भिन्ना हुआ न हो—उससे पृथक् हो उसे अनात्मभूत लक्षण कहते हैं। जैसे बण्डी पुरुष का बण्ड। 'बण्डी को लाघो' ऐसा कहने पर बण्ड पुरुष में न मिलता हुआ ही पुरुष को पुरुषभिन्न पदार्थों से पृथक् 5 करता है। इसलिए बण्ड पुरुष का अनात्मभूत लक्षण है। जैसा कि तत्त्वार्थराजवार्तिकभाष्य में कहा है:—'अग्नि की उष्णता आत्मभूत लक्षण है और देवदत्त का बण्ड अनात्मभूत लक्षण है।' आत्मभूत और अनात्मभूत लक्षण में यही भेद है कि आत्मभूत लक्षण वस्तु के स्वरूपमय होता है और अनात्मभूत लक्षण वस्तु के 10 स्वरूप से भिन्न होता है और वह वस्तु के साथ संयोगादि सम्बन्ध से सम्बद्ध होता है।

'असाधारण धर्म के कथन करने को लक्षण कहते हैं' ऐसा किन्हीं (नैयायिक और हेमचन्द्राचार्य) का कहना है; पर वह ठीक नहीं है। क्योंकि लक्ष्यरूप धर्मवचन का लक्षणरूप धर्मवचन के साथ सामा- 15 नाधिकरम्य (शब्द सामानाधिकरम्य) के अभाव का प्रसङ्ग आता है। इसका स्पष्टीकरण, इस प्रकार है:—

यदि असाधारण धर्म को लक्षण का स्वरूप माना जाय तो लक्ष्य-वचन और लक्षणवचन में सामानाधिकरम्य नहीं बन सकता। यह नियम है कि लक्ष्य-लक्षणभावस्थल में लक्ष्यवचन और 20 लक्षणवचन में एकार्थप्रतिपादकत्वरूप सामानाधिकरम्य अवश्य होता है। जैसे 'जानी जीवः' अथवा 'सम्यग्ज्ञानं प्रमाणम्' इनमें

यह है कि आत्मभूत और अनात्मभूत लक्षणों के कथन से ही उनका कथन हो जाता है। दूसरे, उन्होंने राजवार्तिककार की दृष्टि स्वीकृत की है जिसे आचार्य विद्यानन्द ने भी अपनाया है। देखो, त० इत्थो० पृ० ३१८।

- शब्द सामानाधिकरण्य है। यहाँ 'जीवः' लक्ष्यवचन है, क्योंकि जीव-का लक्षण किया जा रहा है। और 'ज्ञानी' लक्षणवचन है; क्योंकि वह जीव को अन्य अजीवादि पदार्थों से व्यावृत्त कराता है। 'ज्ञानवान् जीव है' इसमें किसी को विवाद नहीं है। अब यहाँ देखेंगे कि
- 5 'जीव.' शब्द का जो अर्थ है वही 'ज्ञानी' शब्द का अर्थ है। और जो 'ज्ञानी' शब्द का अर्थ है वही 'जीव' शब्द का है। अतः दोनों का वाच्यार्थ एक है। जिन दो शब्दों—पदों का वाच्यार्थ एक होता है उनमें शब्दसामानाधिकरण्य होता है। जैसे 'नील कमलम्' यहाँ स्पष्ट है। इस तरह 'ज्ञानी' लक्षणवचन में और 'जीव' लक्ष्यवचन-
- 10 में एकार्थप्रतिपादकत्वरूप शब्दसामानाधिकरण्य सिद्ध है। इसी प्रकार 'सम्प्रज्ञान प्रमाणम्' यहाँ भी जानना चाहिए। इस प्रकार जहाँ कहीं भी निर्दोष लक्ष्यलक्षणभाव किया जावेगा वहाँ सब जगह शब्दसामानाधिकरण्य पाया जायगा। इस नियम के अनुसार 'असाधारणधर्मवचन लक्षणम्' यहाँ असाधारणधर्म जब लक्षण होगा
- 15 तो लक्ष्य धर्मों होगा और लक्षणवचन धर्मवचन तथा लक्ष्यवचन धर्मवचन माना जायगा। किन्तु लक्ष्यरूप धर्मवचन का और लक्षणरूप धर्मवचन का प्रतिपाद्य अर्थ एक नहीं है। धर्मवचन का प्रतिपाद्य अर्थ तो धर्म है और धर्मवचन का प्रतिपाद्य अर्थ धर्मों है। ऐसी हालत में दोनों का प्रतिपाद्य अर्थ भिन्न भिन्न होने से
- 20 धर्मोंरूप लक्ष्यवचन और धर्मरूप लक्षणवचन में एकार्थप्रतिपादकत्वरूप सामानाधिकरण्य सम्भव नहीं है और इसलिए उक्त प्रकार का लक्षण करने में शब्दसामानाधिकरण्याभावप्रयुक्त असम्भव दोष आता है।

- अव्याप्ति दोष भी इस लक्षण में आता है। दण्डादि असाधारण धर्म नहीं हैं, फिर भी वे पुरुष के लक्षण होते हैं। अग्नि की उष्णता, जीव का ज्ञान आदि जैसे अपने लक्ष्य में मिले हुए होते

हैं इसलिए वे उनके असाधारण धर्म कहे जाते हैं। वैसे दण्डादि पुरुष में मिले हुए नहीं हैं—उससे पृथक् हैं और इसलिए वे पुरुष के असाधारण धर्म नहीं हैं। इस प्रकार लक्षणरूप लक्ष्य के एक देश अनात्मभूत दण्डादि लक्षण में असाधारण धर्म के न रहने से लक्षण (असाधारण धर्म) अव्याप्त है।

5

इतना ही नहीं, इस लक्षण में अतिव्याप्ति दोष भी आता है। शावलेयत्वादि रूप अव्याप्त नाम का लक्षणाभास भी असाधारणधर्म है। इसका खुलासा निम्न प्रकार है :—

मिथ्या अर्थात्—सदोष लक्षण को लक्षणाभास कहते हैं। उसके तीन भेद हैं :—१ अव्याप्त, २ अतिव्याप्त और ३ अतम्भवि। लक्ष्य के एक देश में लक्षण के रहने को अव्याप्त लक्षणाभास कहते हैं। जैसे गायका शावलेयत्व। शावलेयत्व सब गायो में नहीं पाया जाता वह कुछ ही गायो का धर्म है, इसलिए अव्याप्त है। लक्ष्य और अलक्ष्य में लक्षण के रहने को अतिव्याप्त लक्षणाभास कहते हैं। जैसे गाय का ही पशुत्व (पशुपना) लक्षण करना। यह 'पशुत्व' गायो के सिवाय अश्ववादि पशुओ में भी पाया जाता है इसलिए 'पशुत्व' अतिव्याप्त है। जिसकी लक्ष्य में वृत्ति बाधित हो अर्थात् जो लक्ष्यमें बिलकुल ही न रहे वह अतम्भवि लक्षणाभास है। जैसे मनुष्य का लक्षण सींग। सींग किसी भी मनुष्य में नहीं पाया जाता। अतः वह अतम्भवि लक्षणाभास है। यहाँ लक्ष्य के एक देश में रहने के कारण 'शावलेयत्व' अव्याप्त है, फिर भी उसमें असाधारणधर्मत्व रहता है—'शावलेयत्व' गाय के अतिरिक्त अन्यत्र नहीं रहता—गाय में ही पाया जाता है। परन्तु वह लक्ष्यभूत समस्त गायो का व्यावर्त्तक—अश्ववादि से जुदा करनेवाला नहीं है—कुछ ही गायो को व्यावर्त्त करता है। इसलिए अलक्ष्यभूत अव्याप्त लक्षणाभास में असाधारणधर्म के रहने के कारण अतिव्याप्ति भी

25

है। इस तरह असाधारण धर्म को लक्षण कहने में असम्भव, अव्याप्ति और अतिव्याप्ति ये तीनों ही दोष आते हैं। अतः पूर्वोक्त (मिसी हुई अनेक वस्तुओं में से किसी एक वस्तु के अलग करानेवाले हेतुको लक्षण कहते हैं) ही लक्षण ठीक है। उसका कथन करना

5 लक्षण-निर्देश है।

विरोधी नाना युक्तियों की प्रबलता और दुर्बलता का निर्णय करने के लिए प्रवृत्त हुए विचार को परीक्षा कहते हैं। वह परीक्षा 'यदि ऐसा हो तो ऐसा होना चाहिए और यदि ऐसा हो तो ऐसा नहीं होना चाहिए' इस प्रकार से प्रवृत्त होती है।

10 प्रमाण के सामान्य लक्षणका कथन—

प्रमाण और नयका भी उद्देश सूत्र ('प्रमाणनयैरधिगमः') से ही किया गया है। अब उनका लक्षण-निर्देश करना चाहिए। और परीक्षा यथा-वसर होगी। 'उद्देश के अनुसार लक्षण का कथन होता है' इस न्याय के अनुसार प्रधान होने के कारण प्रथमतः उद्दिष्ट प्रमाण का पहले लक्षण

15 किया जाता है।

'सम्यग्ज्ञान प्रमाणम्' अर्वात्—सच्चे ज्ञान को प्रमाण कहते हैं—जो ज्ञान यथार्थ है वही प्रमाण है। यहाँ 'प्रमाण' लक्ष्य है; क्योंकि उसका लक्षण किया जा रहा है और 'सम्यग्ज्ञानत्व' (सच्चा ज्ञानपना) उसका लक्षण है; क्योंकि वह 'प्रमाण' को प्रमाणभिन्न

20 पदार्थों से व्यावृत्त कराता है। गाय का जैसे 'सास्नादि' और अग्नि का जैसे 'उष्णता' लक्षण प्रसिद्ध है। यहाँ प्रमाण के लक्षण में जो 'सम्यक्' पद का निवेश किया गया है वह संशय, विपर्यय और अनध्यवसाय के निराकरण के लिए किया है; क्योंकि ये तीनों ज्ञान अप्रमाण हैं—मिथ्याज्ञान हैं। इसका लुलासा निम्न प्रकार

25 है:—

विषय अनेक पक्षोंका अवगाहन करनेवाले ज्ञानको संशय कहते हैं। जैसे—यह स्थाणु (ढूँठ) है या पुरुष है? यहाँ 'स्थाणुत्व, स्थाणुत्वाभाव, पुरुषत्व और पुरुषत्वाभाव' इन चार अवयवों 'स्थाणुत्व और पुरुषत्व' इन दो पक्षोंका अवगाहन होता है। प्रायः संध्या आदिके समय भन्द प्रकाश होनेके कारण दूरसे मात्र स्थाणु और पुरुष दोनों में सामान्यरूपसे रहनेवाले ऊँचाई आदि साधारण धर्मोंके देखने और स्थाणुगत टेढ़ापन, कोटरत्व आदि तथा पुरुषगत शिर, पंर आदि विशेष धर्मोंके साधक प्रमाणोंका अभाव होनेसे नाना कोटियोंको अवगाहन करनेवाला यह संशय ज्ञान होता है।

5

10

विपरीत एक पक्षका निश्चय करनेवाले ज्ञानको विपर्यय कहते हैं। जैसे—सीपमे 'यह चाँदी है' इस प्रकारका ज्ञान होना। इस ज्ञानमें सद्गुणता आदि कारणोंसे सीपसे विपरीत चाँदीमें निश्चय होता है। अतः सीपमें सीपका ज्ञान न करनेवाला और चाँदीका निश्चय करनेवाला यह ज्ञान विपर्यय माना गया है।

15

'क्या है' इस प्रकारके अनिश्चयरूप सामान्य ज्ञानको अनध्यवसाय कहते हैं। जैसे—मार्गमें चलते हुए तृण, कंटक आदिके स्पर्श हो जानेपर ऐसा ज्ञान होना कि 'यह क्या है।' यह ज्ञान नाना पक्षोंका अवगाहन न करनेसे न संशय है और विपरीत एक पक्षका निश्चय न करनेसे न विपर्यय है। इसलिए उक्त दोनों ज्ञानोंसे यह ज्ञान पृथक् ही है।

20

ये तीनों ज्ञान अपने गृहीत विषयमें प्रमिति—यथार्थताको उत्पन्न न करनेके कारण अप्रमाण है, सम्यग्ज्ञान नहीं हैं। अतः 'सम्यक्' पदसे इनका व्यवच्छेद हो जाता है। और 'ज्ञान' पदसे प्रमाता, प्रमिति और 'ब' शब्दसे प्रमेयकी व्यावृत्ति हो जाती है। यद्यपि निर्दोष होनेके कारण 'सम्यक्त्व'

25

उनमें भी है, परन्तु 'ज्ञानत्व' (ज्ञानपना) उनमें नहीं है। इस तरह प्रमाणके लक्षणमें दिये गये 'सम्यक्' और 'ज्ञान' ये दोनों पद सार्थक हैं।

- शङ्का—प्रमाता प्रमितिको करनेवाला है। अतः वह ज्ञाता ही है, 5 ज्ञानरूप नहीं हो सकता। इसलिए ज्ञान पदसे प्रमाताको तो व्यावृत्ति हो सकती है। परन्तु प्रमिति को व्यावृत्ति नहीं हो सकती। कारण, प्रमिति भी सम्यग्ज्ञान है।

- समाधान—यह कहना उस हालतमें ठीक है जब ज्ञान पद यहाँ 10 भावसाधन हो। पर 'ज्ञायतेऽनेनेति ज्ञानम्' अर्थात् जिसके द्वारा जाना जावे वह ज्ञान है। इस प्रकारकी व्युत्पत्तिको लेकर ज्ञान पद करणसाधन इष्ट है। 'करणाधारे चानट्' [१-३-११२] इस जनेन्द्रव्याकरणके सूत्रके अनुसार करणमें भी 'अनट्' प्रत्ययका विधान है। भावसाधनमें ज्ञानपदका अर्थ प्रमिति होता है। और भावसाधनसे 15 करणसाधन पद भिन्न है। फलितार्थ यह हुआ कि प्रमाणके लक्षणमें ज्ञान पद करणसाधन विवक्षित है, भावसाधन नहीं। अतः ज्ञान पदसे प्रमितिकी व्यावृत्ति हो सकती है।

- इसी प्रकार प्रमाणपद भी 'प्रमोयतेऽनेनेति प्रमाणम्' इस व्युत्पत्तिको लेकर करणसाधन करना चाहिए। अन्यथा 'सम्यग्-ज्ञानं प्रमाणम्' यहाँ करणसाधनरूपसे प्रयुक्त 'सम्यग्ज्ञान' पदके 20 साथ 'प्रमाण' पदका एकार्यप्रतिपादकत्वरूप समानाधिकरण्य नहीं बन सकेगा। तात्पर्य यह कि 'प्रमाण' पदको करणसाधन न मानने पर और भावसाधन मानने पर 'प्रमाण' पदका अर्थ प्रमिति होगा और 'सम्यग्ज्ञान' पदका अर्थ प्रमाणज्ञान होगा और ऐसी हालतमें दोनों पदोंका प्रतिपाद्य अर्थ भिन्न-भिन्न होनेसे 25 शब्द सामानाधिकरण्य नहीं बन सकता। अतः 'प्रमाण' पदको करणसाधन करना चाहिए। इससे यह बात सिद्ध हो गई कि

अज्ञाननिवृत्ति अथवा अर्थपरिच्छेदरूप प्रमितिक्रियामें जो करण हो वह प्रमाण है। इसी बातको आचार्य वादिराजने अपने 'प्रमाणनिर्णय' [पृ० १] में कहा है :—'प्रमाण वही है जो प्रमितिक्रियाके प्रति साधकतमरूपसे करण (नियमसे कार्यका उत्पादक) हो।

5

शङ्का—इस प्रकारसे (सम्यक् और ज्ञान पद विशिष्ट) प्रमाणका लक्षण माननेपर भी इन्द्रिय और लिङ्गादिकोंमें उसकी अतिव्याप्ति है। क्योंकि इन्द्रिय और लिङ्गादि भी जाननेरूप प्रमितिक्रियामें करण होते हैं। 'आँखसे जानते हैं, धूमसे जानते हैं, शब्दसे जानते हैं' इस प्रकार का व्यवहार हम देखते ही हैं ?

10

समाधान—इन्द्रियादिकोमे लक्षणकी अतिव्याप्ति नहीं है; क्योंकि इन्द्रियादिक प्रमितिके प्रति साधकतम नहीं हैं। इसका खुलासा इस प्रकार है :—

'प्रमिति प्रमाणका फल (कार्य) है' इसमें किसी भी (वादी अथवा प्रतिवादी) व्यक्तिको विवाद नहीं है—सभीको मान्य है। और वह प्रमिति अज्ञाननिवृत्तिस्वरूप है। अतः उसकी उत्पत्तिमें जो करण हो उसे अज्ञान-विरोधी होना चाहिए। किन्तु इन्द्रियादिक अज्ञानके विरोधी नहीं हैं; क्योंकि अचेतन (जड) हैं। अतः अज्ञान-विरोधी चेतनधर्म—ज्ञानको ही करण मानना युक्त है। लोकमें भी अन्धकारको दूर करनेके लिए उससे विरुद्ध प्रकाशको ही खोजा जाता है, घटादिकको नहीं। क्योंकि घटादिक अन्धकारके विरोधी नहीं हैं—अन्धकारके साथ भी वे रहते हैं और इसलिए उनसे अन्धकारकी निवृत्ति नहीं होती। वह तो प्रकाशसे ही होती है।

15

20

दूसरी बात यह है, कि इन्द्रिय वगैरह अस्वसंवेदी (अपनेको न जाननेवाले) होनेसे पदार्थोंका भी ज्ञान नहीं करा सकते हैं।

25

जो स्वयं अपना प्रकाश नहीं कर सकता है वह दूसरेका भी प्रकाश नहीं कर सकता है। घटकी तरह। किन्तु ज्ञान दीपक आविर्की तरह अपना तथा अन्य पदार्थोंका प्रकाशक है, यह अनुभवसे सिद्ध है। अतः यह स्थिर हुआ कि इन्द्रिय वगैरह पदार्थोंके ज्ञान करानेमें साधकतम 5 न होनेके कारण करण नहीं है।

- ‘आँखसे जानते हैं’ इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त होता है और उपचारकी प्रवृत्तिमें सहकारिता निमित्त है। अर्थात् इन्द्रियादिक अर्थपरिच्छेदमें ज्ञानके सहकारी होनेसे उपचारसे परिच्छेदक मान लिये जाते हैं। वस्तुतः मुख्य परिच्छेदक तो ज्ञान ही है। अतः इन्द्रियादिक 10 सहकारी होनेसे प्रमिति क्रियामें मात्र साधक हैं, साधकतम नहीं। और इसलिए करण नहीं हैं। क्योंकि अतिशयवान् साधकविशेष (असाधारण कारण) ही करण होता है। जैसा कि जेनेन्द्र व्याकरण [१।२।११३] में कहा है—‘साधकतम करणम्’ अर्थात्—अतिशय-विशिष्ट साधकका नाम करण है। अतः इन्द्रियादिक में लक्षण की 15 अतिव्याप्ति नहीं है।

शङ्का—इन्द्रियादिकोंमें लक्षणकी अतिव्याप्ति न होनेपर भी धारावाहिक ज्ञानोंमें अतिव्याप्ति है; क्योंकि वे सम्यक् ज्ञान हैं। किन्तु उन्हें आहृत मत—जैन दर्शन में प्रमाण नहीं माना है ?

- समाधान—एक ही घट (घड़े) में घटविषयक अज्ञानके निरा- 20 करण करनेके लिए प्रवृत्त हुए पहले घटज्ञानसे घटकी प्रमिति (सम्यक् परिच्छिन्ति) हो जानेपर फिर ‘यह घट है, यह घट है’ इस प्रकार उत्पन्न हुए ज्ञान धारावाहिक ज्ञान हैं। ये ज्ञान अज्ञान-निवृत्तिरूप प्रमितिके प्रति साधकतम नहीं हैं; क्योंकि अज्ञानकी निवृत्ति पहले ज्ञानसे ही हो जाती है। फिर उनमें लक्षणकी अतिव्याप्ति कैसे हो 25 सकती है ? क्योंकि यह गृहीतग्राही हैं—ग्रहण किये हुए ही अर्थको ग्रहण करते हैं।

शङ्का—यदि गृहीतग्राही ज्ञानको अप्रमाण मानेंगे तो घटको ज्ञान लेनेके बाद दूसरे किसी कार्यमें उपयोगके लग जानेपर पीछे घटके ही देखनेपर उत्पन्न हुआ पश्चाद्वर्ती ज्ञान अप्रमाण हो जायगा । क्योंकि धाराबाहिक ज्ञानकी तरह वह भी गृहीतग्राही है—अपूर्वार्थ-ग्राहक नहीं है ?

5

समाधान—नहीं; जाने गये भी पदार्थमें कोई समारोप—संशय आदि हो जानेपर वह पदार्थ अवृष्ट—नहीं जाने गयेके ही समान है । कहा भी है—‘दृष्टोऽपि समारोपात्तादृक्’ [परीक्षा० १-५] अर्थात् ग्रहण किया हुआ भी पदार्थ संशय आदिके हो जाने पर ग्रहण नहीं किये हुएके तुल्य है ।

10

उक्त लक्षणकी इन्द्रिय, लिङ्ग, शब्द और धाराबाहिक ज्ञानमें प्रतिव्याप्तिका निराकरण कर देनेसे निर्विकल्पक सामान्यावलोकनरूप दर्शनमें भी प्रतिव्याप्तिका परिहार हो जाता है । क्योंकि दर्शन अनिश्चर्यस्वरूप होनेसे प्रमितिके प्रति करण नहीं है । दूसरी बात यह है, कि दर्शन निराकार (अनिश्चयात्मक) होता है और निराकारमें ज्ञानपना नहीं होता । कारण, “दर्शन निराकार (निर्विकल्पक) होता है और ज्ञान साकार (सविकल्पक) होता है ।” ऐसा प्रागमका वचन है । इस तरह प्रमाणका ‘सम्यक् ज्ञान’ यह लक्षण प्रतिव्याप्त नहीं है । और न अव्याप्त है; क्योंकि प्रत्यक्ष और परोक्ष-रूप अपने दोनों लक्ष्योंमें व्यापकरूपसे विद्यमान रहता है । तथा असम्भवी भी नहीं है, क्योंकि लक्ष्य (प्रत्यक्ष और परोक्ष) में उसका रहना बाधित नहीं है—वहाँ वह रहता है । अतः प्रमाणका उपर्युक्त लक्षण बिल्कुल निर्वोच है ।

15

20

प्रमाणके प्रामाण्यका कथन—

शङ्का—प्रमाणका यह प्रामाण्य क्या है, जिससे ‘प्रमाण’ प्रमाण कहा जाता है, अप्रमाण नहीं ?

25

समाधान—जाने हुए विषयमें व्यभिचार (अन्यथापन) का न होना प्रामाण्य है। अर्थात् ज्ञानके द्वारा पदार्थ जैसा जाना गया है वह वैसा ही सिद्ध हो, अन्य प्रकारका सिद्ध न हो, यही उस ज्ञानका प्रामाण्य (सच्चापन) है। इसके होनेसे ही ज्ञान प्रमाण कहा जाता है और इसके न होनेसे अप्रमाण कहलाता है।

शङ्का—प्रामाण्यकी उत्पत्ति किस प्रकार होती है ?

समाधान—मीमांसक कहते हैं कि 'स्वतः' होती है। 'स्वतः उत्पत्ति' कहनेका मतलब यह है कि ज्ञान जिन कारणोंसे पैदा होता है उन्हीं कारणोंसे प्रामाण्य उत्पन्न होता है—उसके लिए भिन्न कारण (गुणादि) अपेक्षित नहीं होते। कहा भी है 'ज्ञानके कारणोंसे अभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होना उत्पत्तिमें स्वतस्त्व है।' पर उनका यह कहना विचारपूर्ण नहीं है; क्योंकि ज्ञानसामान्यकी उत्पादक सामग्री (कारण) संशय आदि मिथ्याज्ञानोंमें भी रहती है। हम तो इस विषयमें यह कहते हैं कि ज्ञानसामान्यकी सामग्री सम्यग्ज्ञान और मिथ्याज्ञान दोनोंमें समान होनेपर भी 'संशयादि अप्रमाण हैं और सम्यग्ज्ञान प्रमाण है, यह विभाग (भेद) बिना कारणके नहीं हो सकता है। अतः जिस प्रकार संशयादिमें अप्रमाणताको उत्पन्न करनेवाले काचकामलादि दोष और चाकचिक्य आदिको ज्ञानसामान्यकी सामग्रीके अलावा कारण मानते हैं। उसी प्रकार प्रमाणमें भी प्रमाणताके उत्पादक कारण ज्ञानकी सामान्यसामग्रीसे भिन्न निर्मलता आदि गुणोंको अवश्य मानना चाहिये। अन्यथा प्रमाण और अप्रमाणका भेद नहीं हो सकता है।

शङ्का—प्रमाणता और अप्रमाणताके भिन्न कारण सिद्ध हो भी जायें तथापि अप्रमाणता परसे होती है और प्रमाणता तो स्वतः ही होती है ?

समाधान—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है। क्योंकि यह बात तो विपरीत पक्षमें भी समान है। हम यह कह सकते हैं कि अप्रमाणता तो स्वतः होती है और प्रमाणता परसे होती है। इसलिए अप्रमाणता-की तरह प्रमाणता भी परसे ही उत्पन्न होती है। जिस प्रकार वस्त्र-सामान्यकी सामग्री लाख वस्त्रमें कारण नहीं होती—उसके लिए दूसरी 5
ही सामग्री आवश्यक होती है उसी प्रकार ज्ञानसामान्यकी सामग्री प्रमाणमात्रमें कारण नहीं हो सकती है। क्योंकि दो भिन्न कार्य अवश्य ही भिन्न भिन्न कारणोंसे होते हैं।

शङ्का—प्रामाण्यका निश्चय कैसे होता है ?

समाधान—अन्यस्त विषयमें तो स्वतः होता है और अनन्यस्त 10
विषयमें परसे होता है। तात्पर्य यह है कि प्रामाण्यकी उत्पत्ति तो सर्वत्र परसे ही होती है किन्तु प्रामाण्यका निश्चय परिचित विषयमें स्वतः और अपरिचित विषयमें परत होता है।

शङ्का—अन्यस्त विषय क्या है ? और अनन्यस्त विषय क्या है ?

समाधान—परिचित—कई बार जाने हुए अपने गाँवके तालाबका 15
जल वगैरह अन्यस्त विषय हैं और अपरिचित—नहीं जाने हुए दूसरे गाँवके तालाबका जल वगैरह अनन्यस्त विषय हैं।

शङ्का—स्वतः क्या है और परत क्या है !

समाधान—ज्ञानका निश्चय करानेवाले कारणोंके द्वारा ही प्रामाण्यका निश्चय होना स्वतः है और उससे भिन्न कारणोंसे 20
होना 'परत' है।

उनमेंसे अन्यस्त विषयमें जल है' इस प्रकार ज्ञान होनेपर ज्ञानस्वरूपके निश्चयके समयमें ही ज्ञानगत प्रमाणताका भी निश्चय अवश्य हो जाता है। नहीं तो दूसरे ही क्षणमें जलमें सन्नेहरहित प्रवृत्ति नहीं होती किन्तु जलज्ञानके बाद ही सन्नेहरहित प्रवृत्ति 25
अवश्य होती है। अतः अन्यासवशामें तो प्रामाण्यका निश्चय

- स्वतः ही होता है। पर अनन्यासदशामें जलज्ञान होनेपर 'जल-
ज्ञान मुझे हुआ' इस प्रकारसे ज्ञानके स्वरूपका निश्चय हो जाने
पर भी उसके प्रामाण्यका निश्चय अन्य (अर्थक्रियाज्ञान अथवा
संवादज्ञान) से ही होता है। यदि प्रामाण्यका निश्चय अन्यसे न
5 हो—स्वतः ही हो तो जलज्ञानके बाद सन्देह नहीं होता चाहिये।
पर सन्देह अवश्य होता है कि 'मुझको जो जलका ज्ञान हुआ
है वह जल है या बालूका ढेर ?'। इस सन्देहके बाद ही कमलों-
की गन्ध, ठण्डी हवाके आने आदिसे जिज्ञासु पुरुष निश्चय करता
है कि 'मुझे जो पहले जलका ज्ञान हुआ है वह प्रमाण है—सच्चा है,
10 क्योंकि जलके बिना कमलकी गन्ध आदि नहीं आ सकती है।'।
अतः निश्चय हुआ कि अपरिचित दशामें प्रामाण्यका निर्णय परसे
ही होता है।

- न्यायिक और वंशेषिकों की मान्यता है कि उत्पत्तिकी तरह
प्रामाण्यका निश्चय भी परसे ही होता है। इसपर हमारा कहना
15 है कि प्रामाण्यकी उत्पत्ति परसे मानना ठीक है। परन्तु प्रामाण्य-
का निश्चय 'परिचित विषयमें स्वतः ही होता है' यह जब सयुक्तिक
निश्चित हो गया तब 'प्रामाण्यका निश्चय परसे ही होता है' ऐसा
अवधारण (स्वतस्त्वका निराकरण) नहीं हो सकता है। अतः
यह स्थिर हुआ कि प्रमाणताकी उत्पत्ति तो परसे ही होती
20 है, पर ज्ञप्ति (निश्चय) कभी (अन्यस्त विषयमें) स्वतः और कभी
(अनन्यस्त विषयमें) परतः होती है। यही प्रमाणपरीक्षामें ज्ञप्तिको
लेकर कहा है :—

- "प्रमाणसे पदार्थोंका ज्ञान तथा अभिलक्षितकी प्राप्ति होती है
और प्रमाणाभाससे नहीं होती है। तथा प्रमाणताका निश्चय अन्यास-
25 दशामें स्वतः और अनन्यासदशामें परतः होता है।"

इस तरह प्रमाणका लक्षण सुव्यवस्थित होनेपर भी जिन

लोगोंका यह भ्रम है कि बौद्धादिकोंका भी माना हुआ प्रमाणका लक्षण वास्तविक लक्षण है। उनके उपकार के लिए यहाँ उनके प्रमाण-लक्षणोंकी परीक्षा की जाती है।

बौद्धोंके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा—

‘जो ज्ञान अविसयादी है—विसंवादरहित है वह प्रमाण है’ 5
ऐसा बौद्धोंका कहना है, परन्तु उनका यह कहना ठीक नहीं है। इसमें असम्भव दोष आता है। वह इस प्रकारसे है—बौद्धों ने प्रत्यक्ष और अनुमान ये दो ही प्रमाण माने हैं। न्यायविन्दुमें कहा है “सम्यग्ज्ञान (प्रमाण) के दो भेद हैं—१ प्रत्यक्ष और २ अनुमान।” उनमें न प्रत्यक्षमें अविसवादीपना सम्भव है, क्योंकि वह 10 निर्विकल्पक होनेसे अपने विषयका निश्चायक न होनेके कारण सशया-विरूप समारोपका निराकरण नहीं कर सकता है। और न अनुमानमें भी अविसवादीपना सम्भव है, क्योंकि उनके मतके अनुसार वह भी अवास्तविक सामान्यको विषय करनेवाला है। इस तरह बौद्धोंका वह प्रमाणका लक्षण असम्भव दोषसे दूषित होनेसे सम्यक् 15 लक्षण नहीं है।

भाट्टोंके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा—

‘जो पहले नहीं जाने हुए यथार्थ अर्थका निश्चय कराने-वाला है वह प्रमाण है’ ऐसा भाट्ट-मीमांसकों की मान्यता है; किन्तु उनका भी यह लक्षण अभ्याप्ति दोषसे दूषित है। क्योंकि 20 उन्हींके द्वारा प्रमाणरूपमें जाने हुए धारावाहिकज्ञान अपूर्वार्थ-प्राप्ति नहीं है। यदि यह आशङ्का की जाय कि धारावाहिक ज्ञान अगले अगले क्षणसे सहित अर्थको विषय करते हैं इसलिए अपूर्वार्थविषयक ही हैं। तो यह आशङ्का करना भी ठीक नहीं है। कारण, क्षण अत्यन्त सूक्ष्म हैं उनको लक्षित करना—जानना 25

सम्भव नहीं है। अतः धारावाहिकज्ञानोमे उक्त लक्षणकी अव्याप्ति निश्चित है।

प्राभाकरोके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा—

- प्राभाकर—प्राभाकरमतानुयायी 'अनुभूतिको प्रमाणका लक्षण' मानते हैं; किन्तु उनका भी यह लक्षण युक्तिसङ्गत नहीं है; क्योंकि 'अनुभूति' शब्दको भावसाधन करनेपर करणरूप प्रमाणमे और करण-साधन करनेपर भावरूप प्रमाणमे अव्याप्ति होती है। कारण, करण और भाव दोनों को ही उनके यहाँ प्रमाण माना गया है। जैसा कि शालिकानाथने कहा है—
- 10 'जब प्रमाण शब्दको 'प्रमितिः प्रमाणम्' इस प्रकार भावसाधन किया जाता है उस समय 'ज्ञान' ही प्रमाण होता है और 'प्रमीयतेऽनेन' इस प्रकार करणसाधन करनेपर 'आत्मा और मनका सन्निकर्ष' प्रमाण होता है।' अतः अनुभूति (अनुभव) को प्रमाणका लक्षण माननेमे अव्याप्ति दोष स्पष्ट है। इसलिए यह लक्षण भी सुलक्षण 15 नहीं है।

नैयायिकोके प्रमाण-लक्षणकी परीक्षा—

- 'प्रमाके प्रति जो करण है वह प्रमाण है' ऐसी नैयायिकोंकी मान्यता है। परन्तु उनका भी यह लक्षण निर्दोष नहीं है; क्योंकि उनके द्वारा प्रमाणरूपमे माने गये ईश्वरमे ही वह अव्याप्त है।
- 20 कारण, महेश्वर प्रमाका आश्रय है, करण नहीं है। ईश्वरको प्रमाण माननेका यह कथन हम अपनी ओरसे आरोपित नहीं कर रहे हैं। किन्तु उनके प्रमुख आचार्य उदयनने स्वयं स्वीकार किया है कि 'तन्मे प्रमाण शिव.' अर्थात् 'वह महेश्वर मेरे प्रमाण है।' इस अव्याप्ति दोषको दूर करनेके लिये कोई इस प्रकार 25 व्याख्यान करते हैं कि 'जो प्रमाका साधन हो अथवा प्रमाका आश्रय हो वह प्रमाण है।' मगर उनका यह व्याख्यान युक्तिसङ्गत नहीं है।

क्योंकि प्रमासाधन और प्रमाश्रयमें से किसी एकको प्रमाण माननेपर लक्षणकी परस्परमे अव्याप्ति होती है। 'प्रमासाधन' रूप जब प्रमाणका लक्षण किया जायगा तब 'प्रमाश्रय' रूप प्रमाणलक्ष्यमें लक्षण नहीं रहेगा और जब 'प्रमाश्रय' रूप प्रमाणका लक्षण माना जायगा तब 'प्रमासाधन' रूप प्रमाणलक्ष्यमें लक्षण घटित नहीं होगा। 5
तथा प्रमाश्रय और प्रमासाधन दोनोंको सभी लक्ष्योका लक्षण माना जाय तो कहीं भी लक्षण नहीं जायगा। सन्निकर्ष आदि केवल प्रमासाधन हैं, प्रमाणके आश्रय नहीं हैं और ईश्वर केवल प्रमाका आश्रय है प्रमाका साधन नहीं है क्योंकि उसकी प्रमा (ज्ञान) नित्य है। प्रमाका साधन भी हो और प्रमाका आश्रय भी हो ऐसा 10
कोई प्रमाणलक्ष्य नहीं है। अतः नैयायिकोंका भी उक्त लक्षण सुलक्षण नहीं है।

और भी बूसरोंके द्वारा माने गये प्रमाणके सामान्य लक्षण हैं। जैसे सांख्य 'इन्द्रियव्यापार' को प्रमाणका लक्षण मानते हैं। जरन्नैयायिक 'कारकसाकल्य' को प्रमाण मानते हैं, आदि। पर वे सब विचार 15
करनेपर सुलक्षण सिद्ध नहीं होते। अतः उनकी यहाँ उपेक्षा कर दी गई है। अर्थात् उनकी परीक्षा नहीं की गई।

अतः यही निष्कर्ष निकला कि अपने तथा परका प्रकाश करने-वाला सविकल्पक और अपूर्वार्थग्राही सम्यग्ज्ञान ही पदार्थोंके अज्ञानको दूर करनेमें समर्थ है। इसलिए वही प्रमाण है। इस तरह जैनमत 20
सिद्ध हुआ।

इस प्रकार श्रीजैनाचार्य धर्मभूषण यति विरचित न्यायदीपिकामें प्रमाणका सामान्य लक्षण प्रकाश करनेवाला पहला प्रकाश

पूर्ण हुआ।

दूसरा प्रकाश



प्रमाणविशेषका स्वरूप बतलानेके लिये यह दूसरा प्रकाश प्रारम्भ किया जाता है।

प्रमाणके भेद और प्रत्यक्ष का लक्षण—

- प्रमाणके दो भेद हैं :—१ प्रत्यक्ष और २ परोक्ष। विशद प्रतिभास 5 (स्पष्ट ज्ञान) को प्रत्यक्ष कहते हैं। यहाँ 'प्रत्यक्ष' लक्ष्य है, 'विशदप्रतिभासत्व' लक्षण है। तात्पर्य यह कि जिस प्रमाणभूत ज्ञानका प्रतिभास (अर्थप्रकाश) निर्मल हो वह ज्ञान प्रत्यक्ष है।

शब्द—'विशदप्रतिभासत्व' किसे कहते हैं ?

- समाधान—ज्ञानावरणकर्मके सर्वथा क्षयसे अथवा विशेष- 10 क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाली और शब्द तथा अनुमानादि प्रमाणों से नहीं हो सकनेवाली जो अनुभवसिद्ध निर्मलता है वही निर्मलता 'विशदप्रतिभासत्व' है। किसी प्रामाणिक पुरुषके 'अग्नि है' इस प्रकारके वचनसे और 'यह प्रदेश अग्निवाला है, क्योंकि धुआँ है, इस प्रकारके धूमादि लिङ्गसे उत्पन्न हुए ज्ञानकी अपेक्षा 'यह अग्नि है' 15 इस प्रकारके उत्पन्न इन्द्रियज्ञानमे विशेषता (अधिकता) देखी जाती है। वही विशेषता निर्मलता, विशदता और स्पष्टता इत्यादि शब्दों द्वारा कही जाती है। अर्थात् ये उसी विशेषताके बोधक पर्याय नाम हैं। तात्पर्य यह कि विशेषप्रतिभासनका नाम विशद-प्रतिभासत्व है। भगवान् भट्टाकलङ्कदेवने भी 'न्यायविनिश्चय' 20 मे कहा है :—

स्पष्ट, यथार्थ और सविकल्पक ज्ञानको प्रत्यक्षका लक्षण कहा है। इसका विवरण (व्याख्यान) स्याद्वादविद्यापति श्रीवादिराजने

‘न्यायविनिश्चयविवरण’ में इस प्रकार किया है कि “निर्मलप्रति-
भासत्व ही स्पष्टत्व है और वह प्रत्येक विचारकके अनुभवमें
आता है। इसलिये इसका विशेष व्याख्यान करना आवश्यक नहीं
है”। अतः विशदप्रतिभासात्मक ज्ञानको जो प्रत्यक्ष कहा है वह
विलकुल ठीक है।

5

बौद्धोंके प्रत्यक्ष-लक्षणका निराकरण—

बौद्ध ‘कल्पना-पोड—निर्विकल्पक और अभ्रान्त—भ्रान्तिरहित
ज्ञानको प्रत्यक्ष’ मानते हैं। उनका कहना है कि यहाँ प्रत्यक्षके
लक्षणमें जो दो पद दिये गये हैं। उनमें ‘कल्पनापोड’ पदसे
सर्विकल्पकको और ‘अभ्रान्त’ पदसे मिथ्याज्ञानोंकी व्यावृत्ति की
गई है। फलितार्थ यह हुआ कि जो सभीचीन निर्विकल्पक ज्ञान
है वह प्रत्यक्ष है। किन्तु उनका यह कथन बालचेष्टामात्र है—
संयुक्तिक नहीं है। क्योंकि निर्विकल्पक संशयादिरूप समारोपका
विरोधी (निराकरण करनेवाला) न होनेसे प्रमाण ही नहीं हो
सकता है। कारण, निश्चयस्वरूप ज्ञानमें ही प्रमाणता व्यवस्थित
(सिद्ध) होती है। तब वह प्रत्यक्ष कैसे हो सकता है ? अर्थात् नहीं
हो सकता है।

शङ्का—निर्विकल्पक ही प्रत्यक्ष प्रमाण है, क्योंकि वह अर्थसे
उत्पन्न होता है। परमार्थसत्—वास्तविक है और स्वलक्षणजन्य है।
सर्विकल्पक नहीं, क्योंकि वह अपरमार्थभूत सामान्यको विषय करनेसे
अर्थजन्य नहीं है ?

समाधान—नहीं; क्योंकि अर्थ प्रकाशकी तरह ज्ञानमें कारण नहीं
हो सकता है। इसका खुलासा इस प्रकार है :-

अन्वय (कारणके होनेपर कार्यका होना) और व्यतिरेक
(कारणके अभावमें कार्यका न होना) से कार्यकारण भाव जाना

25

- जाता है। इस व्यवस्थाके अनुसार प्रकाश ज्ञानमें कारण नहीं है क्योंकि उसके अभावमें भी रात्रिमें विचरनेवाले बिल्ली, घूहे आदिको ज्ञान पंदा होता है और उसके सञ्जावमें भी उल्लू बगैरहको ज्ञान उत्पन्न नहीं होता है। अतः जिस प्रकार प्रकाशका ज्ञानके साथ अन्वय और व्यतिरेक न होनेसे वह ज्ञानका कारण नहीं हो सकता है उसी प्रकार अर्थ (पदार्थ) भी ज्ञानके प्रति कारण नहीं हो सकता है। क्योंकि अर्थके अभावमें भी केशमशकाविज्ञान उत्पन्न होता है। (और अर्थके रहनेपर भी उपयोग न होनेपर अन्वयमनस्क या सुप्तादिको को ज्ञान नहीं होता) ऐसी दशमें ज्ञान
- 10 अर्थजन्य कैसे हो सकता है ? अर्थात् नहीं हो सकता है। परीक्षा-मुखमें भी कहा है—‘अर्थ और प्रकाश ज्ञानके कारण नहीं हैं’। दूसरी बात यह है कि प्रमाणतामें कारण अर्थाव्यभिचार (अर्थके अभावमें ज्ञानका न होना) है, अर्थजन्यता नहीं। कारण, स्वसंवेदन प्रत्यक्ष विषयजन्य न होनेपर भी प्रमाण माना गया है। यहां यह
- 15 नहीं कहा जा सकता कि स्वसंवेदन प्रत्यक्ष चूँकि अपनेसे उत्पन्न होता है इसलिए वह भी विषयजन्य ही है, क्योंकि कोई भी वस्तु अपनेसे ही पंदा नहीं होती। किन्तु अपनेसे भिन्न कारणोंसे पंदा होती है।

- शङ्का—यदि ज्ञान अर्थ से उत्पन्न नहीं होता तो वह अर्थका
- 20 प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान—दीपक घटादि पदार्थोंसे उत्पन्न नहीं होता फिर भी वह उनका प्रकाशक है, यह बेलकर आपको सन्तोष कर लेना चाहिये। अर्थात् दीपक जिस प्रकार घटादिकोंसे उत्पन्न न होकर भी उन्हें प्रकाशित करता है उसी प्रकार ज्ञान भी अर्थसे उत्पन्न न

25 होकर उसे प्रकाशित करता है।

शङ्का—ज्ञानका विषयके साथ यह प्रतिनियम कैसे बनेगा कि

घटज्ञान का घट ही विषय है, पट नहीं है ? हम तो ज्ञान को अर्थ-जन्य होने के कारण अर्थजन्यता को ज्ञानमें विषयका प्रतिनियामक मानते हैं और जिससे ज्ञान पंदा होता है उसीको विषय करता है, अन्य को नहीं, इस प्रकार व्यवस्था करते हैं। किन्तु उसे आप नहीं मानते हैं ?

5

समाधान — हम योग्यता को विषय का प्रतिनियामक मानते हैं। जिस ज्ञान में जिस अर्थ के ग्रहण करने की योग्यता (एक प्रकार की शक्ति) होती है वह ज्ञान उस ही अर्थ को विषय करता है — अन्य को नहीं।

शंका—योग्यता किसे कहते हैं ?

10

समाधान—अपने आवरण (ज्ञानको ढकने वाले कर्म) के क्षयोपशमको योग्यता कहते हैं। कहा भी है :—‘अपने आवरण कर्म के क्षयोपशमरूप योग्यता के द्वारा ज्ञान प्रत्येक पदार्थ की व्यवस्था करता है’। तात्पर्य यह हुआ कि आत्मा में घटज्ञानावरण कर्म के हटने से उत्पन्न हुआ घटज्ञान घट को ही विषय करता है, पट को नहीं। इसी प्रकार दूसरे पटाविज्ञान भी अपने अपने क्षयोपशम को लेकर अपने अपने ही विषयों को विषय करते हैं। अतः ज्ञान को अर्थजन्य मानना अनावश्यक और अयुक्त है।

15

‘ज्ञान अर्थ के आकार होने से अर्थ को प्रकाशित करता है।’ यह मान्यता भी उपर्युक्त विवेचन से खंडित हो जाती है। क्योंकि दीपक, भण्डि आदि पदार्थों के आकार न होकर भी उन्हें प्रकाशित करते हुये देखे जाते हैं। अतः अर्थाकारता और अर्थजन्यता ये दोनों ही प्रमाणात्ता में प्रयोजक नहीं हैं। किन्तु अर्थाव्यभिचार ही प्रयोजक है। पहले जो सविकल्पक के विषयभूत सामान्य को अपरमार्थ बता कर सविकल्पक का सङ्गठन किया है वह भी ठीक नहीं है; क्योंकि किसी

20

25

प्रमाणसे बाधित न होने के कारण सविकल्प का विषय परमार्थ (वास्तविक) ही है। वल्कि बौद्धों के द्वारा माना गया स्वलक्षण ही आपत्ति के योग्य है। अतः प्रत्यक्ष निर्विकल्परूप नहीं है—सविकल्परूप ही है।

5 यौगाभिमत सन्निकर्ष का निराकरण —

नैयायिक और वंशेषिक सन्निकर्ष (इन्द्रिय और पदार्थ का सम्बन्ध) को प्रत्यक्ष मानते हैं। पर वह ठीक नहीं है; क्योंकि सन्निकर्ष अचेतन है। वह प्रमिति के प्रति करण कैसे हो सकता है ? प्रमिति के प्रति जब करण नहीं, तब प्रमाण कैसे ? और जब प्रमाण

10 ही नहीं, तो प्रत्यक्ष कैसे ?

दूसरी बात यह है, कि चक्षु इन्द्रिय रूपका ज्ञान सन्निकर्ष के बिना ही कराती है, क्योंकि वह अप्राप्य है। इसलिए सन्निकर्ष के अभाव में भी प्रत्यक्ष ज्ञान होने से प्रत्यक्ष में सन्निकर्षरूपता ही नहीं है। चक्षु इन्द्रिय को जो यहाँ अप्राप्यकारी कहा गया है वह असिद्ध
15 नहीं है। कारण, प्रत्यक्ष से चक्षु इन्द्रिय में अप्राप्यकारिता ही प्रतीत होती है।

शंका—यद्यपि चक्षु इन्द्रिय को प्राप्यकारिता (पदार्थ को प्राप्त करके प्रकाशित करना) प्रत्यक्ष से मालूम नहीं होती तथापि उसे परमाणु की तरह अनुमान से सिद्ध करेंगे। जिस प्रकार पर-
20 माणु प्रत्यक्ष से सिद्ध न होने पर भी 'परमाणु है, क्योंकि स्कन्धादि कार्य अन्यथा नहीं हो सकते' इस अनुमान से उसकी सिद्धि होती है उसी प्रकार 'चक्षु इन्द्रिय पदार्थ को प्राप्त करके प्रकाश करने वाली है, क्योंकि वह बहिरिन्द्रिय है (बाहर से देखी जाने वाली इन्द्रिय है) जो बहिरिन्द्रिय है वह पदार्थ को प्राप्त करके ही
25 प्रकाश करती है, जैसे स्पर्शन इन्द्रिय' इस अनुमान से चक्षु में

प्राप्यकारिता की सिद्धि होती है और प्राप्यकारिता ही सन्निकर्ष है। अतः चक्षु इन्द्रिय में सन्निकर्ष की अव्याप्ति नहीं है। अर्थात् चक्षु इन्द्रिय भी सन्निकर्ष के होने पर ही रूपज्ञान कराती है। इसलिए सन्निकर्ष को प्रत्यक्ष मानने में कोई दोष नहीं है ?

समाधान—नहीं; यह अनुमान सम्यक् अनुमान नहीं है—अनु- 5
मानाभास है। वह इस प्रकार है :—

इस अनुमान में 'चक्षु' पदसे कौनसी चक्षु को पक्ष बनाया है ? लौकिक (गोलकरूप) चक्षुको अथवा अलौकिक (किरणरूप) चक्षुको ? पहले विकल्प में, हेतु कालात्ययापदिष्ट (बाधितविषय) नामका हेत्वा-भास) है; क्योंकि गोलकरूप लौकिक चक्षु विषय के पास जाती हुई 10 किसी को भी प्रतीत न होने से उसकी विषय-प्राप्ति प्रत्यक्ष से बाधित है। दूसरे विकल्प में, हेतु आश्रयासिद्ध है; क्योंकि किरणरूप अलौकिक चक्षु अभी तक सिद्ध नहीं है। दूसरी बात यह है, कि वृक्ष की शाखा और चन्द्रमा का एक ही काल में ग्रहण होने से चक्षु अप्राप्यकारी ही प्रसिद्ध होती है। अतः उपर्युक्त अनुमानगत हेतु कालात्ययापदिष्ट 15 और आश्रयासिद्ध होने के साथ ही प्रकरणसम (सत्प्रतिपक्ष) भी है। इस प्रकार सन्निकर्ष के बिना भी चक्षु के द्वारा रूपज्ञान होता है। इसलिए सन्निकर्ष अव्याप्त होने से प्रत्यक्ष का स्वरूप नहीं है, यह बात सिद्ध हो गई।

इस सन्निकर्ष के अप्रामाण्य का विस्तृत विचार प्रमेयकमलमार्तण्ड 20 में [१-१ तथा २-४] अच्छी तरह किया गया है। सग्रहग्रन्थ होने के कारण इस लघु प्रकरण न्याय-दीपिका में उसका विस्तार नहीं किया। इस प्रकार न बोद्धाभिमत निर्विकल्पक प्रत्यक्ष है और न योगो का इन्द्रियार्थसन्निकर्ष। तो फिर प्रत्यक्ष का लक्षण क्या है ? विशदप्रतिभासस्वरूप ज्ञान ही प्रत्यक्ष है, यह भले प्रकार सिद्ध 25 हो गया।

प्रत्यक्ष के दो भेद करके साध्यवहारिक प्रत्यक्ष का लक्षण और उसके भेदों का निरूपण—

- वह प्रत्यक्ष दो प्रकार का है—१ साध्यवहारिक और २ पार-
मायिक । एकदेश स्पष्ट ज्ञान को साध्यवहारिक प्रत्यक्ष कहते हैं ।
- 5 तात्पर्य यह कि जो ज्ञान कुछ निर्मल है वह साध्यवहारिक प्रत्यक्ष है । उसके चार भेद हैं—१ अवग्रह, २ ईहा, ३ अवाय और ४ धारणा । इन्द्रिय और पदार्थ के सम्बन्ध होने के बाद उत्पन्न हुए सामान्य अवभास (दर्शन) के अनन्तर होने वाले और अवान्तरसत्ता-
जाति से युक्त वस्तु को ग्रहण करने वाले ज्ञानविशेष को अवग्रह
10 कहते हैं । जैसे 'यह पुरुष है' । यह ज्ञान संशय नहीं है, क्योंकि विषयान्तर का निराकरण करके अपने विषय का ही निश्चय कराता है । और संशय उससे विपरीत लक्षण वाला है । जैसा कि राज-
वार्तिक में कहा है—“संशय नानार्थविषयक, अनिश्चयात्मक और
अन्य का अव्यवच्छेदक होता है । किन्तु अवग्रह एकार्थविषयक,
15 निश्चयात्मक और अपने विषय से भिन्न विषय का व्यवच्छेदक होता है ।” राजवार्तिकभाष्य में भी कहा है—“संशय निर्णय का विरोधी है, परन्तु अवग्रह नहीं है ।” फलितार्थ यह निकला कि संशयज्ञानमें पदार्थ का निश्चय नहीं होता और अवग्रह में होता है । अतः अवग्रह संशयज्ञान से पृथक् है ।
- 20 अवग्रह से जाने हुये अर्थमें उत्पन्न संशयको दूर करने के लिये ज्ञाताका जो अभिलाषात्मक प्रयत्न होता है उसे ईहा कहते हैं । जैसे अवग्रह ज्ञानके द्वारा 'यह पुरुष है' इस प्रकार का निश्चय किया गया था, इससे यह 'दक्षिणी' है अथवा 'उत्तरीय' इस प्रकार के सन्देह होने पर उसको दूर करने के लिये 'यह दक्षिणी होना चाहिये' ऐसा ईहा
25 नाम का ज्ञान होता है ।

भाषा, वेष और भूषा आदि के विशेष को जानकर यथार्थता का निश्चय करना अर्थात् है। जंसे 'यह दर्शनी ही है'।

अर्थात् से निश्चित किये गये पदार्थ को कालान्तर में न भूलने की शक्ति से उसी का ज्ञान होना धारणा है। जिससे भविष्य में भी 'यह' इस प्रकार का स्मरण होता है। तात्पर्य यह कि 5 पदार्थका निश्चय होने के बाद जो उसको न भूलने रूप से संस्कार (वासना) स्थिर हो जाता है और जो स्मरण का जनक होता है वही धारणाज्ञान है। अतएव धारणा का दूसरा नाम संस्कार भी है।

शङ्का—ये ईहादिक ज्ञान पहले पहले ज्ञान से ग्रहण किये 10 हुये पदार्थ को ही ग्रहण करते हैं, अतः धारावाहिक ज्ञान की तरह अप्रमाण हैं ?

समाधान—नहीं; भिन्न विषय होने से अगृहीतार्थप्राप्ति है। अर्थात्—पूर्व में ग्रहण नहीं किये हुये विषय को ही ग्रहण करते हैं। यथा—जो पदार्थ अवग्रह ज्ञान का विषय है वह ईहा का नहीं है। और जो 15 ईहा का है वह अर्थात् का नहीं है। तथा जो अर्थात् का है वह धारणा का नहीं है। इस तरह इनका विषयभेद बिल्कुल स्पष्ट है और उसे बुद्धिमान अच्छी तरह जान सकते हैं।

ये अवग्रहादि चारों ज्ञान जब इन्द्रियों के द्वारा उत्पन्न होते हैं तब इन्द्रियप्रत्यक्ष कहे जाते हैं। और जब अतिन्द्रिय—मन के द्वारा 20 पंदा होते हैं तब अतिन्द्रियप्रत्यक्ष कहे जाते हैं। इन्द्रियाँ पाँच हैं—१ स्पर्शन, २ रसना, ३ घ्राण, ४ चक्षु, और ५ श्रोत्र। अतिन्द्रिय

१ 'स्मृतिहेतुधारणा, संस्कार इति यावत्—सधी०स्वोपज्ञविबृ०का० ६।
वैशेषिकदर्शन मे इसे (धारणाको) भावना नामका संस्कार कहा है और उसे स्मृतिजनक माना है।

केवल एक मन है। इन दोनों के निमित्त से होनेवाला यह अवग्रहादिरूप ज्ञान लोकव्यवहार में 'प्रत्यक्ष' प्रसिद्ध है। इसलिये यह सांख्यवहारिकप्रत्यक्ष कहा जाता है। परीक्षामुख में भी कहा है—“इन्द्रिय और मन के निमित्त से होने वाले एक देश स्पष्ट ज्ञान 5 को सांख्यवहारिक प्रत्यक्ष कहते हैं।” और यह सांख्यवहारिक प्रत्यक्ष अमुख्य प्रत्यक्ष है—गोणरूपसे प्रत्यक्ष है, क्योंकि उपचार से सिद्ध होता है। वास्तव में तो परोक्ष ही है। कारण वह मतिज्ञान है और मतिज्ञान परोक्ष है।

शङ्का—मतिज्ञान परोक्ष कैसे है ?

- 10 समाधान—“आद्ये परोक्षम्” [त० सू० १-११] ऐसा सूत्र है—आगम का वचन है। सूत्र का अर्थ यह है कि प्रथम के दो ज्ञान—मतिज्ञान और श्रुतज्ञान परोक्ष प्रमाण है। यहाँ सांख्यवहारिक प्रत्यक्ष को जो उपचार से प्रत्यक्ष कहा गया है उस उपचार में निमित्त 'एकदेश स्पष्टता' है। अर्थात्—इन्द्रिय और अनिन्द्रिय जन्य ज्ञान 15 कुछ स्पष्ट होता है, इसलिये उसे प्रत्यक्ष कहा गया है। इस सम्बन्ध में और अधिक विस्तार की आवश्यकता नहीं है। इतना विवेचन पर्याप्त है।

पारमार्थिक प्रत्यक्ष का लक्षण और उसके भेदों का कथन—

- सम्पूर्णरूप से स्पष्ट ज्ञान को पारमार्थिक प्रत्यक्ष कहते हैं। जो 20 ज्ञान समस्त प्रकार से निर्मल है वह पारमार्थिक प्रत्यक्ष है। उसी को मुख्य प्रत्यक्ष कहते हैं।

- उसके दो भेद हैं—एक सकल प्रत्यक्ष और दूसरा विकल प्रत्यक्ष। उनमें से कुछ पदार्थों को विषय करने वाला ज्ञान विकल पारमार्थिक है। उसके भी दो भेद हैं—१ अवधिज्ञान और 2 25 मनःपर्ययज्ञान। अवधिज्ञानावरण और वीर्यान्तरायकर्म के क्षयोप-

शमते उत्पन्न होने वाले तथा भूतिक द्रव्य मात्रको विषय करने वाले ज्ञान को भ्रवधि ज्ञान कहते हैं। मनःपर्ययज्ञानावरण और वीर्यान्तरायकर्म के क्षयोपशम से उत्पन्न हुये और दूसरे के मन में स्थित पदार्थ को जाननेवाले ज्ञान को मनःपर्ययज्ञान कहते हैं। मतिज्ञान की तरह भ्रवधि और मनःपर्ययज्ञान के भी भेद और प्रभेद है, उन्हें तत्त्वार्थ-राजवात्तिक और श्लोकवात्तिकभाष्य से जानना चाहिये। 5

समस्त द्रव्यों और उनकी समस्त पर्यायों को जानने वाले ज्ञान को सकल प्रत्यक्ष कहते हैं। वह सकल प्रत्यक्ष ज्ञानावरण भावि घातिषाकर्मों के सम्पूर्ण नाश से उत्पन्न केवलज्ञान ही है। क्योंकि “समस्त द्रव्यों और समस्त पर्यायों में केवल ज्ञान की प्रवृत्ति है” ऐसा तत्त्वार्थ-सूत्र का उपदेश है। 10

इस प्रकार भ्रवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये तीनों ज्ञान सब तरह से स्पष्ट होने के कारण पारमार्थिक प्रत्यक्ष हैं। सब तरह से स्पष्ट इसलिये हैं कि ये मात्र आत्मा की अपेक्षा लेकर उत्पन्न होते हैं—इन्द्रियादिक पर पदार्थ की अपेक्षा नहीं लेते। 15

शङ्का—केवलज्ञान को पारमार्थिक कहना ठीक है, परन्तु भ्रवधि और मनःपर्यय को पारमार्थिक कहना ठीक नहीं है। कारण, वे दोनों विकल (एकदेश) प्रत्यक्ष हैं ?

समाधान—नहीं ; सकलपना और विकलपना यहाँ विषय की अपेक्षा से है, स्वरूपतः नहीं। इसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है— 20
चूँकि केवलज्ञान समस्त द्रव्यों और पर्यायों को विषय करने वाला है, इसलिये वह सकल प्रत्यक्ष कहा जाता है। परन्तु भ्रवधि और मनःपर्यय कुछ पदार्थों को विषय करते हैं, इसलिये वे विकल कहे जाते हैं। लेकिन इतने से उनमें पारमार्थिकता की हानि नहीं होती। क्योंकि पारमार्थिकता का कारण सकलार्थविषयता नहीं है—पूर्ण 25

निर्मलता है और वह पूर्ण निर्मलता केवलज्ञान की तरह अवधि और मनःपर्यय में भी अपने विषय में विद्यमान है। इसलिये वे दोनों भी पारमार्थिक ही हैं।

अवधि आदि तीनों ज्ञानों को अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष न हो सकने की

5 शङ्का और उसका समाधान—

शङ्का—अक्ष नाम चक्षु आदि इन्द्रियों का है, उनकी सहायता लेकर जो ज्ञान उत्पन्न होता है उसे ही प्रत्यक्ष कहना ठीक है, अन्य (इन्द्रियनिरपेक्ष अवधिज्ञानादिक) को नहीं ?

समाधान—यह शङ्का ठीक नहीं है, क्योंकि आत्मा मात्र की

- 10 अपेक्षा रखने वाले और इन्द्रियों की अपेक्षा न रखने वाले भी अवधि, मनःपर्यय और केवलज्ञान को प्रत्यक्ष कहने में कोई विरोध नहीं है। कारण, प्रत्यक्षता का प्रयोजक स्पष्टता ही है, इन्द्रिय-जन्यता नहीं। और वह स्पष्टता इन तीनों ज्ञानों में पूर्णरूप से है।
- 15 इसीलिये मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल इन पाँच ज्ञानों में 'आद्ये परोक्षम्' [त० सू० १-११] और 'प्रत्यक्षमन्यत्' [त० सू० १-१२] इन दो सूत्रों द्वारा प्रथम के मति और श्रुत इन दो ज्ञानों को परोक्ष तथा अवधि, मनःपर्यय और केवल इन तीनों ज्ञानों को प्रत्यक्ष कहा है।

शङ्का—फिर ये प्रत्यक्ष शब्द के वाच्य कैसे हैं ? अर्थात् इनको

- 20 प्रत्यक्ष शब्द से क्यों कहा जाता है ? क्योंकि अक्ष नाम तो इन्द्रियों का है और इन्द्रियों की सहायता से होने वाला इन्द्रियजन्य ज्ञान ही प्रत्यक्ष शब्द से कहने योग्य है ?

समाधान—हम इन्हे रुढ़ि से प्रत्यक्ष कहते हैं। तात्पर्य यह कि

- 25 प्रत्यक्ष शब्द के व्युत्पत्ति (धौमिक) अर्थ की अपेक्षा न करके अवधि आदि ज्ञानों में प्रत्यक्ष शब्द की प्रवृत्ति होती है और प्रवृत्ति में

निमित्त' स्पष्टता है। और वह उक्त तीनों ज्ञानों में मौजूद है। अतः जो ज्ञान स्पष्ट है वह प्रत्यक्ष कहा जाता है।

अथवा, व्युत्पत्ति अर्थ भी इनमें मौजूद है। 'अक्षणीति व्याप्नोति जानातीति अक्ष आत्मा' अर्थात्—जो व्याप्त करे—जाने उसे अक्ष कहते हैं और वह आत्मा है। इस व्युत्पत्ति को लेकर अक्ष शब्द का अर्थ 5 आत्मा भी होता है। इसलिये उस अक्ष—आत्मा मात्रकी अपेक्षा लेकर उत्पन्न होने वाले ज्ञान को प्रत्यक्ष कहने में क्या बाधा है? अर्थात् कोई बाधा नहीं है।

शङ्का—यदि ऐसा माना जाय तो इन्द्रियजन्य ज्ञान अप्रत्यक्ष कहालायेगा ? 10

समाधान—हमें खेद है कि आप भूल जाते हैं। हम कह आये हैं कि इन्द्रियजन्य ज्ञान उपचार से प्रत्यक्ष है। अतः वह वस्तुतः अप्रत्यक्ष हो, इसमें हमारी कोई हानि नहीं है।

इस उपर्युक्त विवेचन से 'इन्द्रियनिरपेक्ष ज्ञानको परोक्ष' कहने-की मान्यता का भी खण्डन हो जाता है। क्योंकि अविश्वता 15 (अस्पष्टता) को ही परोक्ष का लक्षण माना गया है। तात्पर्य यह

व्युत्पत्तिनिमित्त से प्रवृत्तिनिमित्त भिन्न हुआ करता है। जैसे गो-शब्दका व्युत्पत्तिनिमित्त 'गच्छतीति गौ' जो गमन करे वह गौ है, इस प्रकार 'गमनक्रिया' है और प्रवृत्तिनिमित्त 'गोत्व' है। यदि व्युत्पत्तिनिमित्त (गमनक्रिया) को ही प्रवृत्तिमे निमित्त माना जाय तो बैठी या खड़ी गाय में गोशब्दकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती और गमन कर रहे मनुष्यादिमें भी गोशब्दकी प्रवृत्ति का प्रसङ्ग आयेगा। अतः गोशब्दकी प्रवृत्तिमे निमित्त व्युत्पत्तिनिमित्तसे भिन्न 'गोत्व' है। उसी प्रकार प्रकृत में प्रत्यक्ष शब्दकी प्रवृत्तिमे व्युत्पत्तिनिमित्त 'अक्षाश्रितत्व'से भिन्न 'स्पष्टत्व' है। अतः अवधि आदि तीनों ज्ञानों को प्रत्यक्ष कहनेमें कोई बाधा नहीं है।

कि जिस प्रकार इन्द्रियसापेक्षता प्रत्यक्षता में प्रयोजक नहीं है। उसी प्रकार इन्द्रियनिरपेक्षता परोक्षता में भी प्रयोजक नहीं है। किन्तु प्रत्यक्षता में स्पष्टताकी तरह परोक्षता में अस्पष्टता कारण है।

शङ्का—‘अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष है’ यह कहना बड़े साहस की बात है;

5 क्योंकि वह असम्भव है। यदि असम्भव की भी कल्पना करें तो आकाश के फूल आदि की भी कल्पना होनी चाहिए ?

समाधान—नहीं; आकाश के फूल आदि अप्रसिद्ध हैं। परन्तु अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष प्रमाण से सिद्ध है। वह इस प्रकार से है—
‘केवलज्ञान’ जो कि अतीन्द्रिय है, अल्पज्ञानी कपिल आदि के असम्भव
10 होने पर भी अरहन्तके अवश्य सम्भव है, क्योंकि अरहन्त भगवान् सर्वज्ञ हैं।

प्रसङ्गवश शङ्का-समाधान पूर्वक सर्वज्ञ की सिद्धि—

शङ्का—सर्वज्ञता ही जब अप्रसिद्ध है तब आप यह कैसे कहते हैं कि ‘अरहन्त भगवान् सर्वज्ञ हैं’ ? क्योंकि जो सामान्यतया कहीं भी
15 प्रसिद्ध नहीं है उसका किसी खास जगह में व्यवस्थापन नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं; सर्वज्ञता अनुमान से सिद्ध है। वह अनुमान इस प्रकार है—सूक्ष्म, अन्तरित और दूरवर्ती पदार्थ किसी के प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि अनुमान से जाने जाते हैं। जैसे अग्नि आदि
20 पदार्थ। स्वामी समन्तभद्र ने भी महाभाष्य^१ के प्रारम्भ में आप्तमी-

१ महाभाष्यसे सम्भवतः ग्रन्थकार का आशय गन्धहस्तिमहाभाष्य से जान पड़ता है क्योंकि अनुश्रुति ऐसी है कि स्वामी समन्तभद्रने ‘तत्त्वार्थ-सूत्र’ पर ‘गन्धहस्तिमहाभाष्य’ नामकी कोई बृहद् टीका लिखी है और आप्तमीमांसा जिसका आदिम प्रकरण है। पर उसके अस्तित्वमें विद्वानोंका मतभेद है। इसका कुछ विचार प्रस्तावनामें किया है। पाठक वहाँ देखें।

मांसा प्रकरण मे कहा है—“सूक्ष्म, अन्तरित और दूरवर्ती पदार्थ किसीके प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि वे अनुमानसे जाने जाते हैं। जैसे अग्नि आदि। इस अनुमान से सर्वज्ञ भले प्रकार सिद्ध होता है।”

सूक्ष्म पदार्थ वे है जो स्वभाव से विप्रकृष्ट हैं—दूर हैं, जैसे परमाणु आदि। अन्तरित वे है जो काल से विप्रकृष्ट हैं, जैसे राम 5 आदि। दूर वे हैं जो देश से विप्रकृष्ट हैं, जैसे मेरु आदि। ये ‘स्वभाव, काल और देश से विप्रकृष्ट पदार्थ’ यहाँ धर्मों (पक्ष) हैं। ‘किसी के प्रत्यक्ष है’ यह साध्य है। यहाँ ‘प्रत्यक्ष’ शब्द का अर्थ ‘प्रत्यक्षज्ञान के विषय’ यह विवक्षित है, क्योंकि विषयी (ज्ञान) के धर्म (जानना) का विषय में भी उपचार होता है। ‘अनुमान से जाने जाते हैं’ यह 10 हेतु है। ‘अग्नि आदि’ दृष्टान्त है। ‘अग्नि आदि’ दृष्टान्त में ‘अनुमान से जाने जाते हैं’ यह हेतु ‘किसी के प्रत्यक्ष’ हैं’ इस साध्य के साथ पाया जाता है। अतः वह परमाणु, वर्गरह सूक्ष्मादि पदार्थों में भी किसी की प्रत्यक्षता को अवश्य सिद्ध करता है। तात्पर्य यह कि जिस प्रकार अग्नि आदि अनुमान से जाने जाते हैं। अतएव वे किसी के 15 प्रत्यक्ष भी होते हैं। उसी प्रकार सूक्ष्मादि अतीन्द्रिय पदार्थ चूँकि हम लोगो के द्वारा अनुमान से जाने जाते हैं अतएव वे किसी के प्रत्यक्ष भी हैं और जिसके प्रत्यक्ष हैं वही सर्वज्ञ है। परमाणु आदि में ‘अनुमान से जाने जाते हैं’ यह हेतु असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि उनको अनुमान से जानने मे किसी को विवाद नहीं है। अर्थात्—सभी मतवाले इन पदार्थों 20 को अनुमेय मानते हैं।

शङ्का—सूक्ष्मादि पदार्थों को प्रत्यक्ष सिद्ध करने के द्वारा किसी के सम्पूर्ण पदार्थों का प्रत्यक्षज्ञान हो, यह हम मान सकते हैं। परन्तु वह अतीन्द्रिय है—इन्द्रियों की अपेक्षा नहीं रखता है, यह कैसे ?

समाधान—इस प्रकार से—यदि वह ज्ञान इन्द्रियजन्य हो तो 25

- सम्पूर्ण पदार्थों को जानने वाला नहीं हो सकता है; क्योंकि इन्द्रियाँ अपने योग्य विषय' (सन्निहित और वर्तमान अर्थ) में ही ज्ञान को उत्पन्न कर सकती हैं। और सूक्ष्मादि पदार्थ इन्द्रियों के योग्य विषय नहीं हैं। अतः वह सम्पूर्ण पदार्थ विषयक ज्ञान अनेन्द्रियिक ही है—
- 5 इन्द्रियों की अपेक्षा से रहित अतीन्द्रिय है, यह बात सिद्ध हो जाती है। इस प्रकार से सर्वज्ञ के मानने में किसी भी सर्वज्ञवादी को विवाद नहीं है। जैसा कि दूसरे भी कहते हैं—“पुण्य-पापादिक किसी के प्रत्यक्ष हैं; क्योंकि वे प्रमेय हैं।”

सामान्य से सर्वज्ञ को सिद्ध करके अहन्त के सर्वज्ञता की सिद्धि—

- 10 शङ्का—सम्पूर्ण पदार्थों को साक्षात् करने वाला अतीन्द्रिय प्रत्यक्षज्ञान सामान्यतया सिद्ध हो; परन्तु वह अरहन्त के है यह कैसे? क्योंकि 'किसी के' यह सर्वज्ञान शब्द है और सर्वनाम शब्द सामान्य का ज्ञापक होता है?

- समाधान—साथ है। इस अनुमान से सामान्य सर्वज्ञ की
- 15 सिद्धि की है। 'अरहन्त सर्वज्ञ है' यह हम अन्य अनुमान से सिद्ध करते हैं। वह अनुमान इस प्रकार है—'अरहन्त सर्वज्ञ होने के योग्य हैं, क्योंकि वे निर्दोष हैं, जो सर्वज्ञ नहीं हैं वह निर्दोष नहीं हैं, जैसे रथ्यापुरुष (पागल) ।' यह केवलव्यतिरेकी हेतु अन्य अनुमान है।

- 20 आवरण और रागादि ये दोष हैं और इनसे रहित का नाम निर्दोषता है। वह निर्दोषता सर्वज्ञता के बिना नहीं हो सकती है। क्योंकि जो किञ्चिज्ज्ञ है—अल्पज्ञानी है उसके आवरणादि दोषों का अभाव नहीं है। अतः अरहन्त में रहने वाली यह निर्दोषता उनमें

१ 'सम्बद्ध वर्तमान च गृह्यते चक्षुरादिना'—मी०श्लो०सूत्र ४ श्लोक ८४।

सर्वज्ञता को अवश्य सिद्ध करती है। और यह निर्दोषता अरहन्त पर-
मेष्ठी में उनके युक्ति और शास्त्र से अविरोधी वचन होने से सिद्ध
होती है। युक्ति और शास्त्र से अविरोधी वचन भी उनके द्वारा माने
गये मुक्ति, संसार और मुक्ति तथा संसार के कारण तत्त्व और
अनेक्यमयुक्त चेतन तथा अचेतन तत्त्व के प्रत्यक्षादि प्रमाण से 5
बाधित न होने से अच्छी तरह सिद्ध होते हैं। तात्पर्य यह कि अरहन्त
के द्वारा उपदेशित तत्त्वों में प्रत्यक्षादि प्रमाणों से कोई बाधा नहीं
आती है। अतः वे यथार्थवक्ता हैं। और यथार्थवक्ता होने से निर्दोष
हैं। तथा निर्दोष होने से सर्वज्ञ हैं।

शङ्का—इस प्रकार अरहन्त के सर्वज्ञता सिद्ध हो जाने पर भी 10
वह अरहन्त के ही हैं, यह कैसे? क्योंकि कपिल आदि के भी वह
सम्भव है?

समाधान—कपिल आदि सर्वज्ञ नहीं हैं; क्योंकि वे सद्योष हैं।
और सद्योष इसलिए हैं कि वे युक्ति और शास्त्र से विरोधी कथन
करने वाले हैं। युक्ति और शास्त्र से विरोधी कथन करने वाले भी 15
इस कारण हैं कि उनके द्वारा माने गये मुक्ति आदिक तत्त्व और सर्वथा
एकान्त तत्त्व प्रमाण से बाधित हैं। अतः वे सर्वज्ञ नहीं हैं। अरहन्त
ही सर्वज्ञ हैं। स्वामी समन्तभद्र ने ही कहा है—“हे अर्हन् ! वह
सर्वज्ञ आप ही हैं, क्योंकि आप निर्दोष हैं। निर्दोष इसलिये हैं कि
युक्ति और आगम से आपके वचन अविरुद्ध हैं—युक्ति तथा आगम से 20
उनमें कोई विरोध नहीं आता। और वचनों में विरोध इस कारण
नहीं है कि आपका इष्ट (मुक्ति आदि तत्त्व) प्रमाण से बाधित
नहीं है। किन्तु तुम्हारे अनेकान्त मतरूप धर्म का पालन नहीं करने
वाले तथा सर्वथा एकान्त तत्त्व का कथन करने वाले और अपने को
आप्त समझने के अभिमान से दग्ध हुए एकान्तवादियों का इष्ट (अभि- 25
मत तत्त्व) प्रत्यक्ष से बाधित है।”

- इस तरह इन दो कारिकाओं के द्वारा पराभिमत तत्त्व में बाधा और स्वाभिमत तत्त्व में प्रबाधा इन्हीं दो के समर्थन को लेकर 'भावैकान्ते' इस कारिका के द्वारा प्रारम्भ करके 'स्यात्कार सत्यलाञ्छन' इस कारिका तक आप्तमीमांसा की रचना की गई है। अर्थात्—
- 5 अपने द्वारा माने गये तत्त्व में कैसे बाधा नहीं है? और एकान्तवादियों के द्वारा माने तत्त्व में किस प्रकार बाधा है? इन दोनों का विस्तृत विवेचन स्वामी समन्तभद्र ने 'आप्तमीमांसा' में 'भावैकान्ते' इस कारिका ६ से लेकर 'स्यात्कार सत्यलाञ्छन' इस कारिका ११२ तक किया है। अतः यहाँ और अधिक विस्तार नहीं किया जाता।
- 10 इस प्रकार अतीन्द्रिय केवलज्ञान अरहन्त के ही है, यह सिद्ध हो गया। और उनके वचनों के प्रमाण होने से उनके द्वारा प्रतिपादित अतीन्द्रिय अवधि और मनःपर्ययज्ञान भी सिद्ध हो गये। इस तरह अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष निर्दोष (निर्वाध) है—उसके मानने में कोई दोष या बाधा नहीं है। अतः प्रत्यक्ष के साव्यवहारिक और पारमार्थिक ये दो
- 15 भेद सिद्ध हुये।

इस प्रकार श्रीजैनाचार्य धर्मभूषण यति विरचित न्यायदीपिकामें

प्रत्यक्ष प्रमाणका प्रकाश करनेवाला पहला प्रकाश

पूर्ण हुआ।

तीसरा प्रकाश



दूसरे प्रकाश में प्रत्यक्ष प्रमाण का निरूपण करके इस प्रकाश में परोक्ष प्रमाण का निरूपण प्रारम्भ किया जाता है।

परोक्ष प्रमाण का लक्षण—

अविशद प्रतिभास को परोक्ष कहते हैं। यहाँ 'परोक्ष' लक्ष्य है, 'अविशदप्रतिभासत्व' लक्षण है। तात्पर्य यह कि जिस ज्ञान का 5 प्रतिभास विशद—स्पष्ट नहीं है वह परोक्ष प्रमाण है। विशदता का लक्षण पहले बतला आये हैं, उससे भिन्न अविशदता है। उसी को अस्पष्टता कहते हैं। यह अविशदता भी विशदता की तरह अनुभव से जानी जाती है।

'जो ज्ञान केवल सामान्य को विषय करे वह परोक्ष है' ऐसा 10 कोई (बौद्ध) परोक्ष का लक्षण करते हैं। परन्तु वह ठीक नहीं है; क्योंकि प्रत्यक्ष की तरह परोक्ष भी सामान्य और विशेषरूप वस्तु को विषय करता है। और इसलिये वह लक्षण असम्भव बोध युक्त है। जिस प्रकार प्रत्यक्ष घटादि पदार्थों में प्रवृत्त होकर उनके घटत्वा- 15 दिक सामान्याकार को और घट व्यक्तिरूप व्यवच्छेदात्मक विशेषा- कारको एक साथ ही विषय करता हुआ उपलब्ध होता है उसी प्रकार परोक्ष भी सामान्य और विशेष दोनों आकारों को विषय करता हुआ उपलब्ध होता है। इस कारण 'केवल सामान्य को विषय करना' परोक्ष का लक्षण नहीं है, अपि तु अविशदता ही परोक्ष का लक्षण है। सामान्य और विशेष में से किसी एक को 20 विषय करने वाला मानने पर तो प्रमाणता ही नहीं बन सकती है। क्योंकि सभी प्रमाण सामान्य और विशेष दोनों स्वरूप वस्तु को विषय करने वाले माने गये हैं। कहा भी है—“सामान्य और विशेष-

रूप वस्तु प्रमाणका विषय है।" अतः अविशद (अस्पष्ट) प्रतिभास को जो परोक्ष का लक्षण कहा है वह बिल्कुल ठीक है।

परोक्ष प्रमाण के भेद और उनमें ज्ञानान्तर की सापेक्षता का कथन—

- 5 उस परोक्ष प्रमाण के पाँच भेद हैं—१ स्मृति, २ प्रत्यभिज्ञान, ३ तर्क, ४ अनुमान और ५ प्रागम। ये पाँचो ही परोक्ष प्रमाण ज्ञानान्तर की अपेक्षा से उत्पन्न होते हैं। स्मरण में पूर्व अनुभव की अपेक्षा होती है, प्रत्यभिज्ञान में स्मरण और अनुभव की, तर्क में अनुभव, स्मरण और प्रत्यभिज्ञान की, अनुमान में लिङ्गदर्शन, 10 व्याप्ति स्मरण आदि की और प्रागम में शब्दश्रवण, सङ्केतग्रहण (इस शब्द का यह अर्थ है, इस प्रकार के सकेत के ग्रहण) आदि की अपेक्षा होती है। किन्तु प्रत्यक्ष प्रमाण में ज्ञानान्तर की अपेक्षा नहीं होती, वह स्वतन्त्र रूप से—ज्ञानान्तर निरपेक्ष ही उत्पन्न होता है। स्मरण आदि की यह ज्ञानान्तरापेक्षा उनके अपने अपने निरूपण के 15 समय बतलायी जायगी।

प्रथमतः उद्दिष्ट स्मृति का निरूपण—

- स्मृति किसे कहते हैं ? 'वह' इस प्रकार से उल्लिखित होने वाले और पहले अनुभव किये हुये पदार्थ को विषय करने वाले ज्ञान को स्मृति कहते हैं। जैसे 'वह देवदत्त'। यहाँ पहले अनुभव किया हुआ 20 ही देवदत्त 'वह' शब्द के द्वारा जाना जाता है। इसलिये यह ज्ञान 'वह' शब्द से उल्लिखित होने वाला और अनुभूत पदार्थ को विषय करने वाला है। जिसका अनुभव नहीं किया उसमें यह ज्ञान नहीं होता। इस ज्ञान का जनक अनुभव है और वह अनुभव धारणारूप ही कारण होता है; क्योंकि पदार्थ में अवग्रहादिक ज्ञान हो जाने पर भी 25 धारणा के अभाव में स्मृति उत्पन्न नहीं होती। कारण, धारणा

आत्मा में उस प्रकार का संस्कार पैदा करती है, जिससे वह कालान्तर में भी उस अनुभूत विषय का स्मरण करा देती है। इसलिये धारणाके विषय में उत्पन्न हुआ 'वह' शब्द से उल्लिखित होने वाला यह ज्ञान स्मृति है, यह सिद्ध होता है।

शङ्का—यदि धारणा के द्वारा ग्रहण किये विषय में ही स्मरण 5 उत्पन्न होता है तो गृहीतग्राही होने से उसके अप्रमाणता का प्रसङ्ग आता है ?

समाधान—नहीं; ईहा आदिक की तरह स्मरणमें भी विषयभेद मौजूद है। जिस प्रकार अवग्रहादिक के द्वारा ग्रहण किये हुए ग्रह को विषय करने वाले ईहादिक ज्ञानों में विषयभेद होने से अपने विषय-सम्बन्धी 10 सशयादिरूप समारोप को दूर करने के कारण प्रमाणता है उसी प्रकार स्मरण में भी धारणा के द्वारा ग्रहण किये गये विषय में प्रवृत्त होने पर भी प्रमाणता ही है। कारण, धारणा का विषय इदन्ता से युक्त अर्थात् यह है—'यह' शब्द के प्रयोग पूर्वक उल्लिखित होता है और स्मरण का तत्ता से युक्त अर्थात् 'वह' है—'वह' शब्द के द्वारा निदिष्ट 15 होता है। तात्पर्य यह है कि धारणा का विषय तो वर्तमान कालीन है और स्मरण का विषय भूतकालीन है। अतः स्मरण अपने विषय में उत्पन्न हुये अस्मरण आदि समारोपको दूर करने के कारण प्रमाण ही है—अप्रमाण नहीं। प्रमेयकमलमासंज्ञ में भी कहा है—“विस्मरण, सशय और विपर्ययरूप समारोप है और उस समारोप को दूर करने 20 से यह स्मृति प्रमाण है।”

'स्मरण अनुभूत विषय में प्रवृत्त होता है' इतने से यदि वह अप्रमाण हो तो अनुमान से जानी हुई अग्नि को जानने के लिये पीछे प्रवृत्त हुआ प्रत्यक्ष भी अप्रमाण ठहरेगा। अतः स्मरण किसी भी प्रकार अप्रमाण सिद्ध नहीं होता।

प्रत्यक्षादिककी तरह स्मृति अविसंवादी है—विसंवाव रहित है, इसलिए भी वह प्रमाण है। क्योंकि स्मरण करके यथास्थान रक्खी हुई वस्तुओं को ग्रहण करने के लिए प्रवृत्त होने वाले व्यक्ति को स्मरण के विषय (पदार्थ) में विसवाद—भूल जाना या अन्यत्र प्रवृत्ति करना 5 नहीं होता। जहाँ विसवाद होता है वह प्रत्यक्षाभास की तरह स्मरणाभास है। उसे हम प्रमाण नहीं मानते। इस तरह स्मरण नामका पृथक् प्रमाण है, यह सिद्ध हुआ।

प्रत्यभिज्ञान का लक्षण और उसके भेदों का निरूपण—

अनुभव और स्मरणपूर्वक होने वाले जोड़रूप ज्ञानको प्रत्यभिज्ञान 10 कहते हैं। 'यह' का उल्लेख करने वाला ज्ञान अनुभव है और 'वह' का उल्लेखी ज्ञान स्मरण है। इन दोनों से पंदा होने वाला तथा पूर्व और उत्तर अवस्थाओं में वर्तमान एकत्व, सादृश्य और वलक्षण्य आदि को विषय करने वाला जो जोड़रूप ज्ञान होता है वह प्रत्यभिज्ञान है, ऐसा समझना चाहिए। जैसे वही यह जिनदत्त है, गौ के समान 15 गवय (जड़ली पशुविशेष) होता है, गाय से भिन्न भंसा होता है, इत्यादिक प्रत्यभिज्ञान के उदाहरण हैं।

यहाँ पहले उदाहरण में, जिनदत्त की पूर्व और उत्तर अवस्था- 20 ओमें रहने वाली एकता प्रत्यभिज्ञान का विषय है। इसीको एकत्व-प्रत्यभिज्ञान कहते हैं। दूसरे उदाहरण में, पहले अनुभव की हुई गाय को लेकर गवय में रहने वाली सदृशता प्रत्यभिज्ञान का विषय है। इस प्रकार के ज्ञान को सादृश्यप्रत्यभिज्ञान कहते हैं। तीसरे उदा- 25 हरण में, पहले अनुभव की हुई गाय को लेकर भंसा में रहने वाली विसदृशता प्रत्यभिज्ञान का विषय है। इस तरह का ज्ञान विसादृश्य-प्रत्यभिज्ञान कहलाता है। इसी प्रकार और भी प्रत्यभिज्ञान के भेद अपने अनुभव से स्वयं विचार लेना चाहिये। इन सभी प्रत्य-

भिन्नानों में अनुभव और स्मरण की अपेक्षा होने से उन्हें अनुभव और स्मरणहेतुक माना जाता है।

किन्हीं का कहना है कि अनुभव और स्मरण से भिन्न प्रत्यभिज्ञान नहीं है। (क्योंकि पूर्व और उत्तर अवस्थाओं को विषय करने वाला एक ज्ञान नहीं हो सकता है। कारण, विषय भिन्न है। दूसरी 5 बात यह है कि 'वह' इस प्रकार से जो ज्ञान होता है वह तो परोक्ष है और 'यह' इस प्रकार से जो ज्ञान होता है वह प्रत्यक्ष है— इसलिये भी प्रत्यक्ष और परोक्षरूप एक ज्ञान नहीं हो सकता है, किन्तु वे अनुभव और स्मरणरूप दो ज्ञान हैं।) यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि अनुभव तो वर्तमानकालीन पर्याय को ही विषय करता 10 है और स्मरण भूतकालीन पर्याय का छोटन करता है। इसलिये ये दोनों अतीत और वर्तमान पर्यायों में रहने वाली एकता, सवृशता आदि को कैसे विषय कर सकते हैं? अर्थात्—नहीं कर सकते हैं। अतः स्मरण और अनुभव से भिन्न उनके बाद में होने वाला तथा उन एकता, सवृशता आदि को विषय करने वाला जो जोड़रूप ज्ञान 15 होता है वही प्रत्यभिज्ञान है।

अन्य (दूसरे बंशेषिकादि) एकत्वप्रत्यभिज्ञान को स्वीकार करके भी उसका प्रत्यक्ष में अन्तर्भाव कल्पित करते हैं। वह इस प्रकार से है—जो इन्द्रियों के साथ अन्वय और व्यतिरेक रखता है वह प्रत्यक्ष है। अर्थात्—जो इन्द्रियों के होने पर होता है और उनके 20 अभाव में नहीं होता वह प्रत्यक्ष है, यह प्रसिद्ध है। और इन्द्रियों का अन्वय तथा व्यतिरेक रखने वाला यह प्रत्यभिज्ञान है, इस कारण वह प्रत्यक्ष है। उनका भी यह कथन ठीक नहीं है; क्योंकि इन्द्रियाँ वर्तमान पर्याय मात्र के विषय करने में ही उपक्षीण (चरितार्थ) हो जाने से वर्तमान और अतीत अवस्थाओं में रहने वाले 25

एकत्वको विषय नहीं कर सकती है। इन्द्रियों की अविषय में प्रवृत्ति मानना योग्य नहीं है। अन्यथा चक्षु के द्वारा रसादि का भी ज्ञान होने का प्रसङ्ग आवेगा।

- शङ्का—यह ठीक है कि इन्द्रियाँ वर्तमान पर्याय मात्र को ही
- 5 विषय करती है तथापि वे सहकारियों की सहायता में वर्तमान और अतीत अवस्थाओं में रहने वाले एकत्व में भी ज्ञान करा सकती हैं। जिस प्रकार अञ्जन के सस्कार से चक्षु व्यवधान प्राप्त (ढके हुए) पदार्थ को भी जान लेती है। यद्यपि चक्षु के व्यवहित पदार्थ को जानने की सामर्थ्य (शक्ति) नहीं है। परन्तु अञ्जन सस्कार की सहायता
- 10 से वह उसमें देखी जाती है। उसी प्रकार स्मरण आदि की सहायता से इन्द्रियाँ ही दोनों अवस्थाओं में रहने वाले एकत्व को जान लेंगी। अतः उसको जानने के लिए एकत्वप्रत्यभिज्ञान नाम के प्रमाणान्तर की कल्पना करना अनावश्यक है ?

- समाधान - यह कहना भी सम्यक् नहीं है; क्योंकि हजार सह-
- 15 कारियों के मिल जाने पर भी अविषय में—जिसका जो विषय नहीं है, उसकी उसमें—प्रवृत्ति नहीं हो सकती है। चक्षु के अञ्जन सस्कार आदि सहायक उसके अपने विषय रूपादि में ही उसको प्रवृत्त करा सकते हैं, रसादिक विषय में नहीं। और इन्द्रियों का अविषय है पूर्व तथा उत्तर अवस्थाओं में रहने वाला एकत्व। अतः उसे जानने के लिये
- 20 पृथक् प्रमाण मानना ही होगा। सभी जगह विषय-भेद के द्वारा ही प्रमाण के भेद स्वीकार किये गये हैं।

- दूसरी बात यह है कि वही यह है' यह ज्ञान अस्पष्ट ही है—स्पष्ट नहीं है। इसलिये भी उसका प्रत्यक्ष में अन्तर्भाव नहीं हो सकता है। और यह निश्चय ही जानना चाहिये कि चक्षु
- 25 आदिक इन्द्रियों में एकत्वज्ञान उत्पन्न करने की सामर्थ्य नहीं है।

अन्यथा लिङ्गदर्शन (धूमादि का देखना) और व्याप्ति के स्मरण आदि की सहायता से चक्षुरादिक इन्द्रियाँ ही अग्नि आदिक लिङ्ग (साध्य) का ज्ञान उत्पन्न कर दे। इस तरह अनुमान भी पृथक् प्रमाण न हो। यदि कहा जाय, कि चक्षुरादिक इन्द्रियाँ तो अपने विषय धूमादि के देखने मात्र में ही चरितार्थ हो जाती हैं, वे अग्नि आदि परोक्ष 5 अर्थ में प्रवृत्त नहीं हो सकती, अतः अग्नि आदि परोक्ष अर्थों का ज्ञान करने के लिये अनुमान प्रमाण को पृथक् मानना आवश्यक है, तो प्रत्यभिज्ञान ने क्या अपराध किया? एकत्व को विषय करने के लिए उसको भी पृथक् मानना जरूरी है। अतः प्रत्यभिज्ञान नामका पृथक् प्रमाण है, यह स्थिर हुआ। 10

‘सादृश्यप्रत्यभिज्ञान उपमान नाम का पृथक् प्रमाण है’ ऐसा किन्हीं (नैयायिक और मीमांसको) का कहना है। पर वह ठीक नहीं हैं; क्योंकि स्मरण और अनुभवपूर्वक जोडरूप ज्ञान होने से उसमें प्रत्यभिज्ञानता (प्रत्यभिज्ञानपना) का उलघन नहीं होता—वह उसमें रहती है। अतः वह प्रत्यभिज्ञान ही है। अन्यथा (यदि सादृश्य- 15 विषयक ज्ञानको उपमान नाम का पृथक् प्रमाण माना जाय तो) ‘गाय से भिन्न भंसा है’ इत्यादि विसदृशता को विषय करने वाले वंसादृश्यज्ञान को और ‘यह इससे दूर है’ इत्यादि आपेक्षिक ज्ञान को भी पृथक् प्रमाण होना चाहिए। अतः जिस प्रकार वंसादृश्यादि- 20 ज्ञानों में प्रत्यभिज्ञान का लक्षण पाया जाने से वे प्रत्यभिज्ञान हैं उसी प्रकार सादृश्यविषयक ज्ञान में भी प्रत्यभिज्ञान का लक्षण पाया जाने से वह प्रत्यभिज्ञान ही है—उपमान नहीं। यही प्रामाणिक परम्परा है।

तर्क प्रमाण का निरूपण—

प्रत्यभिज्ञान प्रमाण हो। तर्क का क्या स्वरूप है? व्याप्ति के 25

- ज्ञानको तर्क कहते हैं। साध्य और साधन में गन्ध और गमक (बोध्य और बोधक) भाव का साधक और व्यभिचार की गन्ध से रहित जो सम्बन्धविशेष है उसे व्याप्ति कहते हैं। उसी को अविनाभाव भी कहते हैं। उस व्याप्ति के होने से अग्न्यादिक को धूमादिक ही
- 5 जनाते हैं, घटादिक नहीं। क्योंकि घटादिक की अग्न्यादिक के साथ व्याप्ति (अविनाभाव) नहीं है। इस अविनाभावरूप व्याप्ति के ज्ञान में जो साधकतम है वह यह तर्क नाम का प्रमाण है। श्लोकवार्तिक भाष्य में भी कहा है—“साध्य और साधन के सम्बन्धविषयक अज्ञान को दूर करने रूप फल में जो साधकतम है वह तर्क है।” ‘ऊहा’ भी
- 10 तर्क का ही दूसरा नाम है। वह तर्क उक्त व्याप्तिको सर्वदेश और सर्वकाल की अपेक्षा से विषय करता है।

शङ्का—इस तर्क का उदाहरण क्या है ?

- समाधान—‘जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है’ यह तर्क का उदाहरण है। यहाँ धूम के होने पर अनेक बार
- 15 अग्नि की उपलब्धि और अग्नि के अभाव में धूम की अनुपलब्धि पाई जाने पर ‘सब जगह और सब काल में धुआँ अग्नि का व्यभिचारी नहीं है—अग्नि के होने पर ही होता है और अग्नि के अभाव में नहीं होता’ इस प्रकार का जो सर्वदेश और सर्वकालरूप से अविनाभाव को ग्रहण करने वाला वाद में ज्ञान उत्पन्न होता है वह तर्क
- 20 नाम का प्रत्यक्षादिक से भिन्न ही प्रमाण है। प्रत्यक्ष निकटवर्ती ही धूम और अग्नि के सम्बन्ध का ज्ञान कराता है, अतः वह व्याप्ति का ज्ञान नहीं करा सकता। कारण, व्याप्ति सर्वदेश और सर्वकाल को लेकर होती है।

शङ्का—यद्यपि प्रत्यक्षसामान्य (साधारण प्रत्यक्ष) व्याप्ति को 25 विषय करने में समर्थ नहीं है तथापि विशेष प्रत्यक्ष उसको विषय

करने में समर्थ है ही। वह इस प्रकार से—रसोईशाला आदि में धूम और अग्नि को सबसे पहले देखा, यह एक प्रत्यक्ष हुआ। इसके बाद अनेको बार और कई प्रत्यक्ष हुये; पर वे सब प्रत्यक्ष व्याप्ति को विषय करने में समर्थ नहीं है। लेकिन पहले पहले के अनुभव किये धूम और अग्नि का स्मरण तथा तत्सजातीय के अनुसन्धानरूप 5 प्रत्यभिज्ञान से सहित होकर कोई प्रत्यक्ष-विशेष सर्वदेश-काल को भी लेकर होने वाली व्याप्ति को ग्रहण कर सकता है। और इसलिये स्मरण तथा प्रत्यभिज्ञान से सहित प्रत्यक्ष-विशेष ही जब व्याप्ति को विषय करने में समर्थ है, तब तर्क नामके पृथक् प्रमाण के मानने की क्या आवश्यकता है ?

10

समाधान—ऐसा कथन उनकी न्याय-मार्ग की अनभिज्ञता को प्रकट करता है, क्योंकि 'हजार सहकारियों के मिल जाने पर भी अविषय में प्रवृत्ति नहीं हो सकती है' यह हम पहले कह आये हैं। इस कारण प्रत्यक्ष के द्वारा व्याप्ति का ग्रहण बतलाना सङ्गत नहीं है। किन्तु यह सङ्गत प्रतीत होता है कि स्मरण, प्रत्यभिज्ञान 15 और अनेको बार का हुआ प्रत्यक्ष ये तीनों मिल कर एक बंसे ज्ञान को उत्पन्न करते हैं जो व्याप्ति के ग्रहण करने में समर्थ है और वही तर्क है। अनुमान आदि के द्वारा तो व्याप्ति का ग्रहण होना सम्भव ही नहीं है। तात्पर्य यह कि अनुमान से यदि व्याप्ति का ग्रहण माना जाय तो यहां दो विकल्प उठते हैं—जिस अनुमान की 20 व्याप्ति का ग्रहण करना है उसी अनुमान से व्याप्ति का ग्रहण होता है या अन्य दूसरे अनुमान से ? पहले विकल्प में अन्योन्याश्रय दोष आता है, क्योंकि व्याप्ति का ज्ञान जब हो जाय, तब अनुमान अपना स्वरूप लाभ करे और अनुमान जब स्वरूप लाभ कर ले, तब व्याप्तिका ज्ञान हो, इस तरह दोनों परस्परापेक्ष हैं। अन्य दूसरे अनुमान से 25

व्याप्ति का ज्ञान मानने पर अनवस्था दोष आता है, क्योंकि दूसरे अनुमान की व्याप्ति का ज्ञान अन्य तृतीय अनुमान से मानना होगा, तृतीय अनुमान की व्याप्ति का ज्ञान अन्य चौथे अनुमान से माना जायगा, इस तरह कहीं भी व्यवस्था न होने से अनवस्था नाम का 5 दोष प्रसक्त होता है। इसलिए अनुमान से व्याप्ति का ग्रहण सम्भव नहीं है। और न आगमादिक प्रमाणों से भी सम्भव है, क्योंकि उन सबका विषय भिन्न भिन्न है। और विषयभेद से प्रमाणभेद की व्यवस्था होती है। अतः व्याप्ति को ग्रहण करने के लिए तर्क प्रमाण का मानना आवश्यक है।

- 10 'निर्विकल्पक प्रत्यक्ष के अनन्तर जो विकल्प पंदा होता है वह व्याप्ति को ग्रहण करता है' ऐसा बौद्ध मानते हैं, उनसे हम पूछते हैं कि वह विकल्प अप्रमाण है अथवा प्रमाण ? यदि अप्रमाण है, तो उसके द्वारा ग्रहीत व्याप्ति में प्रमाणता कैसे ? और यदि प्रमाण है, तो वह प्रत्यक्ष है अथवा अनुमान ? प्रत्यक्ष तो हो नहीं सकता, क्योंकि 15 वह अस्पष्टज्ञान है और अनुमान भी नहीं हो सकता, कारण, उसमें लिङ्गदर्शन आदि की अपेक्षा नहीं होती। यदि इन दोनों से भिन्न ही कोई प्रमाण है, तो वही तो तर्क है। इस प्रकार तर्क नाम के प्रमाण का निर्णय हुआ।

अनुमान प्रमाण का निरूपण —

- 20 अब अनुमान का वर्णन करते हैं। साधन से साध्य का ज्ञान होने को अनुमान कहते हैं। यहाँ 'अनुमान' यह लक्ष्य-निर्देश है और 'साधन' से साध्य का ज्ञान होना यह उसके लक्षण का कथन है। तात्पर्य यह कि साधन—धूमादि लिङ्ग से साध्य—अग्नि आदिक लिङ्गी में जो ज्ञान होता है वह अनुमान है। क्योंकि वह साध्य- 25 ज्ञान ही अग्नि आदि के अज्ञान को दूर करता है। साधनज्ञान अनुमान

नहीं है, क्योंकि वह तो साधन सम्बन्धी अज्ञान के ही दूर करने में चरितार्थ हो जाने से साध्य सम्बन्धी अज्ञान को दूर नहीं कर सकता है। अतः नैयायिकों ने अनुमान का जो लक्षण कहा है कि “लिङ्गज्ञान अनुमान है” वह सङ्गत नहीं है। हम तो स्मरण आदि की उत्पत्ति में अनुभव आदि की तरह व्याप्ति स्मरण से सहित लिङ्गज्ञान को 5 अनुमान प्रमाण की उत्पत्ति में कारण मानते हैं। इसका खुलासा इस प्रकार है—जिस प्रकार धारणा नाम का अनुभव स्मरण में कारण होता है, तात्कालिक अनुभव तथा स्मरण प्रत्यभिज्ञान में और साध्य तथा साधनविषयक स्मरण, प्रत्यभिज्ञान और अनुभव तर्क में कारण होते हैं उसी प्रकार व्याप्तिस्मरण आदि से सहित होकर लिङ्गज्ञान 10 अनुमान की उत्पत्ति में कारण होता है—वह स्वयं अनुमान नहीं है। यह कथन सुमङ्गत ही है।

शङ्का—आपके मतमें—जैनदर्शनमें साधनको ही अनुमानमें कारण माना है, साधन के ज्ञान को नहीं, क्योंकि “साधन से साध्य के ज्ञान होने को अनुमान कहते हैं।” ऐसा पहले कहा गया है ? 15

समाधान—नहीं, ‘साधन से’ इस पद का अर्थ ‘निश्चय पथ प्राप्त धूमादिक से’ यह विवक्षित है। क्योंकि जिस धूमादिक साधन का निश्चय नहीं हुआ है। अर्थात्—जिसे जाना नहीं है वह साधन ही नहीं हो सकता है। इसी बात को तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक में कहा है—“साधन से साध्य के ज्ञान होने को विद्वानों ने अनुमान कहा 20 है।” इस वार्तिक का अर्थ यह है कि साधन से—अर्थात् जाने हुए धूमादिक लिङ्ग से साध्य में अर्थात्—अग्नि आदिक लिङ्गी में जो ज्ञान होता है वह अनुमान है। क्योंकि जिस धूमादिक लिङ्ग को नहीं जाना है उसको साध्य के ज्ञान में कारण मानने पर सोये हुये अथवा जिन्होंने धूमादिक लिङ्ग को ग्रहण नहीं किया उनको भी 25

- अग्नि आदि का ज्ञान हो जावेगा। इस कारण जाने हुये साधन से होने वाला साध्य का ज्ञान ही साध्यविषयक अज्ञान को दूर करने से अनुमान है, लिङ्गज्ञानादिक नहीं। ऐसा अकलङ्कादि प्रामाणिक विद्वान कहते हैं। तात्पर्य यह है कि ज्ञायमान साधन को अनुमान से कारण प्रतिपादन करने से यह स्पष्ट हो जाता है कि जैन वर्गन में साधन को अनुमान में कारण नहीं माना, अपितु साधनज्ञान को ही कारण माना है।

साधन का लक्षण—

- वह साधन क्या है, जिससे होने वाले साध्य के ज्ञान को अनुमान कहा है ? अर्थात्—साधन क्या लक्षण है ? इसका उत्तर यह है—जिसकी साध्य के साथ अन्यथानुपपत्ति (अविनाभाव) निश्चित है उसे साधन कहते हैं। तात्पर्य यह कि जिसकी साध्य के अभाव में नहीं होने रूप व्याप्ति, अविनाभाव आदि नामों वाली साध्यान्यथानुपपत्ति—साध्य के होने पर ही होना और साध्य के अभाव में नहीं होना—तर्क नाम के प्रमाण द्वारा निर्णित है वह साधन है। श्री कुमार-नन्दी भट्टारक ने भी कहा है—“अन्यथानुपपत्तिमात्र जिसका लक्षण है उसे लिङ्ग कहा गया है।”

साध्य का लक्षण—

- वह साध्य क्या है, जिसके अविनाभाव को साधन का लक्षण प्रतिपादन किया है ? अर्थात्—साध्य का क्या स्वरूप है ? सुनिये—शक्य, अभिप्रेत और अप्रसिद्ध को साध्य कहते हैं। शक्य वह है जो प्रत्यक्षादि प्रमाणों से बाधित न होने से सिद्ध किया जा सकता है। अभिप्रेत वह है जो वादी को सिद्ध करने के लिए अभिमत है—इष्ट है। और अप्रसिद्ध वह है जो सन्वेहादिक से युक्त होने से अनिश्चित है, इस तरह जो शक्य, अभिप्रेत और अप्रसिद्ध है वही साध्य है।

यदि अशक्य (बाधित) को साध्य माना जाय, तो अग्नि में अनुष्णता (उष्णता का अभाव) आदि भी साध्य हो जायगी । अनभिप्रेत को साध्य माना जाय, तो अतिप्रसङ्ग नामका दोष आवेगा । तथा प्रसिद्ध को साध्य माना जाय, तो अनुमान व्यर्थ हो जायगा, क्योंकि साध्य को सिद्धि के लिये अनुमान किया जाता है 5 और वह साध्य पहले से प्रसिद्ध है । अतः शक्यादिरूप ही साध्य है । न्यायविनिश्चय में भी कहा है :—

साध्य शक्यमभिप्रेतमप्रसिद्ध ततोऽपरम् ।

साध्याभास विरुद्धादि साधनाविषयत्वत्तः ॥१७२॥

इसका अर्थ यह है कि जो शक्य है, अभिप्रेत है और अप्रसिद्ध 10 है वह साध्य है और जो इससे विपरीत है वह साध्याभास है * वह साध्याभास कौन है ? विरुद्धादिक हैं । प्रत्यक्षादि से बाधित को विरुद्ध कहने है । 'आदि' शब्द से अनभिप्रेत और प्रसिद्ध का ग्रहण करना चाहिए । ये तीनों साध्याभास क्यों हैं ? क्योंकि ये तीनों ही साधन के विषय नहीं हैं । अर्थात्—साधन के द्वारा ये 15 विषय नहीं किये जाते हैं । इस प्रकार यह अकलङ्कदेव के अभिप्राय का संक्षेप है । उनके सम्पूर्ण अभिप्राय को तो स्याद्वादविद्यापति श्री वादिराज जानते हैं । अर्थात्—अकलङ्कदेव की उक्त कारिका का विशद एवं विस्तृत व्याख्यान श्री वादिराज ने न्यायविनिश्चय के व्याख्यानभूत अपने न्यायविनिश्चयविवरण में किया है । अतः 20 अकलङ्कदेव के पूरे आशय को तो वे ही जानते हैं । यहाँ सिर्फ उनके अभिप्राय के अंशमात्र को दिया है । साधन और साध्य दोनों को लेकर श्लोकवार्तिक में भी कहा है—“जिसका अन्यथानुपपत्तिमात्र लक्षण है, अर्थात्—जो न त्रिलक्षणरूप है और न पञ्चलक्षणरूप है, केवल अविनाभावविशिष्ट है वह साधन है । तथा जो शक्य है, अभिप्रेत है 25

और अप्रसिद्ध है उसे साध्य कहा गया है ।”

इस प्रकार अविनाभाव निश्चयरूप एक लक्षण वाले साधन से शक्य, अभिप्रेत और अप्रसिद्धरूप साध्य के ज्ञान को अनुमान कहते हैं, यह सिद्ध हुआ ।

- 5 वह अनुमान दो प्रकारका है—१ स्वार्थानुमान और २ परार्थानुमान । उनमें स्वयं ही जाने हुए साधन से साध्य के ज्ञान होने को स्वार्थानुमान कहते हैं । अर्थात्—दूसरे के उपदेश (प्रतिज्ञादि-वाक्यप्रयोग) की अपेक्षा न करके स्वयं ही निश्चित किये और पहले तर्क प्रमाण से जाने गये तथा व्याप्ति के स्मरण से सहित
- 10 धूमादिक साधन से पर्वत आदिक धर्मों में अग्नि आदि साध्य का जो ज्ञान होता है वह स्वार्थानुमान है । जैसे—यह पर्वत अग्निवाला है, क्योंकि धूम पाया जाता है । यद्यपि स्वार्थानुमान ज्ञानरूप है तथापि समझाने के लिये उसका यह शब्द द्वारा उल्लेख किया गया है । जैसे ‘यह घट है’ इस शब्द के द्वारा प्रत्यक्ष का उल्लेख किया
- 15 जाता है । ‘पर्वत अग्निवाला है, क्योंकि धूम पाया जाता है’ इस प्रकार अनुमाता जानता है—अनुमिति करता है, इस तरह स्वार्थानुमान की स्थिति है । अर्थात्—स्वार्थानुमान इस प्रकार प्रवृत्त होता है, ऐसा समझना चाहिए ।

स्वार्थानुमान के अङ्गों का कथन—

- 20 इस स्वार्थानुमान के तीन अङ्ग हैं—१ धर्मों, २ साध्य और ३ साधन । साधन साध्य का गमक (जापक) होता है, इसलिए वह गमकरूप से अङ्ग है । साध्य साधन के द्वारा गम्य होता है—जाना जाता है, इसलिए वह गम्यरूप से अङ्ग है । और धर्मों साध्य-धर्म का आधार होता है, इसलिए वह साध्यधर्म के आधार
- 25 रूप से अङ्ग है । क्योंकि किसी आधारविशेष में साध्य की सिद्धि

करना अनुमान का प्रयोजन है। केवल धर्म की सिद्धि तो ध्याप्ति-निश्चय के समय में ही हो जाती है। कारण, जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है। इस प्रकार की ध्याप्ति के ग्रहण समय में साध्यधर्म—अग्नि ज्ञात हो ही जाती है। इसलिए केवल धर्म की सिद्धि करना अनुमान का प्रयोजन नहीं है। किन्तु 'पर्वत अग्नि- 5 वाला है' अथवा 'रसोईशाला अग्निवाली है' इस प्रकार 'पर्वत' या 'रसोईशाला' में वृत्तिरूप से अग्नि का ज्ञान अनुमान से ही होता है। अतः आधारविशेष (पर्वतादिक) में रहने रूप से साध्य (अग्न्यादिक) की सिद्धि करना अनुमान का प्रयोजन है। इसलिए धर्मों भी स्वार्थानुमान का अङ्ग है। 10

अथवा स्वार्थानुमान के दो अङ्ग हैं—१ पक्ष और २ हेतु। क्योंकि साध्य-धर्म से युक्त धर्मों को पक्ष कहा गया है। इसलिए पक्ष के कहने से धर्म और धर्मों दोनों का ग्रहण हो जाता है। इस तरह स्वार्थानुमान के धर्मों, साध्य और साधन के भेद से तीन अङ्ग अथवा पक्ष और साधन के भेद से दो अङ्ग हैं, यह सिद्ध हो गया। 15 यहाँ दोनों जगह विवक्षा का भेद है। जब स्वार्थानुमान के तीन अङ्ग कथन किये जाते हैं तब धर्मों और धर्म के भेद की विवक्षा है और जब दो अङ्ग कहे जाते हैं तब धर्मों और धर्म के समुदाय की विवक्षा है। तात्पर्य यह कि स्वार्थानुमान के तीन या दो अङ्गों के कहने में कुछ भी विरोध अथवा अर्थभेद नहीं है। केवल कथन का 20 भेद है। उपर्युक्त यह धर्मों प्रसिद्ध ही होता है—अप्रसिद्ध नहीं। इसी बात को दूसरे विद्वानों ने कहा है—“प्रसिद्धो धर्मो” अर्थात्—धर्मो प्रसिद्ध होता है।

धर्मों की तीन प्रकार से प्रसिद्धि का निरूपण—

धर्मों की प्रसिद्धि कहीं तो प्रमाण से, कहीं विकल्प से और 25

- कहीं प्रमाण तथा विकल्प दोनों से होती है। प्रत्यक्षादिक प्रमाणों में से किसी एक प्रमाण से धर्मों का निश्चय होना 'प्रमाणसिद्ध धर्मों' है। जिसकी प्रमाणता या अप्रमाणता का निश्चय नहीं हुआ है ऐसे ज्ञान से जहाँ धर्मों की सिद्धि होती है उसे 'विकल्पसिद्ध धर्मों' कहते हैं। और
- 5 जहाँ प्रमाण तथा विकल्प दोनों से धर्मों का निर्णय किया जाता है वह 'प्रमाणविकल्पसिद्ध धर्मों' है।

प्रमाणसिद्ध धर्मों का उदाहरण—'धूम से अग्नि की सिद्धि करने में पर्वत' है। क्योंकि वह प्रत्यक्ष से जाना जाता है।

- विकल्पसिद्ध धर्मों का उदाहरण इस प्रकार है—'सर्वज्ञ है,
- 10 क्योंकि उसके सद्भाव के बाधक प्रमाणों का अभाव अच्छी तरह निश्चित है, अर्थात्—उसके अस्तित्व का कोई बाधक प्रमाण नहीं है।' यहाँ सद्भाव सिद्ध करने में 'सर्वज्ञ' रूप धर्मों विकल्पसिद्ध धर्मों हैं। अथवा 'खरविषाण नहीं है, क्योंकि उसको सिद्ध करने वाले प्रमाणों का अभाव निश्चित है' यहाँ अभाव सिद्ध करने में 'खरविषाण'
- 15 विकल्पसिद्ध धर्मों हैं। 'सर्वज्ञ' सद्भाव सिद्ध करने के पहले प्रत्यक्षादिक किसी भी प्रमाणसे सिद्ध नहीं है, किन्तु केवल प्रतीति (कल्पना) से सिद्ध है, इसलिए वह विकल्पसिद्ध धर्मों हैं। इसी प्रकार 'खरविषाण' असद्भाव सिद्ध करने के पहले केवल कल्पना से सिद्ध है, अतः वह भी विकल्पसिद्ध धर्मों हैं।

- 20 उभयसिद्ध धर्मों का उदाहरण—'शब्द परिणमतशील है, क्योंकि वह किया जाता है—तालु आदि की क्रिया से उत्पन्न होता है।' यहाँ शब्द हैं। कारण, वर्तमान शब्द तो प्रत्यक्ष से जाने जाते हैं, परन्तु भूतकालीन और भविष्यत्कालीन शब्द केवल प्रतीति से सिद्ध हैं और वे समस्त शब्द यहाँ धर्मों हैं, इसलिए 'शब्द' रूप धर्मों प्रमाण
- 25 तथा विकल्प दोनों से सिद्ध अर्थात्—उभयसिद्ध धर्मों हैं। प्रमाण-

सिद्ध और उभयसिद्ध धर्मों में साध्य यथेच्छ होता है—उसमें कोई नियम नहीं होता। किन्तु विकल्पसिद्ध धर्मों में सद्भाव और असद्भाव ही साध्य होते हैं, ऐसा नियम है। कहा भी है—“विकल्पसिद्ध धर्मों में सत्ता और असत्ता ये दो ही साध्य होते हैं।” इस प्रकार दूसरे के उपदेश की अपेक्षा से रहित स्वयं जाने गये साधन से पक्ष में रहने रूप से 5 साध्य का जो ज्ञान होता है वह स्वार्थानुमान है, यह बृद्ध हो गया। कहा भी है—“परोपदेश के बिना भी वृष्टा को साधन से जो साध्य का ज्ञान होता है उसे स्वार्थानुमान कहते हैं।”

परार्थानुमान का निरूपण—

दूसरे के उपदेश की अपेक्षा लेकर जो साधन से साध्य का ज्ञान 10 होता है उसे परार्थानुमान कहते हैं। तात्पर्य यह कि प्रतिज्ञा और हेतु-रूप परोपदेश की सहायता से श्रोता को जो साधन से साध्य का ज्ञान होता है वह परार्थानुमान है। जैसे—‘यह पर्वत अग्निवाला होने के योग्य है, क्योंकि धूम वाला है।’ ऐसा किसी के वाक्य-प्रयोग करने पर उस वाक्य के अर्थ का विचार और पहले ग्रहण की हुई व्याप्ति का 15 स्मरण करने वाले श्रोता को अनुमान ज्ञान होता है। और ऐसे अनुमान ज्ञान का ही नाम परार्थानुमान है।

‘परोपदेश वाक्य ही परार्थानुमान है। अर्थात् जिस प्रतिज्ञादि पञ्चावयवरूप वाक्य से सुनने वाले को अनुमान होता है वह वाक्य ही परार्थानुमान है।’ ऐसा किन्हीं (नैयायिकों) का कहना है। पर उनका 20 यह कहना ठीक नहीं है। हम उनसे पूछते हैं कि वह वाक्य मुख्य अनुमान है अथवा गौण अनुमान? मुख्य अनुमान तो हो ही नहीं सकता, क्योंकि वाक्य अज्ञानरूप है। यदि वह गौण अनुमान है, तो उसे हम मानते हैं, क्योंकि परार्थानुमान ज्ञान के कारण—परार्थानुमान वाक्य में परार्थानुमान का व्यपदेश हो सकता है। जैसे—‘धी आया 25

है' इत्यादि व्यपदेश होता है। तात्पर्य यह कि परार्थानुमान वाक्य परार्थानुमान ज्ञान के उत्पन्न करने में कारण होता है, अतः उसको उपचार से परार्थानुमान माना गया है।

परार्थानुमान की अङ्गसम्पत्ति और उसके अवयवों का

5 प्रतिपादन—

- इस परार्थानुमान के अङ्गों का कथन स्वार्थानुमान की तरह जानना चाहिए। अर्थात्—उसके भी धर्मों, साध्य और साधन के भेद से तीन अथवा पक्ष और हेतु के भेद से दो अङ्ग हैं। और परार्थानुमान में कारणीभूत वाक्य के दो अवयव हैं—१ प्रतिज्ञा और
- 10 २ हेतु। धर्म और धर्मों के समुदाय रूप पक्ष के कहने को प्रतिज्ञा कहते हैं। जैसे—'यह पर्वत अग्नि वाला है।' साध्य के अविनाभावी साधन के बोलने को हेतु कहते हैं। जैसे—'धूम वाला अग्न्यथा हो नहीं सकता' अथवा 'अग्नि के होने से ही धूम वाला है।' इन दोनों हेतु-प्रयोगों में केवल कथन का भेद है। पहले हेतु-प्रयोग में तो
- 15 'धूम अग्नि के बिना नहीं हो सकता' इस तरह निषेधरूप से कथन किया है और दूसरे हेतु-प्रयोग में 'अग्नि के होने पर ही धूम होता है' इस तरह सद्भावरूप से प्रतिपादन किया है। अर्थ में भेद नहीं है। दोनों ही जगह अविनाभावी साधन का कथन समान है। इसलिए उन दोनों हेतुप्रयोगों में से किसी एक को ही बोलना चाहिए।
- 20 दोनों के प्रयोग करने में पुनरुक्ति आती है। इस प्रकार पूर्वोक्त प्रतिज्ञा और इन दोनों हेतु-प्रयोगों में से कोई एक हेतु-प्रयोग, ये दो ही परार्थानुमान वाक्य के अवयव हैं—अङ्ग हैं; क्योंकि व्युत्पन्न (समसदार) श्रोता को प्रतिज्ञा और हेतु इन दो से ही अनुमिति—अनुमान ज्ञान हो जाता है।

25 नैयायिकाभिमत पाँच अवयवों का निराकरण—

नैयायिक परार्थानुमान वाक्य के उपर्युक्त प्रतिज्ञा और हेतु

इन दो अवयवों के साथ उदाहरण, उपनय तथा निगमन इस तरह पाँच अवयव कहते हैं। जैसा कि वे सूत्र द्वारा प्रकट करते हैं :—

“प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमानान्यवयवाः” [न्यायसू० १।१।३२]

अर्थात्—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन ये पाँच अवयव हैं। उनके वे लक्षणपूर्वक उदाहरण भी देते हैं—पक्ष के प्रयोग करने को प्रतिज्ञा कहते हैं। जैसे—यह पर्वत अग्नि वाला है। साधनता (साधनपना) बतलाने के लिए पञ्चमी विभक्ति रूप से लिङ्ग के कहने को हेतु कहते हैं। जैसे—क्योंकि धूमवाला है। व्याप्ति को दिखाते हुए वृष्टान्त के कहने को उदाहरण कहते हैं। जैसे—जो जो धूमवाला है वह वह अग्निवाला है। जैसे—रसोई का घर। यह साधर्म्य उदाहरण है। जो जो अग्निवाला नहीं होता वह वह धूमवाला नहीं होता। जैसे—तालाब। यह बंधर्म्य उदाहरण है। उदाहरण के पहले भेद में हेतु की अन्वयव्याप्ति (साध्य की मौजूदगी में साधन की मौजूदगी) दिखाई जाती है और दूसरे भेद में व्यतिरेक-व्याप्ति (साध्य की गैर मौजूदगी में साधन की गैर मौजूदगी) बतलाई जाती है। जहाँ अन्वयव्याप्ति प्रदर्शित की जाती है उसे अन्वय वृष्टान्त कहते हैं और जहाँ व्यतिरेकव्याप्ति दिखाई जाती है उसे व्यतिरेक वृष्टान्त कहते हैं। इस प्रकार वृष्टान्त के दो भेद होने से वृष्टान्त के कहने रूप उदाहरण के भी दो भेद जानना चाहिए। इन दोनों उदाहरणों में से किसी एक का ही प्रयोग करना पर्याप्त (काफी) है, अन्य दूसरे का प्रयोग करना अनावश्यक है। वृष्टान्त की अपेक्षा लेकर पक्ष में हेतु के दोहराने को उपनय कहते हैं। जैसे—इसीलिए यह पर्वत धूमवाला है। हेतुपुरस्सर पक्ष के कहने को निगमन कहते हैं। जैसे—धूमवाला होने से यह अग्निवाला है। ये पाँचो अवयव परार्थानुमान प्रयोग के हैं। इनमें से कोई भी एक न हो तो

वीतराग कथा में और विजिगीषुकथा में अनुमिति उत्पन्न नहीं होती, ऐसा नैयायिकों का मानना है ।

- पर उनका यह मानना अविचारपूर्ण है; क्योंकि वीतरागकथा में शिष्यों के अभिप्राय को लेकर अधिक भी अवयव बोले जा सकते हैं ।
- 5 परन्तु विजिगीषुकथा में प्रतिज्ञा और हेतुरूप दो ही अवयव बोलना पर्याप्त है, अन्य अवयवों का बोलना वहाँ अनावश्यक है । इसका खलासा इस प्रकार है—

- वादी और प्रतिवादी में अपने पक्ष को स्थापित करने के लिए जीत-हार होने तक जो परस्पर (आपस) में वचनप्रवृत्ति (चर्चा) होती है वह विजिगीषुकथा कहलाती है । और गुरु तथा शिष्यों में अथवा रागद्वेष रहित विशेष विद्वानों में तत्त्व (वस्तुस्वरूप) के निर्णय होने तक जो आपस में चर्चा की जाती है वह वीतरागकथा है । इनमें विजिगीषुकथा को वाद कहते हैं । कोई (नैयायिक) वीतरागकथा को भी वाद कहते हैं । पर वह स्वग्रहमान्य ही है, क्योंकि
- 15 लोक में गुरु-शिष्य आदि की सौम्यचर्चा को वाद (शास्त्रार्थ) नहीं कहा जाता । हाँ, हार-जीत की चर्चा को अवश्य वाद कहा जाता है । जैसे स्वामी समन्तभद्राचार्य ने सभी एकान्तवादियों को वाद में जीत लिया । अर्थात्—विजिगीषुकथा में उन्हें विजित कर लिया । और उस वाद में परार्थानुमान वाक्य के प्रतिज्ञा और हेतु ये दो ही
- 20 अवयव कार्यकारी हैं, उदाहरणादिक नहीं । इसका भी स्पष्टीकरण इस प्रकार है—सबसे पहले लिङ्गवचनरूप हेतु अवश्य होना चाहिये, क्योंकि लिङ्ग का ज्ञान न हो, तो अनुमिति ही उत्पन्न नहीं हो सकती है । इसी प्रकार पक्ष-वचनरूप प्रतिज्ञा का भी होना आवश्यक है । नहीं तो, अपने दृष्ट साध्य का किसी आधारविशेष में निश्चय नहीं
- 25 होने पर साध्य के सन्देह वाले श्रोता को अनुमिति पंदा नहीं हो

सकती। कहा भी है—“एतद्द्वयमेवानुमानाङ्गम्” [परीक्षा० ३-३७]
 इसका अर्थ यह है कि प्रतिज्ञा और हेतु ये दो ही अनुमान अर्थात्
 परार्थानुमान के अङ्ग (अवयव) हैं। यहाँ सूत्र में ‘वावे’ शब्द को और
 जोड़ लेना चाहिए। जिसका तात्पर्य यह है कि विजिगीषुकथा में
 परार्थानुमान के प्रतिज्ञा और हेतु ये दो ही अङ्ग हैं। यहाँ सूत्र में 5
 अवधारणार्थक एवकार शब्द के प्रयोग द्वारा उदाहरणादिक का व्यव-
 च्छेद किया गया है। अर्थात् उदाहरण आदिक परार्थानुमान के अवयव
 नहीं हैं, यह प्रकट किया गया है। क्योंकि वाव (शास्त्रार्थ) का अवि-
 कार व्युत्पन्न को ही है और व्युत्पन्न केवल प्रतिज्ञा तथा हेतु के प्रयोग
 से ही जाने जानेवाले उदाहरण आदि के प्रतिपाद्य अर्थ को जानने में 10
 समर्थ है। उसको जानने के लिए उदाहरणादिक की आवश्यकता नहीं
 है। यदि गन्धमान (जाना जानेवाले) अर्थ का भी पुनः कथन किया
 जाये, तो पुनश्चक्षता का प्रसङ्ग आता है। तात्पर्य यह कि प्रतिज्ञा और
 हेतु के द्वारा जान लेने पर भी उस अर्थ के कथन के लिए उदाहरणादिक
 का प्रयोग करना पुनश्चक्ष है। अतः उदाहरणादिक परार्थानुमान 15
 के अङ्ग नहीं हैं।

शङ्का—यदि ऐसा है तो प्रतिज्ञा के कहने में भी पुनश्चक्षता आती
 है; क्योंकि प्रतिज्ञा द्वारा कहा जाने वाला वस्तु भी प्रकरण, व्याप्ति-
 प्रदर्शन आदि के द्वारा ज्ञात हो जाता है। इसलिए लिङ्गवचनरूप एक
 हेतु का ही विजिगीषुकथा में प्रयोग करना चाहिये। 20

समाधान—शौद्धों का यह कथन ठीक नहीं है। इस प्रकार
 कहकर वे अपनी गड़ता को प्रकट करते हैं; क्योंकि केवल हेतु के
 प्रयोग करने पर व्युत्पन्न को भी साध्य के सन्नेह की निवृत्ति नहीं हो
 सकती है। इस कारण प्रतिज्ञा का प्रयोग अवश्य करना चाहिए।
 कहा भी है—“साध्य (साध्यवर्त्म के आधार) का सन्नेह दूर करने के 25

लिए प्रकरण आवि के द्वारा जाना गया भी पक्ष बोलना चाहिए ।”
 इस प्रकार वाद की अपेक्षा से परार्थानुमान के प्रतिज्ञा और हेतुरूप
 दो ही अवयव हैं, न कम हैं और न अधिक, यह सिद्ध हुआ । इस तरह
 अवयवों का यह संक्षेप में विचार किया, विस्तार से पत्रपरीक्षा से
 5 जानना चाहिए ।

वीतरागकथा में अधिक अवयवों के बोले जाने के औचित्य का
 समर्थन—

वीतरागकथा में तो शिष्यों के आशयानुसार प्रतिज्ञा और हेतु ये
 दो भी अवयव हैं । प्रतिज्ञा, हेतु और उदाहरण ये तीन भी हैं । प्रतिज्ञा
 10 हेतु, उदाहरण और उपनय ये चार भी हैं तथा प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण,
 उपनय और नियमन ये पाँच भी हैं । इस तरह यथायोग रूप से
 प्रयोगों की यह व्यवस्था है । इसी बात की श्रीकुमारनन्दि भट्टारक ने
 कहा है कि प्रयोगों के बोलने की व्यवस्था प्रतिपाद्यों के अभिप्रायानुसार
 करनी चाहिये—जो जितने अवयवों से समझ सके उसे उतने अवयवों
 15 का प्रयोग करना चाहिये ।”

इस प्रकार प्रतिज्ञा आदिरूप परोपदेश से उत्पन्न हुआ ज्ञान
 परार्थानुमान कहलाता है । कहा भी है—“जो दूसरे के प्रतिज्ञादिरूप
 उपदेश की अपेक्षा लेकर श्रोता को साधन से साध्य का ज्ञान होता है
 वह परार्थानुमान माना गया है ।”

20 इस तरह अनुमान के स्वार्थ और परार्थ ये दो भेद हैं और ये
 दोनों ही अनुमान साध्य के साथ जिसका अविनाभाव निश्चित है ऐसे
 हेतु से उत्पन्न होते हैं ।

बौद्धों के ग्रंथ्य हेतु का निराकरण—

इस प्रकार उपर्युक्त विवेचन से यह प्रसिद्ध हो जाता है कि
 25 ग्रन्थयानुपपत्ति विशिष्ट हेतु अनुमिति में कारण है । तथापि इस-

का विचार न करके दूसरे (बौद्धादिक) अन्य प्रकार भी हेतु का लक्षण कहते हैं। उनमें बौद्ध पक्षधर्मत्व आदिक तीन लक्षण-वाले हेतु से अनुमान की उत्पत्ति वर्णित करते हैं। वह इस प्रकार से है—पक्ष-धर्मत्व, सपक्ष-सत्त्व और विपक्ष-व्यावृत्ति ये तीन हेतु के रूप (लक्षण) हैं। उनमें साध्यधर्म से विशिष्ट धर्मों को पक्ष कहते 5 है। जैसे अग्नि के अनुमान करने में पर्वत पक्ष होता है। उस पक्ष में व्याप्त होकर हेतुका रहना पक्षधर्मत्व है। अर्थात्—हेतु का पहला रूप यह है कि उसे पक्ष में रहना चाहिये। साध्य के समान धर्म-वाले धर्मों को सपक्ष कहते हैं। जैसे अग्नि के अनुमान करने में ही महानस (रसोई का घर) सपक्ष होता है। उस सपक्ष में सब जगह अथवा एक जगह हेतु का रहना सपक्ष-सत्त्व है। यह हेतु का दूसरा रूप है। साध्य से विरोधी धर्म वाले धर्मों को विपक्ष कहते हैं। जैसे अग्नि के अनुमान करने में ही तालाब विपक्ष है। उन सभी विपक्षों से हेतु का व्यावृत्त होना अर्थात् उनमें नहीं रहना विपक्ष-व्यावृत्ति है। यह हेतु का तीसरा रूप है। ये तीनों रूप मिल कर 15 हेतु का लक्षण है। यदि इनमें से कोई एक भी न हो तो वह हेत्वाभास है—असम्बन्ध हेतु है।

उनका यह वर्णन सङ्गत नहीं है; क्योंकि पक्ष-धर्मत्व के बिना भी कृत्तिकोदयादिक हेतु शकटोदयादि साध्य के सापेक्ष देखे जाते हैं। वह इस प्रकार से—‘शकट नक्षत्र का एक मुहूर्त के बाद उदय होगा, 20 क्योंकि इस समय कृत्तिका नक्षत्र का उदय हो रहा है।’ इस अनुमान में ‘शकट नक्षत्र’ धर्मों (पक्ष) है, ‘एक मुहूर्त के बाद उदय’ साध्य है और ‘कृत्तिका नक्षत्र का उदय’ हेतु है। किन्तु ‘कृत्तिका नक्षत्र का उदय’ रूप हेतु पक्षभूत ‘शकट’ नक्षत्र में नहीं रहता, इसलिए वह पक्षधर्म नहीं है। अर्थात्—‘कृत्तिका नक्षत्र का उदय’ रूप हेतु पक्षधर्म से 25

रहित है। फिर भी वह अन्यथानुपपत्ति के होने से (कृत्तिका के उदय हो जाने पर ही शकट का उदय होता है और कृत्तिका के उदय न होने पर शकट का उदय नहीं होता है) शकट के उदयरूप साध्य का ज्ञान कराता ही है। अतः बौद्धों के द्वारा माना गया हेतु का त्रैरूप्य 5 लक्षण अव्याप्ति दोष सहित है।

नैयायिकसम्मत पाँचरूप्य हेतु का कथन और उसका निरा-
करण—

- नैयायिक पाँचरूपता को हेतु का लक्षण कहते हैं। वह इस तरह से है—पक्षधर्मत्व, सपक्षसत्त्व, विपक्षव्यावृत्ति, अव्याधितविषयत्व और
- 10 असत्प्रतिपक्षत्व ये पाँच रूप हैं। उनमें प्रथम के तीन रूपों के लक्षण कहे जा चुके हैं। शेष दो के लक्षण यहाँ कहे जाते हैं। साध्य के अभाव को निश्चय कराने वाले बनिष्ठ प्रमाणों का न होना अव्याधित-विषयत्व है और साध्य के अभाव को निश्चय कराने वाले समान बल के प्रमाणों का न होना असत्प्रतिपक्षत्व है। इन सबको उदाहरण द्वारा
 - 15 इस प्रकार समझिये—यह पर्वत अग्निवाला है, क्योंकि धूमवाला है, जो जो धूम वाला होता है वह वह अग्निवाला होता है, जैसे—रसोईघर, जो जो अग्निवाला नहीं होता, वह वह धूमवाला नहीं होता, जैसे—तालाब, चूँकि यह धूमवाला है, इसलिए अग्निवाला जरूर ही है। इस पाँच अवयवरूप अनुमान प्रयोग में अग्निरूप जाध्यधर्म से युक्त
 - 20 पर्वतरूप धर्मो पक्ष है, 'धूम' हेतु है। उसके पक्षधर्मता है, क्योंकि वह पक्षभूत पर्वत में रहता है। सपक्षसत्त्व भी है, क्योंकि सपक्षभूत रसोईघर में रहता है।

शङ्का—किन्हीं सपक्षों में धूम नहीं रहता है, क्योंकि अज्ञार-
रूप अग्निवाले स्थानों में धुआँ नहीं होता। अतः सपक्षसत्त्व हेतु का
25 रूप नहीं है।

समाधान—नहीं; सपक्ष के एक देश में रहने वाला भी हेतु है। क्योंकि पहले कह आये हैं कि 'सपक्ष में सब जगह अप्रवा एक जगह हेतु का रहना सपक्षसत्त्व है।' इसलिए अङ्गाररूप अग्नि-वाले स्थानों में धूम के न रहने पर भी रसोई घर आदि सपक्षों में रहने से उसके सपक्षसत्त्व रहता ही है। विपक्षव्यावृत्ति भी उसके है, क्योंकि धूम तात्वाव आदि सभी विपक्षों से व्यावृत्त है—वह उनमें नहीं रहता है। अबाधितविषयत्व भी है, क्योंकि धूमहेतु का जो अग्निरूप साध्य विषय है वह प्रत्यक्षारिक प्रमाणों से बाधित नहीं है। असत्प्रतिपक्षत्व भी है, क्योंकि अग्नि के अभाव का साध्य तुल्य बल वाला कोई प्रमाण नहीं है। इस प्रकार पाँचों रूपों का सङ्ग्राह हो धूम हेतु के अपने साध्य की सिद्धि करने में प्रयोजक (कारण) है। इसी तरह सभी सम्यक् हेतुओं में पाँचों रूपों का सङ्ग्राह समझना चाहिए।

इनमें से किसी एक रूप के न होने से ही असिद्ध, विरुद्ध, अन-कान्तिक, कालात्ययापदिष्ट और प्रकरणसम नाम के पाँच हेत्वाभास 15 प्राप-न होते हैं। इसका लुलासा इस प्रकार है—

१. पक्ष में जिसका रहना अनिश्चित हो वह असिद्ध हेत्वाभास है। जैसे—'शब्द अनित्य (नाशवान्) है, क्योंकि बधु इन्द्रिय से जाना जाता है।' यहाँ 'बधु इन्द्रिय से जाना जाना' हेतु पक्षभूत शब्द में नहीं रहता है। कारण, शब्द ओत्रेन्द्रिय से जाना जाता है। 20 इसलिए पक्षधर्मत्व के न होने से 'बधु इन्द्रिय से जाना जाना' हेतु असिद्ध हेत्वाभास है।

२. साध्य से विपरीत—साध्याभाव के साथ जिस हेतु की व्याप्ति हो वह विरुद्ध हेत्वाभास है। जैसे—'शब्द नित्य है, क्योंकि वह कृतक है—किया जाता है' यहाँ 'किया जाना' रूप हेतु अपने साध्यभूत 25

नित्यत्व से विपरीत अनित्यत्व के साथ रहता है और सपक्ष आकाशादि में नहीं रहता । अतः विरुद्ध हेत्वाभास है ।

३. जो हेतु व्यभिचार सहित (व्यभिचारी) हो—साध्य के अभाव में भी रहता हो वह अनैकान्तिक हेत्वाभास है । जैसे—‘शब्द अनित्य है, क्योंकि वह प्रमेय है’ यहाँ ‘प्रमेयत्व’—प्रमेयपना हेतु अपने साध्य—
5 अनित्यत्व का व्यभिचारी है । कारण, आकाशादिक विपक्ष में नित्यत्व के साथ भी वह रहता है । अतः विपक्ष से व्यावृत्ति न होने से अनैकान्तिक हेत्वाभास है ।

४. जिस हेतुका विषय—साध्य प्रत्यक्षादि प्रमाणों से बाधित हो वह
10 कालात्ययापविष्ट हेत्वाभास है । जैसे—‘अग्नि ठण्डी है, क्योंकि वह पदार्थ है’ यहाँ ‘पदार्थत्व’ हेतु अपने विषय ‘ठण्डापन’ में, जो कि अग्नि की गर्मी को ग्रहण करने वाले प्रत्यक्ष से बाधित है, प्रवृत्त है । अतः अबाधित विषयता न होने के कारण ‘पदार्थत्व’ हेतु कालात्ययापविष्ट है ।

५. विरोधी साधन जिसका मौजूद हो वह हेतु प्रकरणसम अथवा सत्प्रतिपक्ष हेत्वाभास है । जैसे—‘शब्द अनित्य है, क्योंकि वह नित्यधर्मरहित है’ यहाँ ‘नित्यधर्मरहितत्व’ हेतु का प्रतिपक्षी साधन मौजूद है । वह प्रतिपक्षी साधन कौन है ? ‘शब्द नित्य है, क्योंकि वह अनित्य के धर्मों से रहित है’ इस प्रकार नित्यता का साधन करना,
20 उसका प्रतिपक्षी साधन है । अतः असत्प्रतिपक्षता के न होने से ‘नित्य-धर्मरहितत्व’ हेतु प्रकरणसम हेत्वाभास है ।

इस कारण पाँचरूपता हेतु का लक्षण है । उनमें से किसी एक के न होने पर हेतुके हेत्वाभास होने का प्रसङ्ग आयेगा, यह ठीक ही कहा गया है । क्योंकि जो ‘हेतु के लक्षण से रहित हों और हेतु के
25 समान प्रतीत होते हो वे हेत्वाभास हैं । पाँच रूपों में से किसी एक के

न होने से हेतुलक्षण से रहित है और कुछ रूपों के होने से हेतु के समान प्रतीत होते हैं ऐसा वचन है ।

नैयायिकों के द्वारा माना गया हेतु का यह पाँचरूपता लक्षण भी युक्तिसङ्गत नहीं है, क्योंकि पक्षधर्म से शून्य भी कृत्तिका का उदय शकट के उदयरूप साध्य का हेतु देखा जाता है । अतः पाँचरूपता 5
अव्याप्ति बोध से सहित है ।

दूसरी बात यह है, कि नैयायिकों ने ही केवलान्वयी और केवलव्यतिरेकी इन दोनों हेतुओं को पाँचरूपता के बिना भी गमक (जापक) स्वीकार किया है । वह इस प्रकार से है—उन्होंने हेतु के तीन भेद माने हैं—१ अन्वयव्यतिरेकी, २ केवलान्वयी और 10
३ केवलव्यतिरेकी ।

१. उनमें जो पाँच रूपों से सहित है वह अन्वयव्यतिरेकी है । जैसे—‘शब्द अनित्य है, क्योंकि कृतक है—किया जाता है, जो जो किया जाता है वह वह अनित्य है, जैसे घड़ा, जो जो अनित्य नहीं होता वह वह किया नहीं जाता, जैसे—आकाश, और किया जाता है यह शब्द, 15
इसलिए अनित्य ही है ।’ यहाँ शब्द को पक्ष करके उसमें अनित्यता सिद्ध की जा रही है । अनित्यता के सिद्ध करने में ‘किया जाना’ हेतु है । वह पक्षभूत शब्द का धर्म है । अतः उसके पक्षधर्मत्व है । सपक्ष घटादिकों में रहने और विपक्ष आकाशादिक में न रहने से सपक्षसत्त्व और विपक्षव्यावृत्ति भी है । हेतु का विषय साध्य (अनित्यत्व) 20
किसी प्रमाण से बाधित न होने से अबाधितविषयत्व और प्रतिपक्षी साधन न होने से असत्प्रतिपक्षत्व भी विद्यमान है । इस तरह ‘किया जाना’ हेतु पाँचों रूपों से विशिष्ट होने के कारण अन्वयव्यतिरेकी है ।

२. जो पक्ष और सपक्ष में रहता है तथा विपक्ष से रहित है वह 25

- केवलान्वयी है। जैसे—‘अवृष्ट (पुष्प-पाप) आदिक किसी के प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि वे अनुमान से जाने जाते हैं। जो जो अनुमान से जाने जाते हैं वे वे किसी के प्रत्यक्ष हैं, जैसे—अग्नि आदि।’ यहाँ ‘अवृष्ट आदिक’ पक्ष है, ‘किसी के प्रत्यक्ष’ साध्य है, ‘अनुमान से जाना’ हेतु है, ‘अग्नि आदि’ अन्वय वृष्टान्त है। ‘अनुमान से जाना’ हेतु पक्ष बनाये गये ‘अवृष्ट आदिक’ में रहता है और सपक्ष किये ‘अग्नि आदि’ में रहता है। अतः पक्षधर्मत्व और सपक्षसत्त्व है। तथा विपक्ष यहाँ कोई है नहीं, क्योंकि सभी पदार्थ पक्ष और सपक्ष के भीतर आ लिए हैं। इस कारण विपक्षव्यावृत्ति है ही नहीं। कारण,
- 10 व्यावृत्ति अवधि (सीमा) को लेकर होती है और व्यावृत्ति की अवधि विपक्ष है, वह यहाँ है नहीं। बाकी कथन अन्वयव्यतिरेकी की तरह समझना चाहिए।

३. जो पक्ष में रहता है, विपक्ष में नहीं रहता और सपक्ष में रहित है वह हेतु केवलव्यतिरेकी है। जैसे—‘जिन्दा शरीर जीव-
 15 सहित होना चाहिए, क्योंकि वह प्राणादि वाला है। जो जो जीव सहित नहीं होता वह वह प्राणादि वाला नहीं होता, जैसे—लोष्ठ (मिट्टी का डेरा)। यहाँ ‘जिन्दा शरीर’ पक्ष है, ‘जीवसहितत्व’ साध्य है, ‘प्राणादि’ हेतु है और ‘लोष्ठादिक’ व्यतिरेकवृष्टान्त है। ‘प्राणादि’ हेतु पक्षभूत ‘जिन्दा शरीर’ में रहता है और विपक्ष
 20 लोष्ठादिकसे व्यावृत्त है—वहाँ वह नहीं रहता है। तथा सपक्ष यहाँ है नहीं, क्योंकि सभी पदार्थ पक्ष और विपक्षके अन्तर्गत हो गये। बाकी कथन पहले की तरह जानना चाहिये।

- इस तरह इन तीनों हेतुओं में अन्वयव्यतिरेकी हेतु के ही पारंपर्यता है। केवलान्वयी हेतु के विपक्षव्यावृत्ति नहीं है और
 25 केवलव्यतिरेकीके सपक्षसत्त्व नहीं है। अतः नैयायिकोंके मतानु-

सार ही पाँचरूप्य हेतुका लक्षण अभ्याप्त है। पर अन्यथानुपपत्ति सभी (केवलान्वयी आदि) हेतुओं में व्याप्त है—रहती है। इसलिये उसे ही हेतुका लक्षण मानना ठीक है। कारण उसके बिना हेतु अपने साध्यका गमक (आपक) नहीं हो सकता है।

जो यह कहा गया था कि 'असिद्ध आदिक पाँच हेत्वाभासोंके 5
निवारण करनेके लिये पाँच रूप हैं, वह ठीक नहीं है; क्योंकि अन्यथा-
नुपपत्ति विशिष्टरूपसे निश्चितपणा ही, जो हमने हेतुलक्षण माना है,
उन असिद्धादिक हेत्वाभासोंका निराकरण करनेवाला सिद्ध होता है।
तात्पर्य यह कि केवल एक अन्यथानुपपत्तिको ही हेतु का लक्षण
मानने से असिद्धादिक सभी दोषों का वारण हो जाता है। 10
वह इस प्रकार से है :—

जो साध्य का अविनाभावी है—साध्य के होने पर ही होता है
और साध्य के बिना नहीं होता तथा निश्चयपथ को प्राप्त है
अर्थात् जिसका ज्ञान हो चुका है वह हेतु है, क्योंकि "जिसका
साध्यके साथ अविनाभाव निश्चित है वह हेतु है" ऐसा वचन 15
है और यह अविनाभाव असिद्धके नहीं है। शब्दको अनित्यता
सिद्ध करने के लिये जो 'बहु इन्द्रियका विषय' हेतु बोला जाता है
वह शब्द का स्वरूप ही नहीं है। अर्थात् शब्दमें बहु इन्द्रिय की विष-
यता ही नहीं है तब उसमें अन्यथानुपपत्तिविशिष्टरूपसे निश्चय-
पथप्राप्ति अर्थात्—अविनाभावका निश्चय कैसे हो सकता है? 20
अर्थात्—नहीं हो सकता है। अतः साध्य के साथ अविनाभाव का
निश्चय न होने से ही 'बहु इन्द्रिय का विषय' हेतु असिद्ध हेत्वाभास
है, न कि पक्षधर्मता के अभाव होने से। कारण, पक्षधर्मता के
बिना भी कृत्तिकोदयादि हेतुओं को उक्त अन्यथानुपपत्तिरूप हेतु-
लक्षण के रहने से ही सहेतु—सम्यक् हेतु कहा गया है। और 25

विरुद्धादिक हेत्वाभासों में अन्यथानुपपत्ति का अभाव प्रकट ही है। क्योंकि स्पष्ट ही विरुद्ध, व्यभिचारी, बाधितविषय और सत्प्रतिपक्ष के अविनाभाव का निश्चय नहीं है। इसलिए जिस हेतु के अन्यथानुपपन्नत्व का योग्य देश में निश्चय है वही सम्यक् हेतु है उससे भिन्न
5 हेत्वाभास है, यह सिद्ध हो गया।

दूसरे, 'गर्भ' में स्थित मंत्री का पुत्र श्याम (काला) होना चाहिए, क्योंकि वह मंत्री का पुत्र है, अन्य मौजूद मंत्री के पुत्रों की तरह।' यहाँ हेत्वाभास के स्थान में भी बौद्धों के ग्रन्थ्य और नैयायिकों के पाञ्चरूप्य हेतुलक्षण की अतिव्याप्ति है, इसलिए ग्रन्थ्य
10 और पाञ्चरूप्य हेतु का लक्षण नहीं है। इसका स्पष्टीकरण निम्न प्रकार है :—

मंत्री के मौजूब पाँच पुत्रों में कालेपन को देखकर मंत्री के गर्भस्थ पुत्र को भी—जो कि विवादग्रस्त है, पक्ष करके उसमें कालेपन को सिद्ध करने के लिए जो 'मंत्री का पुत्रपना' हेतु प्रयुक्त किया जाता
15 है वह हेत्वाभास है—सम्यक् हेतु नहीं है, यह प्रसिद्ध ही है। क्योंकि उसमें गोरेपन को भी सम्भावना की जा सकती है। और वह सम्भावना 'कालेपन' के साथ 'मंत्री का पुत्रपना' की अन्यथानुपपत्ति (अविनाभाव) न होने से होती है। अन्यथानुपपत्ति का अभाव इसलिए है कि कालेपन के साथ मंत्री के पुत्रपने का न तो सहभाव
20 नियम है और न क्रमभाव नियम।

जिस धर्म का जिस धर्म के साथ सहभाव नियम—एक साथ होने का स्वभाव होता है वह उसका जापक होता है। अर्थात्—वह उसे जनाता है। जैसे शिशपात्व का वृक्षत्व के साथ सहभाव नियम है, इसलिए शिशपात्व हेतु वृक्षत्व को जनाता है। और जिसका
25 जिसके साथ क्रमभाव नियम—क्रम से होने का स्वभाव होता है वह

उसका ज्ञान कराता है। जैसे—घुएँ का अग्नि के बाद होने का नियम है, इसलिए घुआँ अग्नि का ज्ञान कराता है। प्रकृत में 'मंत्री के पुत्रपन' हेतु का 'कालेपन' साध्य के साथ न तो सहभाव नियम है और न क्रमभाव नियम है जिससे कि 'मंत्री का पुत्रपन' हेतु 'कालेपन' साध्य का ज्ञान कराये।

5

यद्यपि विद्यमान मंत्री के पुत्रों में 'कालेपन' और 'मंत्री का पुत्रपन' का सहभाव है—दोनों एक साथ उपलब्ध होते हैं, पर वह सहभाव नियत नहीं है—नियमरूप में नहीं है, क्योंकि कोई यदि यह कहे कि गर्भस्थ पुत्र में 'मंत्री का पुत्रपन' तो हो, किन्तु 'कालापन' न हो, तो इस प्रकार विपक्ष (व्यभिचारशङ्का) में कोई बाधक नहीं है—उक्त व्यभिचार की शङ्का को दूर करने वाला अनुकूल तर्क नहीं है। अर्थात् यहाँ ऐसा तर्क नहीं है कि 'यदि कालापन न हो तो मंत्री का पुत्रपन' भी नहीं हो सकता है' क्योंकि मंत्रीपुत्र में 'मंत्री के पुत्रपन' के रहने पर भी 'कालापन' सन्दिग्ध है। और विपक्ष में बाधक प्रमाणो—व्यभिचारशङ्कानिवर्त्तक अनुकूल तर्कों के बल से ही हेतु और साध्य में व्याप्ति का निश्चय होता है। तथा व्याप्ति के निश्चय से सहभाव अथवा क्रमभाव का निर्णय होता है। क्योंकि "सहभाव और क्रमभाव नियम को अविनाभाव कहते हैं" ऐसा वचन है। विवाद में पड़ा हुआ पदार्थ वृक्ष होना चाहिए, क्योंकि वह शिशपा (शोशम) है, जो जो शिशपा होती है वह वह वृक्ष होता है। जैसे—ज्ञात शिशपा वृक्ष। यहाँ यदि कोई ऐसी व्यभिचार-शङ्का करे कि हेतु (शिशपा) रहे साध्य (वृक्षत्व) न रहे तो सामान्य-विशेषभाव के नाश का प्रसङ्गरूप बाधक मौजूद है। अर्थात् उस व्यभिचारशङ्का को दूर करने वाला अनुकूल तर्क विद्यमान है। यदि वृक्षत्व न हो तो शिशपा नहीं हो सकती; क्योंकि वृक्षत्व

10

15

20

25

- सामान्य है और शिष्या उसका विशेष है और विशेष सामान्य के बिना नहीं हो सकता है। इसलिए यहाँ सामान्य-विशेषभाव के भङ्ग होने का प्रसङ्गरूप बाधक मौजूब है। किन्तु 'मंत्री का पुत्रपन हो कालापन न हो' ऐसा कहने में (व्यभिचारशङ्का प्रकट करने में) कोई बाधक नहीं है, अर्थात्—उस व्यभिचारशङ्का को दूर करने वाला कोई अनु-कूल तर्क—कि यदि कालापन न हो तो मंत्री का पुत्रपन नहीं हो सकता है—नहीं है, क्योंकि गोरेपन के साथ भी मंत्री के पुत्रपन का रहना सम्भव है। अतः 'मंत्री का पुत्रपन' हेतु हेत्वाभास ही है। अर्थात्—यह सन्दिग्धानैकान्तिक है। उसके पक्षधर्मता है, क्योंकि पक्ष-भूत गर्भस्थ मंत्रीपुत्र में रहता है। सपक्ष किये गये मौजूब मंत्रीपुत्रों में रहने से सपक्ष-सत्त्व भी है। और विपक्ष गोरे चंद्र के पुत्रों से व्यावृत्त होने से विपक्षव्यावृत्ति भी है। कोई बाधा नहीं है, इसलिए अबाधितविषयता भी है, क्योंकि गर्भस्थ पुत्र का कालापन किसी प्रमाण से बाधित नहीं है। असत्प्रतिपक्षता भी है, क्योंकि विरोधी समान बल वाला प्रमाण नहीं है। इस प्रकार 'मंत्री के पुत्रपन' में पाँचो रूप विद्यमान है। तीन रूप तो 'हजार में सौ' के न्याय से स्वयं सिद्ध हैं। अर्थात्—जिस प्रकार हजार में सौ आ ही जाते हैं उसी प्रकार मंत्री पुत्रपन में पाँच रूपों के विस्रा देने पर तीन रूप भी प्रवर्तित हो जाते हैं।
- 20 अग्न्यानुपपत्ति को ही हेतु-लक्षण होने की सिद्धि—
- यहाँ यदि कहा जाय कि केवल पाँचरूपता हेतु का लक्षण नहीं है, किन्तु अग्न्यानुपपत्ति से विशिष्ट ही पाँचरूपता हेतु का लक्षण है। तो उसी एक अग्न्यानुपपत्ति को ही हेतु का लक्षण मानिये; क्योंकि अग्न्यानुपपत्ति के अभाव में पाँचरूपता के रहने पर भी 25 'मंत्री का पुत्रपन' आदि हेतुधर्मों में हेतुता नहीं है और उसके सञ्जाव-

में पाँचरूपता के न होने पर भी 'कृत्तिकोदय' आदि में हेतुता है।
कहा भी है :—

“अन्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ।

नान्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ॥” []

जहाँ अन्यथानुपपत्ति है वहाँ तीन रूपों के मानने से क्या ? और 5
जहाँ अन्यथानुपपत्ति नहीं है वहाँ तीन रूपों के सङ्काश से भी क्या ?
तात्पर्य यह कि त्रैरूप्य अन्यथानुपपत्ति के बिना अभिमत फल का
सम्पादक नहीं है—व्यर्थ है। यह त्रैरूप्य को मानने वाले बौद्धों
के लिए उत्तर है। और पाँच रूपों को मानने वाले नैयायिकों के
लिए तो निम्न उत्तर है :— 10

“अन्यथानुपपन्नत्वं यत्र किं तत्र पञ्चभिः ।

नान्यथानुपपन्नत्वं यत्र किं तत्र पञ्चभिः ॥” [प्रमाणप० पृ० ७२]

जहाँ अन्यथानुपपत्ति है वहाँ पाँच रूपों के मानने से क्या ? और
जहाँ अन्यथानुपपत्ति नहीं है वहाँ पाँच रूपों के सङ्काश से भी क्या ?
मतलब यह कि अन्यथानुपपत्ति के बिना पाँच रूप सर्वथा अन्यथा- 15
सिद्ध हैं—निष्कल हैं—

हेतु के भेदों और उपभेदों का कथन—

यह अन्यथानुपपत्ति के निश्चयरूप एक लक्षण वाला हेतु
संज्ञे में दो तरह का है— १ विधिरूप और २ प्रतिषेधरूप।
विधिरूप हेतु के भी दो भेद हैं— १ विधिसाधक और २ प्रतिषेध- 20

१ यह कारिका प्रमाण-परीक्षा में कुछ परिवर्तनके साथ निम्न प्रकार
उपलब्ध है :—

अन्यथानुपपन्नत्वं रूपैः किं पञ्चभिः कृतम् ।

नान्यथानुपपन्नत्वं रूपैः किं पञ्चभिः कृतम् ॥

साधक । इनमें से पहले विधिसाधक के अनेक भेद हैं—(१) कोई कार्यरूप है, जैसे—‘यह पर्वत अग्निवाला है, क्योंकि धूमवाला अन्यथा नहीं हो सकता’ यहाँ ‘धूम’ कार्यरूप हेतु है । कारण, धूम अग्नि का कार्य है और वह उसके बिना न होता हुआ अग्नि का ज्ञान कराता है । (२) कोई कारणरूप है, जैसे—‘वर्षा होगी, क्योंकि विशेष बादल अन्यथा हो नहीं सकते’ यहाँ ‘विशेष बादल’ कारण हेतु हैं । क्योंकि विशेष बादल वर्षा के कारण है और अपने कार्यभूत वर्षा का बोध कराते हैं ।

शङ्का—कार्य तो कारण का ज्ञापक हो सकता है, क्योंकि कारण के बिना कार्य नहीं होता । किन्तु कारण कार्य के अभाव में भी सम्भव है, जैसे—धूम के बिना भी अग्नि देखी जाती है । अतएव अग्नि धूम की गमक नहीं होती । अतः कारणहेतु को मानना ठीक नहीं है ?

समाधान—वहीं, जिस कारण की शक्ति प्रकट है—अप्रतिहत है वह कारण कार्य का व्यभिचारी नहीं होता—नियम से कार्य का जनक होता है । अतः ऐसे कारण को कार्य का ज्ञापक हेतु मानने में कोई विरोध नहीं है । (३) कोई विशेषरूप है, जैसे—‘यह वृक्ष है, क्योंकि शिशपा अन्यथा हो नहीं सकती ।’ यहाँ ‘शिशपा’ विशेष रूप हेतु है । क्योंकि शिशपा वृक्षविशेष है, वह अपने सामान्य-भूत वृक्ष का ज्ञापन कराती है । कारण वृक्षविशेष वृक्षसामान्य के बिना नहीं हो सकता है । (४) कोई पूर्वचर है, जैसे—‘एक मुहूर्त्त के बाद शकट का उदय होगा, क्योंकि कृत्तिका का उदय अन्यथा हो नहीं सकता’ । ‘यहाँ कृत्तिका का उदय’ पूर्वचर हेतु है, क्योंकि कृत्तिका के उदय के बाद मुहूर्त्त के अन्त में नियम से शकट का उदय होता है । और इसलिए कृत्तिका का उदय पूर्वचर हेतु

होता हुआ शकट के उदय को जनाता है। (५) कोई उत्तरचर है, जैसे—एक मुहूर्त के पहले भरणिका उदय हो चुका; क्योंकि इस समय कृत्तिका का उदय अन्यथा हो नहीं सकता' यहाँ 'कृत्तिका का उदय उत्तरचर हेतु है। कारण, कृत्तिका का उदय भरणि के उदय के बाद होता है और इसलिए वह उसका उत्तरचर होता हुआ उसको 5 जनाता है। (६) कोई सहचर है, जैसे मातुलिङ्ग (बिजौरा नीबू) रूपवान् होना चाहिए, क्योंकि रसवान् अन्यथा हो नहीं सकता' यहाँ 'रस' सहचर हेतु है। कारण, रस नियम से रूप का सहचारी है—साथ में रहने वाला है और इसलिए वह उसके अभाव में नहीं होता हुआ उसका ज्ञापन कराता है। 10

इन उदाहरणों में सद्भावरूप ही अन्यायिक साध्य को सिद्ध करने वाले धूमादिक साधन सद्भावरूप ही हैं। इसलिए ये सब विधिसाधक विधिरूप हेतु हैं। इन्हीं को अविरुद्धोपलब्धि कहते हैं। इस प्रकार विधिरूप हेतु के पहले भेद विधिसाधक का उदाहरणों द्वारा निरूपण किया। 15

दूसरा भेद निषेधसाधक नामका है। विरुद्धोपलब्धि भी उसी का दूसरा नाम है। उसका उदाहरण इस प्रकार है—'इस जीव के मिथ्यात्व नहीं है, क्योंकि आस्तिकता अन्यथा हो नहीं सकती'। यहाँ 'आस्तिकता' निषेधसाधक हेतु है, क्योंकि आस्तिकता सर्वज्ञ वीतराग के द्वारा प्रतिपादित तत्त्वार्थों के श्रद्धानरूप है। 20 वह श्रद्धान मिथ्यात्व वाले (मिथ्यावृष्टि) जीव के नहीं हो सकता, इसलिए वह विवक्षित जीव में मिथ्यात्व के अभाव को सिद्ध करता है। अथवा, इस हेतु का दूसरा उदाहरण यह है—'वस्तु में सर्वथा एकान्त नहीं है, क्योंकि अनेकान्तात्मकता अन्यथा हो नहीं सकती' यहाँ 'अनेकान्तात्मकता' निषेधसाधक हेतु है। 'कनरण, 25

अनेकान्तात्मकता वस्तु में अबाधितरूप से प्रतीत होती है और इस-
लिए वह बौद्धादिकल्पित सर्वथा एकान्त के अभाव को अवश्य सिद्ध
करती है ।

शङ्का—यह अनेकान्तात्मकता क्या है, जिसके बल से वस्तु में
5 सर्वथा एकान्त के अभाव को सिद्ध किया जाता है ?

समाधान—सभी जीवादि वस्तुओं में जो भाव-अभावरूपता एक-
अनेकरूपता और नित्य-अनित्यरूपता इत्यादि अनेक धर्म पाये जाते हैं
उसी को अनेकान्तात्मकता अथवा अनेकान्तरूपता कहते हैं । इस तरह
विधिरूप हेतु का दिग्दर्शन किया ।

- 10 प्रतिषेधरूप हेतु के भी दो भेद हैं— १ विधिसाधक और
२ प्रतिषेधसाधक । उनमें विधिसाधक का उदाहरण इस प्रकार है—
'इस जीव में सम्यक्त्व है, क्योंकि मिथ्या अभिनिवेश नहीं है ।'
यहाँ 'मिथ्या अभिनिवेश नहीं है' यह प्रतिषेधरूप हेतु है और वह
सम्यग्दर्शन के सङ्काव को सम्प्रता है, इसलिए वह प्रतिषेधरूप विधि-
15 साधक हेतु है ।

- दूसरे प्रतिषेधरूप प्रतिषेधसाधक हेतु का उदाहरण यह है—
'यहाँ धुआँ नहीं है, क्योंकि अग्नि का अभाव है ।' यहाँ 'अग्नि का
अभाव' स्वयं प्रतिषेधरूप है और वह प्रतिषेधरूप ही धूम के
अभाव को सिद्ध करता है, इसलिए 'अग्नि का अभाव' प्रतिषेध-
20 रूप प्रतिषेधसाधक हेतु है । इस तरह विधि और प्रतिषेधरूप से
दो प्रकार के हेतु के कुछ प्रमेयों का उदाहरण द्वारा वर्णन किया ।
विस्तार से परीक्षामुक्त से जानना चाहिए । इस प्रकार पूर्वोक्त
लक्षण वाले ही हेतु साध्य के गमक हैं, अन्य नहीं । अर्थात्—जो
अन्यथानुपपत्ति लक्षण वाले नहीं हैं वे साध्य के गमक नहीं हैं, क्योंकि
25 वे हेत्वाभास हैं ।

हेत्वाभास का लक्षण और उनके भेद—

हेत्वाभास किन्हें कहते हैं ? जो हेतु के लक्षण से रहित हैं, किन्तु हेतु जैसे प्रतीत होते हैं उन्हें हेत्वाभास कहते हैं। वे चार प्रकार के हैं—
१ असिद्ध, २ विरुद्ध, ३ अनैकान्तिक और ४ अकिञ्चित्कर।

(१) असिद्ध—जिसकी साध्य के साथ व्याप्ति अनिश्चित है 5
वह असिद्ध हेत्वाभास है। हेतु की यह अनिश्चितता हेतु के स्वरूप के अभाव का निश्चय होने से और स्वरूप में सशय होने से होती है। स्वरूपाभास के निश्चय में स्वरूपासिद्ध है और स्वरूप के सन्देह में सन्दिग्धासिद्ध है। उनमें पहले का उदाहरण यह है—‘शब्द 10
परिणमनशील है, क्योंकि यह चक्षु इन्द्रिय का विषय है।’ यह ‘चक्षु इन्द्रिय का विषय’ हेतु स्वरूपासिद्ध है। क्योंकि शब्द श्रोत्रेन्द्रिय का विषय है, चक्षु इन्द्रिय का नहीं। अतः शब्द में चक्षु इन्द्रिय की विषयता का अभाव निश्चित है इसलिए वह स्वरूपासिद्ध है। दूसरे का उदाहरण यह है—धूम अथवा भाप आदि के निश्चय किये 15
बिना ही कोई यह कहे कि ‘यह प्रदेश अग्नि वाला है, क्योंकि वह धूम वाला है।’ यहाँ ‘धूम’ हेतु सन्दिग्धासिद्ध है। कारण, उसके स्वरूप में सन्देह है।

(२) विरुद्ध—जिस हेतु की साध्य से विरुद्ध (साध्याभाव) के साथ व्याप्ति हो वह विरुद्ध हेत्वाभास है। जैसे—‘शब्द अपरिणमनशील है, क्योंकि किया जाता है’ यहाँ ‘किया जाना’ हेतु की व्याप्ति 20
अपरिणमनशील से विरुद्ध परिणमनशीलता के साथ है। अतः वह विरुद्ध हेत्वाभास है।

(३) अनैकान्तिक—जो पक्ष, सपक्ष और विपक्ष में रहता है वह अनैकान्तिक हेत्वाभास है। वह दो प्रकारका है—१ निश्चित-विपक्षवृत्ति और २ शङ्कितविपक्षवृत्ति। उनमें पहले का उदाहरण 25

- यह है—‘यह प्रदेश धूमवाला है, क्योंकि वह अग्निवाला है।’ यहाँ ‘अग्नि’ हेतु पक्षभूत सन्दिग्ध धूमवाले सामने के प्रदेश में रहता है और सपक्ष धूम वाले रसोईघर में रहता है तथा विपक्ष धूमरहित रूप से निश्चित अङ्गारस्वरूप अग्नि वाले प्रदेश में भी रहता है,
- 5 ऐसा निश्चय है। अतः वह निश्चितविपक्षवृत्ति अनैकान्तिक है। दूसरे शङ्कितविपक्षवृत्ति का उदाहरण यह है—‘गर्भस्थ मंत्री का पुत्र श्याम होना चाहिए, क्योंकि मंत्री का पुत्र है, मंत्री के दूसरे पुत्रों की तरह’ यहाँ ‘मंत्री का पुत्रपना’ हेतु पक्षभूत गर्भस्थ मंत्री के पुत्र में रहता है, सपक्ष दूसरे मंत्रीपुत्रों में रहता है, और विपक्ष
- 10 अश्याम—गोरे पुत्र में भी रहे इस शङ्का की निवृत्ति न होने से अर्थात् विपक्ष में भी उसके रहने की शङ्का बनी रहने से वह शङ्कितविपक्षवृत्ति है। शङ्कितविपक्षवृत्ति का दूसरा भी उदाहरण है—‘अरहन्त सर्वज्ञ नहीं होना चाहिए, क्योंकि वे वक्ता हैं, जैसे—‘रघ्यापुरुष’। यहाँ ‘वक्तापन’ हेतु जिस प्रकार पक्षभूत अरहन्त में और सपक्षभूत रघ्यापुरुष
- 15 में रहता है उसी प्रकार सर्वज्ञ में भी उसके रहने की सम्भावना की जाय, क्योंकि वक्तापन और ज्ञातापन का कोई विरोध नहीं है। जिसका जिसके साथ विरोध होता है वह उस वाले में नहीं रहता है और वचन तथा ज्ञान का लोक में विरोध नहीं है, बल्कि ज्ञान वाले (ज्ञानी) के ही वचनों में चतुराई अथवा सुन्दरता
- 20 स्पष्ट देखने में आती है। अतः विशिष्ट ज्ञानवान् सर्वज्ञ में विशिष्ट वक्तापन के होने में क्या आपत्ति है ? इस तरह वक्तापन की विपक्षभूत सर्वज्ञ में भी सम्भावना होने से वह शङ्कितविपक्षवृत्ति नाम का अनैकान्तिक हेत्याभास है।

(४) अकिञ्चित्कर—जो हेतु साध्यकी सिद्धि करनेमें अप्रयोजक—

- 25 असमर्थ है उसे अकिञ्चित्कर हेत्याभास कहते हैं। उसके दो

भेद हैं—१ सिद्धसाधन और २ बाधितविषय । उनमें पहले का उदाहरण यह है—‘शब्द श्रोत्रेन्द्रिय का विषय होना चाहिए, क्योंकि वह शब्द है’ । यहाँ ‘श्रोत्रेन्द्रिय की विषयता’ रूपसाध्य शब्द में आवण-प्रत्यक्ष से ही सिद्ध है । अतः उसको सिद्ध करने के लिए प्रयुक्त किया गया ‘शब्दपना’ हेतु सिद्धसाधन नाम का अकिञ्चित्कर 5 हेत्वाभास है । बाधितविषय नामका अकिञ्चित्कर हेत्वाभास अनेक प्रकार का है । कोई प्रत्यक्षबाधितविषय है । जैसे—‘अग्नि अनुष्ण—ठडी है, क्योंकि वह द्रव्य है’ । यहाँ ‘द्रव्यत्व’ हेतु प्रत्यक्ष-बाधितविषय है । कारण उसका जो ठंडापन विषय है वह उष्णता-प्राप्तक स्पर्शनेन्द्रिय जन्य प्रत्यक्ष से बाधित है । अर्थात्—अग्नि को 10 छूने पर वह उष्ण प्रतीत होती है, ठडी नहीं । अतः ‘द्रव्यत्व’ हेतु कुछ भी साध्यसिद्धि करने में समर्थ न होने से अकिञ्चित्कर है । कोई अनुमानबाधितविषय है । जैसे—‘शब्द अपरिणामी है, क्योंकि वह किया जाता है’ यहाँ ‘किया जाना’ हेतु ‘शब्द परिणामी है, क्योंकि वह प्रमेय है’ इस अनुमान से बाधितविषय है । इस- 15 लिये वह अनुमानबाधितविषय नामका अकिञ्चित्कर हेत्वाभास है । कोई आगमबाधितविषय है । जैसे—‘धर्म परलोक में दुःख का देने वाला है, क्योंकि वह पुरुष के आश्रय से होता है, जैसे—अधर्म’ यहाँ ‘धर्म सुख का देने वाला है’ ऐसा आगम है, इस आगम से उक्त हेतु बाधितविषय है । कोई स्ववचनबाधितविषय है । 20 जैसे—मेरी माता बन्ध्या है, क्योंकि पुरुष का संयोग होने पर भी गर्भ नहीं रहता है । जिसके पुरुष का संयोग होने पर भी गर्भ नहीं रहता है वह बन्ध्या कही जाती है, जैसे—प्रसिद्ध बन्ध्या स्त्री । यहाँ हेतु अपने वचन से बाधितविषय है, क्योंकि स्वयं मौजूद हूँ और माता भी मान रहा है फिर भी यह कहता हूँ कि 25 मेरी माता बन्ध्या हूँ । अतः हेतु स्ववचनबाधितविषय नामका

अकिञ्चित्कर हेत्वाभास है। इसी प्रकार और भी अकिञ्चित्कर के भेद स्वयं विचार लेना चाहिए। इस तरह हेतु के प्रसङ्ग से हेत्वाभासों का निरूपण किया।

उदाहरण का निरूपण—

- 5 यद्यपि व्युत्पन्न ज्ञाता के लिए प्रतिज्ञा और हेतु ये दो ही अव-
यव पर्याप्त हैं तथापि अव्युत्पन्नो के ज्ञान के लिए उदाहरणादिक को
भी आचार्यों ने स्वीकृत किया है। यथार्थ दृष्टान्त के कहने को उदा-
हरण कहते हैं। यह दृष्टान्त क्या है ? जहाँ साध्य और साधन की
व्याप्ति दिखाई (जानी) जानी है उसे दृष्टान्त कहते हैं। और
- 10 साध्य—अग्नि आदिक के होने पर ही साधन—धूमादिक होते हैं तथा
उनके नहीं होने पर नहीं होते हैं, इस प्रकार के साहचर्यरूप साध्य-
साधन के नियम को व्याप्ति कहते हैं। इस व्याप्ति को ही साध्य के
बिना साधन के न होने से अविनाभाव कहते हैं। वादी और प्रति-
वादी की बुद्धिसाम्यता को व्याप्ति की सम्प्रतिपत्ति कहते हैं और
- 15 यह सम्प्रतिपत्ति (बुद्धिसाम्यता) जहाँ सम्भव है वह सम्प्रतिपत्ति
प्रदेश कहलाता है, जैसे—रसोईशाला आदि, अथवा तालाब आदि।
क्योंकि वही 'धूमादिक के होने पर नियम से अग्न्यादिक पाये
जाते हैं और अग्न्यादिक के अभाव में नियम से धूमादिक नहीं पाये
जाते' इस प्रकारकी सम्प्रतिपत्ति—बुद्धिसाम्यता सम्भव है। उनमें
- 20 रसोईशाला आदि अन्वयदृष्टान्त हैं, क्योंकि यहाँ साध्य और
साधन के सद्भावरूप अन्वयबुद्धि होती है। और तालाब आदि
व्यतिरेकदृष्टान्त हैं, क्योंकि वहाँ साध्य और साधन के अभावरूप
व्यतिरेक का ज्ञान होता है। ये दोनों ही दृष्टान्त हैं, क्योंकि साध्य
और साधनरूप अन्त—अर्थात् धर्म जहाँ देखे जाते हैं वह दृष्टान्त
- 25 कहलाता है, ऐसा 'दृष्टान्त' शब्द का अर्थ उनमें पाया जाता है।

इस उपर्युक्त वृष्टान्त का जो सम्यक् वचन है—प्रयोग है वह उदाहरण है। केवल 'वचन' का नाम उदाहरण नहीं है, किन्तु वृष्टान्तरूप से जो वचन-प्रयोग है वह उदाहरण है। जैसे—'जो जो धूम-वाला होता है वह वह अग्नि वाला होता है, जैसे—रसोई घर, और जहाँ अग्नि नहीं है वहाँ धूम भी नहीं है, जैसे—तालाब।' 5 इस प्रकार के वचन के साथ ही वृष्टान्त का वृष्टान्तरूप से प्रतिपादन होता है।

उदाहरण के प्रसङ्ग से उदाहरणाभास का कथन—

जो उदाहरण के लक्षण से रहित है किन्तु उदाहरण जैसा प्रतीत होता है वह उदाहरणाभास है। उदाहरण के लक्षण की रहितता 10 (अभाव) दो तरह से होती है—१ वृष्टान्त का सम्यक् वचन न होना और २ जो वृष्टान्त नहीं है उसका सम्यक् वचन होना। उनमें पहले का उदाहरण इस प्रकार है—'जो जो अग्नि वाला होता है वह वह धूम वाला होता है, जैसे—रसोई घर। जहाँ जहाँ धूम नहीं है वहाँ वहाँ अग्नि नहीं है, जैसे—तालाब।' इस तरह व्याप्य 1 और व्यापक का विपरीत (उल्टा) कथन करना वृष्टान्त का असम्यक्वचन है।

शङ्का—व्याप्य और व्यापक किसे कहते हैं ?

समाधान—साहचर्य नियमरूप व्याप्ति क्रिया का जो कर्म है उसे व्याप्य कहते हैं, क्योंकि 'वि' पूर्वक 'आप्' धातु से 'कर्म' 2 अर्थ में 'व्यत्' प्रत्यय करने पर 'व्याप्य' शब्द निष्पन्न होता है। तात्पर्य यह कि 'जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है' इस प्रकारके साथ रहने के नियम को व्याप्ति कहते हैं, और इस व्याप्ति का जो कर्म है—विषय है वह व्याप्य कहलाता है। वह व्याप्य धूमादिक है, क्योंकि धूमादिक वस्तुधादि के द्वारा

व्याप्त (विषय) किये जाते हैं । तथा इसी व्याप्ति क्रियाका जो कर्ता है उसे व्यापक कहते हैं, क्योंकि 'वि' पूर्वक 'आप्' धातु से कर्ता अर्थ में 'ष्वल्' प्रत्यय करने पर 'व्यापक' शब्द सिद्ध होता है । वह व्यापक अग्न्यादिक हैं । इसीलिए अग्नि धूम को व्याप्त करती है, क्योंकि 'जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि नियम से होती है' इस तरह धूम वाले सब स्थानों में नियम से अग्नि पायी जाती है । किन्तु धूम अग्नि को वंसा व्याप्त नहीं करता, क्योंकि अगारा-पन्न अग्नि धूम के बिना भी रहती है । कारण, जहाँ 'अग्नि है वहाँ नियम से धूम भी है' ऐसा सम्भव नहीं है

- 10 शङ्का—धूम गीले ईन्धन वाली अग्नि को व्याप्त करता ही है । अर्थात् वह उसका व्यापक होता है, तब आप कैसे कहते हैं कि धूम अग्नि का व्यापक नहीं होता ?

समाधान—गीले ईन्धनवाली अग्नि का धूम को व्यापक मानना हमें इष्ट है । क्योंकि जिस तरह 'जहाँ जहाँ अविच्छिन्नमूल धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है' यह सम्भव है उसी तरह जहाँ जहाँ गीले ईन्धन वाली अग्नि होती है वहाँ वहाँ धूम होता है' यह भी सम्भव है । किन्तु अग्निसामान्य धूम-विशेष का व्यापक ही है—व्याप्य नहीं, कारण कि 'पर्वत अग्नि वाला है, क्योंकि वह धूम वाला है' इस अनुमान में अग्नि—सामान्य की ही अपेक्षा होती है

20 आर्द्रेन्धन वाली अग्नि या महानसीय, पर्वतीय, चत्तवरीय और गोष्ठीय आदि विशेष अग्नि की नहीं । इसलिये धूम अग्नि का व्यापक नहीं है, अपितु अग्नि ही धूम की व्यापक है । अतः 'जो जो धूमवाला होता है वह अग्निवाला होता है, जैसे—रसोई का धूर' इस प्रकार दृष्टान्त का सम्यक् वचन बोलना चाहिए । किन्तु

25 इससे विपरीत वचन बोलना दृष्टान्ताभास है । इस तरह यह

असम्यक् वचनरूप अन्वय दृष्टान्ताभास (अन्वय उदाहरणाभास) है। व्यतिरेकव्याप्ति में तो व्यापक—अग्न्यादिक का अभाव व्याप्य होता है और व्याप्य—धूमादिक का अभाव व्यापक होता है। अतः एव 'जहां जहां अग्नि का अभाव है वहां वहां धूम का अभाव है, जैसे—तालाब' इस प्रकार दृष्टान्त का सम्यक् वचन बोलना चाहिए। 5 इससे विपरीत कथन करना असम्यक् वचनरूप व्यतिरेक उदाहरणाभास है। 'अदृष्टान्तवचन' (जो दृष्टान्त नहीं है उसका सम्यक् वचन होना) नाम का दूसरा उदाहरणाभास इस प्रकार है—अन्वयव्याप्ति में व्यतिरेक दृष्टान्त कह देना और व्यतिरेकव्याप्ति में अन्वय दृष्टान्त बोलना, उदाहरणाभास है। इन दोनों के 10 उदाहरण स्पष्ट हैं।

शङ्का—'गर्भस्थ मंत्री का पुत्र श्याम होना चाहिये, क्योंकि वह मंत्री का पुत्र है, जो जो मंत्री का पुत्र है वह वह श्याम है, जैसे उसके दूसरे पुत्र' इत्यादि अनुमानप्रयोग में अन्वयदृष्टान्त स्वरूप पाँच मंत्री-पुत्रों में 'जहां जहां मंत्री का पुत्राना है वहां वहां श्यामता है' यह 15 अन्वयव्याप्ति है और व्यतिरेक दृष्टान्तस्वरूप गौरवर्ण अमंत्रीपुत्रों में सब जगह 'जहां जहां श्यामता नहीं है वहां वहां मंत्री का पुत्रपना नहीं है' यह व्यतिरेकव्याप्ति सम्भव है। अतः गर्भस्थ मंत्रीपुत्र-रूप पक्ष में जहां कि साधन निश्चितरूप से है, साध्यभूत श्यामता का सन्वेह गौण है और इसलिए यह अनुमान भी सम्यक् हो जावेगा— 20 अर्थात् दृष्टान्त का उपयुक्त लक्षण मानने पर मंत्रीतनयत्वहेतुक श्यामत्वसाध्यक प्रस्तुत अनुमान भी सन्धीचीन अनुमान कहा जावेगा, कारण कि उसके अन्वय दृष्टान्त और व्यतिरेक दृष्टान्त दोनों ही सम्यक् दृष्टान्तवचनरूप हैं ?

समाधान—नहीं; प्रकृत दृष्टान्त अन्य विचार से बाधित है। 25

- वह इस प्रकार से है—साध्यरूप से माना गया यह श्यामतरूप कार्य अपनी निष्पत्ति के लिए कारण की अपेक्षा करता है। वह कारण मंत्री का पुत्रपना तो हो नहीं सकता, क्योंकि उसके बिना भी दूसरे पुरुषों में, जो मंत्री के पुत्र नहीं हैं, श्यामता देखी जाती है। अतः जिस प्रकार कुम्हार, चाक आदि कारणों के बिना ही उत्पन्न होने वाले वस्त्र के कुम्हार आदिक कारण नहीं हैं उसी प्रकार मंत्री का पुत्रपना श्यामता का कारण नहीं है, यह निश्चित है। अतएव जहाँ जहाँ मंत्री का पुत्रपना है वहाँ वहाँ श्यामता नहीं है, किन्तु जहाँ जहाँ श्यामता का कारण विशिष्ट नामकर्म से सहित शाकादि आहाररूप परिणाम है वहाँ वहाँ उसका कार्य श्यामता है। इस प्रकार सामग्रीरूप विशिष्ट नामकर्म से सहित शाकादि आहार परिणाम श्यामता का व्याप्य है—कारण है। लेकिन उसका गर्भस्थ मंत्रीपुत्ररूप पक्ष में निश्चय नहीं है, अतः वह सन्दिग्धामिदं है। और मंत्री का पुत्रपना तो श्यामता के प्रति कारण ही नहीं है, इसलिए वह श्यामतरूप कार्य का गमक नहीं है। अतः उपर्युक्त अनुमान सम्यक् अनुमान नहीं है।

- ‘जो उपाधि रहित सम्बन्ध है वह व्याप्ति है, और जो साधन-का अभ्यापक तथा साध्य का व्यापक है वह उपाधि है’ ऐसा किन्हीं (नैयायिकों) का कहना है। पर वह ठीक नहीं है; क्योंकि व्याप्ति का उक्त लक्षण मानने पर अन्योन्याश्रय दोष आता है। तात्पर्य यह कि उपाधि का लक्षण व्याप्तिघटित है और व्याप्ति का लक्षण उपाधिघटित है। अतः व्याप्ति जब सिद्ध हो जावे तब उपाधि सिद्ध हो और जब उपाधि सिद्ध हो जावे तब व्याप्ति सिद्ध हो, इस तरह उपाधि रहित सम्बन्ध को व्याप्ति का लक्षण मानने में अन्योन्याश्रय नामका दोष प्रसक्त होता है। इस उपाधि का निराकरण कारुण्यकलिका में

विस्तार से किया गया है। अतः विराम लेते हैं—उसका पुनः लक्षण
यहाँ नहीं किया जाता है।

उपनय, निगमन और उपनयाभास तथा निगमनाभास के
लक्षण—

साधनवान् रूप से पक्ष की दृष्टान्त के साथ साम्यता का कथन 5
करना उपनय है। जैसे—इसीलिए यह धूम वाला है। साधन को
बोहराते हुए साध्य के निश्चयरूप वचन को निगमन कहते हैं।
जैसे—धूम वाला होने से यह अग्नि वाला ही है। इन दोनों का अग्रथा-
क्रम से—उपनय की जगह निगमन और निगमन की जगह उपनय
का—कथन करना उपनयाभास और निगमनाभास है। अनुमान प्रमाण 10
समाप्त हुआ।

आगम प्रमाण का लक्षण—

प्राप्त के वचनो से होने वाले अर्थज्ञान को आगम कहते हैं।
यहाँ 'आगम' यह लक्ष्य है और शेष उसका लक्षण है। 'अर्थज्ञान
को आगम कहते हैं' इतना ही यदि आगम का लक्षण कहा जाय 15
तो प्रत्यक्षादिक में अतिव्याप्ति है, क्योंकि प्रत्यक्षादिक भी अर्थ-
ज्ञान हैं। इसलिए 'वचनो से होने वाले' यह पद—विशेषण दिया
है। 'वचनो से होने वाले' अर्थज्ञान को आगम का लक्षण कहने में
भी स्वेच्छापूर्वक (जिस किसी के) कहे हुए भ्रमजनक वचनो से
होने वाले अथवा सोये हुए पुरुष के और पागल आदि के वाक्यों से 20
होने वाले 'नदी के किनारे फल हैं' इत्यादि ज्ञानो में अतिव्याप्ति है,
इसलिए 'प्राप्त' यह विशेषण दिया है। 'प्राप्त के वचनो से होने
वाले ज्ञान को' आगम का लक्षण कहने में भी प्राप्त के वाक्यों को
सुनकर जो श्रावण प्रत्यक्ष होता है उसमें लक्षण की अतिव्याप्ति
है अतः 'अर्थ' यह पद दिया है। 'अर्थ' पद तात्पर्य में रुढ़ है। 25

- अर्थात्—प्रयोजनार्थक है, क्योंकि 'अर्थ ही—तात्पर्य ही वचनो में है' ऐसा आचार्यवचन है। मतलब यह कि यहां 'अर्थ' पद का अर्थ तात्पर्य विवक्षित है, क्योंकि वचनो में तात्पर्य ही होता है। इस तरह आप्त के वचनो से होने वाले अर्थ (तात्पर्य) ज्ञान को जो
- 5 आगम का लक्षण कहा गया है वह पूर्ण निर्दोष है। जैसे—
 "सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गं" [त० सू० १-१] 'सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र इन तीनों की एकता (सहभाव) मोक्ष का मार्ग है' इत्यादि वाक्यार्थज्ञान। सम्यग्दर्शनादिक सम्पूर्ण कर्मों के क्षयरूप मोक्ष का मार्ग अर्थात् उपाय है—न कि 'मार्ग है'।
- 10 अतएव भिन्न भिन्न लक्षण वाले सम्यग्दर्शनादि तीनों मिलकर ही मोक्ष का मार्ग है, एक एक नहीं, ऐसा अर्थ 'मार्गः' इस एक वचन के प्रयोग के तात्पर्य से सिद्ध होता है। यही उक्त वाक्य का अर्थ है। और इसी अर्थ में प्रमाण से सशयादिक की निवृत्तिरूप प्रमिति होती है।

15 आप्त का लक्षण—

- आप्त किते कहते हैं? जो प्रत्यक्षज्ञान से समस्त पदार्थों का ज्ञाता (सर्वज्ञ) है और परमहितोपदेशी है वह आप्त है। 'समस्त पदार्थों का ज्ञाता' इत्यादि ही आप्त का लक्षण कहने पर श्रुतकेवलियों में अतिव्याप्ति होती है, क्योंकि वे आगम से समस्त पदार्थों-
- 20 को जानते हैं। इसलिए 'प्रत्यक्षज्ञान से यह विशेषण दिया है। 'प्रत्यक्षज्ञान से समस्त पदार्थों का ज्ञाता' इतना ही आप्त का लक्षण करने पर सिद्धो में अतिव्याप्ति है, क्योंकि वे भी प्रत्यक्षज्ञान से ही सम्पूर्ण पदार्थों के ज्ञाता हैं, अतः 'परमहितोपदेशी' यह विशेषण कहा है। परम-हित निश्चेयस—मोक्ष है और उस मोक्ष के
- 25 उपदेश में ही अरहन्त की मुख्यरूप से प्रवृत्ति होती है, अन्य

विषय में तो प्रश्न के अनुसार गौणरूप से होती है। सिद्ध परमेष्ठी ऐसे नहीं हैं—वे निःशेष का न तो मुख्यरूप से उपदेश देते हैं और न गौणरूप से, क्योंकि वे अनुपदेशक हैं। इसलिए 'परम-हितोपदेशी' विशेषण कहने से उनमें अतिव्याप्ति नहीं होती। आप्त के सद्भाव में प्रमाण पहले ही (द्वितीय प्रकाशमें) प्रस्तुत कर 5 आये हैं। नैयायिक आदि के द्वारा माने गये 'आप्त' सर्वज्ञ न होने से आप्ताभास हैं—सच्चे आप्त नहीं हैं। अतः उनका व्यवच्छेद (निराकरण) 'प्रत्यक्षज्ञान से सम्पूर्ण पदार्थों का ज्ञाता' इस विशेषण से ही हो जाता है।

शङ्का—नैयायिकों के द्वारा माना गया आप्त क्यों सर्वज्ञ 10 नहीं है ?

समाधान—नैयायिकों ने जिसे आप्त माना है वह अपने ज्ञान का ज्ञाता नहीं है, क्योंकि उनके यहाँ ज्ञान को अस्वसवेदी—ज्ञानान्तरवेद्य माना गया है। दूसरी बात यह है कि उसके एक ही ज्ञान है उसको जानने वाला ज्ञानान्तर भी नहीं है। अन्यथा उनके अभिमत आप्त में 15 दो ज्ञानों के सद्भाव का प्रसङ्ग आयेगा और दो ज्ञान एक साथ हो नहीं सकते, क्योंकि सजातीय दो गुण एक साथ नहीं रहते ऐसा नियम है। अतः जब वह विशेषणभूत अपने ज्ञान को ही नहीं जानता है तो उस ज्ञानविशिष्ट आत्मा को (अपने को) कि 'मैं सर्वज्ञ हूँ' ऐसा कैसे जान सकता है ? इस प्रकार जब वह अनात्मज्ञ है तब 20 असर्वज्ञ हो है—सर्वज्ञ नहीं है। और सुगतादिक सच्चे आप्त नहीं हैं, इसका विस्तृत निरूपण आप्तमीमांसाविवरण—अष्टशती में श्री-अकलङ्कदेव ने तथा अष्टसहस्री में श्रीविद्यानन्द स्वामी ने किया है। अतः यहाँ और अधिक विस्तार नहीं किया गया। वाक्य का

लक्षण' दूसरे शास्त्रों में प्रसिद्ध हैं, इस कारण उसका भी यहाँ लक्षण नहीं किया जाता है ।

अर्थ का लक्षण और उसका विशेष कथन—

- अर्थ किसे कहते हैं ? अनेकान्त को अर्थ कहते हैं । अर्थात् जो
- 5 अनेकान्त स्वरूप है उसे अर्थ कहते हैं । यहाँ 'अर्थ' यह लक्ष्य का निर्देश है, उसी को अभिधेय अर्थात् कहा जाने वाला भी कहते हैं । 'अनेकान्त' यह लक्षण का कथन है । जिसके अथवा जिसमें अनेक अन्त अर्थात् धर्म—सामान्य, विशिष्ट, पर्याय और गुण पाये जाते हैं उसे अनेकान्त कहते हैं । तात्पर्य यह कि सामान्यादि अनेक धर्म वाले
- 10 पदार्थ को अनेकान्त कहते हैं । 'घट घट' 'गौ गौ' इस प्रकार के अनुगत व्यवहार के विषयभूत सद्गुण परिणामात्मक 'घटत्व' 'गोत्व' आदि अनुगत स्वरूप को सामान्य कहते हैं । वह 'घटत्व' स्थूल कम्बुषीवादि स्वरूप तथा 'गोत्व' सास्ना आदि स्वरूप ही है । अतएव घटत्वादि सामान्य घटादि व्यक्तियों से न सर्वथा भिन्न है, न नित्य है
- 15 और न एक तथा अनेको में रहने वाला है । यदि वँसा माना जाय तो अनेको दूषण आते हैं, जिन्हे दिग्नाग ने निम्न कारिका के द्वारा प्रदर्शित किया है .—

१ परस्पर में अपेक्षा रखने वाले पदों के निरपेक्ष समूह को वाक्य कहते हैं । जैसे—'गाय का लाघो' यहाँ 'गाय को' और 'लाघो' ये दोनों पद एक-दूसरे की अपेक्षा रखते हैं तभी वे विवक्षित अर्थ का बोध कराने में समर्थ हैं तथा इस अर्थ के बोध में अन्य वाक्यान्तर की अपेक्षा नहीं होती इसलिए उक्त दोनों पदों का समूह निरपेक्ष भी है ।

२ प्रमेयकमलमार्तण्डादिक में ।

न याति^१ न च तत्रास्ते न पश्चादस्ति नाशवत् ।

जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनसन्तति^२ ॥

अर्थात्—वह गोत्वादि सामान्य शावलेयादि व्यक्तियों से यदि सर्वथा भिन्न, नित्य, एक और अनेकवृत्ति है तो जब एक गौ उत्पन्न हुई तब उसमे गोत्व कहाँ से आता है ? अन्यत्र से आ नहीं सकता, 5 क्योंकि उसे निष्क्रिय माना है । उत्पन्न होने के पहले गोत्व वहाँ रहता नहीं, क्योंकि गोत्व सामान्य गौ मे ही रहता है । अन्यथा, देश भी गोत्व के सम्बन्ध से गौ हो जायेगा । गोपिण्ड के साथ उत्पन्न भी नहीं हो सकता क्योंकि उसे नित्य माना है, अन्यथा उनके अनित्यता का प्रसङ्ग आयगा । अश्वान् है नहीं, क्योंकि उसे निरश स्वीकार किया 10 है । नहीं तो साशत्व का प्रसङ्ग आवेगा । यदि वह पूर्व पिण्ड को छोड़ कर नूतन गौ में आता है तो यह भी नहीं कहा जा सकता, क्योंकि पूर्व पिण्ड का त्याग नहीं माना है । अन्यथा पूर्व गोपिण्ड—गौ, अगौ—गोत्वशून्य हो जायगा, फिर उसमे 'गौ' ध्ववहार नहीं हो सकेगा । इस तरह गोत्वादि सामान्य को व्यक्ति से सर्वथा भिन्न, नित्य 15 और एक मानने मे अनेक विषय दूषण प्रयुक्त होने हैं । अतः स्थूल और कम्बुग्रीवा आदि आकार के तथा सास्ना आदि के देखने के बाद ही यह 'घट है' 'यह गौ है' इत्यादि अनुगत प्रत्यय होने से सद्दश परिणामरूप ही घटत्व-गोत्वादि सामान्य है और वह कश्चित् भिन्न-अभिन्न, नित्य-अनित्य और एक-अनेक रूप है । इस प्रकार के 20

१ 'नायाति' पाठान्तरम् ।

२ कारिका का शब्दार्थ यह है कि 'गोत्वादि सामान्य दूसरी गौ मे अन्यत्रसे जाता नहीं, न वहाँ रहता है, न पीछे पैदा होता है, न अशोवाला है, और न पहलेके अपने आश्रयको छोड़ता है फिर भी उसकी स्थिति है—वह सम्बद्ध हो जाता है, यह कैसी व्यसनसन्तति—कदाग्रहपरम्परा है ।'

सामान्य के मानने में उपर्युक्त कोई भी दूषण नहीं आता है। विशेष भी सामान्य की ही तरह 'यह स्थूल घट है' 'यह छोटा है' इत्यादि व्यावृत्त प्रतीति का विषयभूत घटादि व्यक्तिस्वरूप ही है। इसी बात को भगवान् माणिक्यनन्दि भट्टारक ने भी कहा है कि—'वह अर्थ
5 सामान्य और विशेषरूप है।'

परिणमन को पर्याय कहते हैं। उसके दो भेद हैं—१ अर्थ-पर्याय और २ व्यञ्जनपर्याय। उनमें भूत और भविष्य के उल्लेख रहित केवल वर्तमानकालीन वस्तुस्वरूप को अर्थपर्याय कहते हैं अर्थात् वस्तुओं में प्रतिक्षण होने वाली पर्यायों को अर्थपर्याय कहते हैं।
10 आचार्यों ने इसे ऋजुसूत्र नय का विषय माना है। इसी के एक देश को मानने वाले क्षणिकवादी बौद्ध हैं। व्यक्ति का नाम व्यञ्जन है, और जो प्रवृत्ति-निवृत्ति में कारणभूत जल के ले आने, आदिरूप अर्थक्रिया-कारिता है वह व्यक्ति है, उस व्यक्ति से युक्त पर्याय को व्यञ्जन-पर्याय कहते हैं। अर्थात् जो पदार्थों में प्रवृत्ति और निवृत्ति जनक
15 जलानयन आदि अर्थक्रिया करने में समर्थ पर्याय है उसे व्यञ्जनपर्याय कहते हैं। जैसे—मिट्टी आदि का पिण्ड, स्थास कोश, कुशूल, घट और कपाल आदि पर्याय हैं।

जो सम्पूर्ण द्रव्य में व्याप्त होकर रहते हैं और समस्त पर्यायों के साथ रहने वाले हैं उन्हें गुण कहते हैं। और वे वस्तुत्व, रूप,
20 गन्ध और स्पर्श आदि हैं। अर्थात् वे गुण दो प्रकारके हैं—१ सामान्य-गुण और २ विशेषगुण। जो सभी द्रव्यों में रहते हैं वे सामान्य गुण हैं और वे वस्तुत्व, प्रमेयत्व आदि हैं। तथा जो उसी एक द्रव्य में रहते हैं वे विशेषगुण कहलाते हैं। जैसे—रूप-रसादिक। मिट्टी के साथ सदैव रहने वाले वस्तुत्व व रूपादि तो पिण्डादि पर्यायों के साथ भी
25 रहते हैं, किन्तु पिण्डादि स्थासादिक के साथ नहीं रहते हैं। इसी-

लिये पर्यायों का गुणो से भेद है। अर्थात् पर्याय और गुण में यही भेद है कि पर्यायें कमवर्ती होती हैं और गुण सहभावी होते हैं तथा वे द्रव्य और पर्याय के साथ सर्वत्र रहते हैं। यद्यपि सामान्य और विशेष भी पर्याय हैं और पर्यायों के कथन से उनका भी कथन हो जाता है—उनका पृथक् कथन करने की आवश्यकता 5 नहीं है, तथापि सङ्केतज्ञान में कारण होने और जुदा जुदा शब्द-व्यवहार होने से इस आगम प्रस्ताव में (आगम प्रमाण के निरूपण में) सामान्य और विशेष का पर्यायों से पृथक् निर्देश किया है। इन सामान्य और विशेषरूप गुण तथा पर्यायों का आशय द्रव्य है। क्योंकि “जो गुण और पर्याय वाला है वह द्रव्य है” ऐसा 10 आचार्य महाराज का आदेश (उपदेश) है। वह द्रव्य भी ‘सत्त्व’ अर्थात् सत् ही है; क्योंकि “जो सत्त्व है वह द्रव्य है” ऐसा अकलङ्कदेव का वचन है। द्रव्य भी सक्षेप में दो प्रकारका है—जीव द्रव्य और अजीव द्रव्य। और ये दोनों ही द्रव्य उत्पत्ति, विनाश तथा स्थितिवान् हैं, क्योंकि “जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य 15 से सहित है वह सत् है” ऐसा निरूपण किया गया है। इसका खुलासा इस प्रकार है—जीव द्रव्य के स्वर्ग प्राप्त कराने वाले पुण्य कर्म (देवगति, देवायु आदि) का उदय होने पर मनुष्य स्वभाव का विनाश होता है, दिव्य स्वभाव का उत्पाद होता है और चैतन्य स्वभाव स्थिर रहता है। जीव द्रव्य यदि मनुष्यादि पर्यायों 20 से सर्वथा एकरूप (अभिन्न) हो तो पुण्य कर्म के उदय का कोई फल नहीं हो सकेगा; क्योंकि वह सर्वत्र एकसा ही बना रहेगा—मनुष्य स्वभाव का विनाश और देव पर्याय का उत्पाद ये भिन्न परिणामन उसमें नहीं हो सकेंगे। और यदि सर्वथा भिन्न हो तो पुण्यवान्—पुण्यकर्ता दूसरा होगा और फलवान्—फलभोक्ता दूसरा, 25 इस तरह पुण्य कर्म का उपाजन करना भी व्यर्थ हो जायगा। परोप-

- कार में भी जो प्रवृत्ति होती है वह अपने पुण्य के लिए ही होती है । इस कारण जीव द्रव्य की अपेक्षा से अभेद है और मनुष्य तथा देव पर्याय की अपेक्षा से भेद है, इस प्रकार भिन्न भिन्न नयों की दृष्टि से भेद और अभेद के मानने में कोई विरोध नहीं है, दोनों प्रामाणिक है—प्रमाणयुक्त है ।

- इसी तरह मिट्टीरूप अजीव द्रव्य के भी मिट्टी के पिण्डाकार का विनाश, कम्बुघ्रीवा आदि आकार की उत्पत्ति और मिट्टीरूप की स्थिति होती है । अतः यह सिद्ध हुआ कि अजीव द्रव्य में भी उत्पत्ति, विनाश और स्थिति ये तीनों होते हैं । स्वामी समन्तभद्र 10 के मत का अनुसरण करने वाले वामन ने भी कहा है कि समीचीन उपदेश से पहले के अज्ञान स्वभाव को नाश करने और आगे के तत्त्वज्ञान स्वभाव के प्राप्त करने में जो समर्थ आत्मा है वही शास्त्र का अधिकारी है । जैसा कि उसके इस वाक्य से प्रकट है,—
 “न शास्त्रमसद्द्रव्येष्वर्थवत्” अर्थात्—शास्त्र असद् द्रव्यों में (जो 15 जीव अज्ञान स्वभाव के दूर करने और तत्त्वज्ञान स्वभाव के प्राप्त करने में समर्थ नहीं हैं उसमें) प्रयोजनवान् नहीं है—कायकारी नहीं है । इस प्रकार अनेकान्तस्वरूप वस्तु प्रमाणवाक्य का विषय है और इसलिए वह अर्थ सिद्ध होती है । अतएव इस प्रकार अनुमान करना चाहिए कि समस्त पदार्थ अनेकान्त स्वरूप हैं, क्योंकि वे सत् हैं, 20 जो अनेकान्तस्वरूप नहीं हैं वह सत् भी नहीं है, जैसे—आकाश का कमल ।

शङ्का—यद्यपि कमल आकाश में नहीं है तथापि तालाब में है । अतः उससे (कमल से) ‘सत्त्व’ हेतु की व्यावृत्ति नहीं हो सकती है ?

- समाधान—यदि ऐसा कहो तो यह कमल अधिकरण विशेष- 25 की अपेक्षा से सत् और असत् दोनों रूप होने से अनेकान्तस्वरूप

सिद्ध हो गया और उसे अन्वयवृष्टान्त आपने ही स्वीकार कर लिया । इससे ही आपको सन्तोष कर लेना चाहिए । तात्पर्य यह कि इस कहने से भी वस्तु अनेकान्तात्मक प्रसिद्ध हो जाती है ।

पहले जिस 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः' वाक्य का उदाहरण दिया गया है उस वाक्य के द्वारा भी 'सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य इन तीनों में मोक्षकारणता ही है, संसारकारणता नहीं' इस प्रकार विषयविभागपूर्वक (अपेक्षाभेदसे) कारणता और अकारणता का प्रतिपादन करने से वस्तु अनेकान्त स्वरूप कही जाती है । यद्यपि उक्त वाक्य में अवधारण करने वाला कोई एवकार जैसा शब्द नहीं है तथापि "सर्वं वाक्य सावधारणम्" अर्थात् 10 — 'सभी वाक्य अवधारण सहित होते हैं' इस न्याय से उपर्युक्त वाक्य के द्वारा भी सम्यग्दर्शनादि में मोक्षकारणता का विधान और संसारकारणता का निषेध स्पष्ट सिद्ध हो जाता है । इस प्रकार प्रमाण—प्रत्यक्ष, अनुमान और आगम—से यह सिद्ध हुआ कि वस्तु 15 अनेकान्तस्वरूप है ।

नयका लक्षण, उसके भेद और सप्तभङ्गी का प्रतिपादन—

प्रमाण का विस्तार से वर्णन करके अब नयों का विश्लेषण-पूर्वक कथन किया जाता है । नय किसे कहते हैं ? प्रमाण से जाने हुये पदार्थ के एक वेश (अंश) को ग्रहण करने वाले ज्ञाता के अभिप्रायविशेष को नय कहते हैं । क्योंकि "ज्ञाता का अभिप्राय नय 20 है" ऐसा कहा गया है । उस नय के संक्षेप में दो भेद हैं—१ द्रव्याधिक और २ पर्यायाधिक । उनमें द्रव्याधिक नय प्रमाण के विषयभूत द्रव्य-पर्यायात्मक, एकानेकात्मक अनेकान्तरूप अर्थ का विभाग करके पर्यायाधिक नय के विषयभूत भेद को गौण करता हुआ उसकी स्थिति मात्र को स्वीकार कर अपने विषय द्रव्य को अभेद- 25

- रूप व्यवहार कराता है, अन्य नय के विषय का निवेध नहीं करता । इसीलिए “दूसरे नय के विषय की अपेक्षा रखने वाले नय को सत् नय—सम्यक् नय अथवा सामान्य नय” कहा है । जैसे—यह कहना कि ‘सोना लाभो’ । यहाँ द्रव्याधिकनय के अभिप्राय से ‘सोना
- 5 लाभो’ के कहने पर लाने वाला कड़ा, कुण्डल, केयूर इनमें से किसी को भी ले आने से कृतार्थ हो जाता है, क्योंकि सोनेरूप से कड़ा आदि में कोई भेद नहीं है । पर जब पर्यायाधिकनय की विवक्षा होती है तब द्रव्याधिक नय को गौण करके प्रवृत्त होने वाले पर्यायाधिक-नय की अपेक्षा से ‘कुण्डल लाभो’ यह कहने पर लाने वाला कड़ा
- 10 आदि के लाने में प्रवृत्त नहीं होता, क्योंकि कड़ा आदि पर्याय से कुण्डल पर्याय भिन्न है । अतः द्रव्याधिक नय के अभिप्राय (विवक्षा) से सोना कथञ्चित् एकरूप ही है, पर्यायाधिक नय के अभिप्राय से कथञ्चित् अनेकरूप ही है, और क्रम से दोनों नयों के अभिप्राय से कथञ्चित् एक और अनेकरूप है । एक साथ दोनों नयों के अभि-
- 15 प्राय से कथञ्चित् अवस्तव्यस्वरूप है; क्योंकि एक साथ प्राप्त हुये दो नयो से विभिन्न स्वरूप वाले एकत्व और अनेकत्व का विचार अथवा कथन नहीं हो सकता है । जिस प्रकार कि एक साथ प्राप्त हुये दो शब्दों के द्वारा घट के प्रधानभूत भिन्न स्वरूप वाले रूप और रस इन दो धर्मों का प्रतिपादन नहीं हो सकता है । अतः एक साथ प्राप्त द्रव्याधिक
- 20 और पर्यायाधिक दोनों नयो के अभिप्राय से सोना कथञ्चित् अवस्तव्य-स्वरूप है । इस अवस्तव्यस्वरूप को द्रव्याधिक, पर्यायाधिक और द्रव्याधिक-पर्यायाधिक इन तीन नयो के अभिप्राय से क्रमशः प्राप्त हुए एकत्वादि के साथ मिला देने पर सोना कथञ्चित् एक और अवस्तव्य है, कथञ्चित् अनेक और अवस्तव्य है तथा कथञ्चित् एक,
- 25 अनेक और अवस्तव्य है, इस तरह तीन नयाभिप्राय और हो जाते

हैं, जिनके द्वारा भी सोने का निरूपण किया जाता है। नयों के कथन करने की इस शैली (व्यवस्था) को ही सप्तभङ्गी कहते हैं। यहाँ 'भङ्ग' शब्द वस्तु के स्वरूपविशेष का प्रतिपादक है। इससे यह सिद्ध हुआ कि प्रत्येक वस्तु में निघत सात स्वरूप-विशेषों का प्रतिपादन करने वाला शब्द-समूह सप्तभङ्गी है।

5

शङ्का—एक वस्तु में सात भङ्गों (स्वरूप अवस्थाओं) का सम्भव कैसे है ?

समाधान—जिस प्रकार एक ही घटादि में घट रूप वाला है, रस वाला है, गन्ध वाला है और स्पर्श वाला है, इन जुड़े-जुड़े व्यवहारों के कारणभूत रूपवत्त्व (रूप) आदि स्वरूपभेद सम्भव हैं उसी प्रकार प्रत्येक वस्तु में होने वाले एक, अनेक, एकानेक, अवस्तव्य आदि व्यवहारों के कारणभूत एकत्व, अनेकत्व आदि सात स्वरूपभेद भी सम्भव हैं।

इसी प्रकार परम द्रव्याधिक नयके अभिप्राय का विषय परम-द्रव्यसत्ता—महासामान्य है। उसकी अपेक्षा से “एक ही अद्वितीय ब्रह्म है, यहाँ नाना-अनेक कुछ भी नहीं है” इस प्रकार का प्रतिपादन किया जाता है; क्योंकि सद् रूप से चेतन और अचेतन पदार्थों में भेद नहीं है। यदि भेद माना जाय तो सद् से भिन्न होने के कारण वे सब असत् हो जाएंगे।

ऋजुसूत्रनय परमपर्यायाधिक नय है। वह भूत और भविष्य के स्पर्श से रहित शुद्ध—केवल वर्तमानकालीन वस्तुस्वरूप को विषय करता है। इस नय के अभिप्राय से ही बौद्धों के क्षणिकवाद की सिद्धि होती है। ये सब नयाभिप्राय सम्पूर्ण अपने विषयभूत अशेषात्मक अनेकान्त को, जो प्रमाण का विषय है, विभक्त करके लोकव्यवहार को कराते हैं कि वस्तु द्रव्यरूप से—सत्तासामान्य की अपेक्षा से

25

- कथञ्चित् एक ही है, अनेक नहीं है। तथा पर्यायरूप से—अवान्तर-सत्तासामान्यरूप विशेषों की अपेक्षा से वस्तु कथञ्चित् नाना (अनेक) ही है, एक नहीं है। तात्पर्य यह है कि तत्तत् न्याभिप्राय से ब्रह्म-वाद (सत्तावाद) और क्षणिकवाद का प्रतिपादन भी ठीक है। यही
- 5 आचार्य समन्तभद्र स्वामी ने भी निरूपण किया है कि 'हे जिन ! आपके मत में अनेकान्त भी प्रमाण और नय से अनेकान्तरूप सिद्ध होता है, क्योंकि प्रमाण की अपेक्षा अनेकान्तरूप है और अप्रति नयकी अपेक्षा एकान्तरूप है।

- अनियत अनेक धर्मविशिष्ट वस्तु को विषय करने वाला प्रमाण
- 10 है और नियत एक धर्मविशिष्ट वस्तु को विषय करने वाला नय है। यदि इस जैन-सरणि—जैनमत की नय-विवक्षा को न मानकर सर्वथा एक ही अद्वितीय ब्रह्म है, अनेक कोई नहीं है, कथञ्चित्—किसी एक अपेक्षा से भी अनेक नहीं है, यह आप्रह किया जाय—सर्वथा एकान्त माना जाय तो यह अर्थाभास है—मिथ्या अर्थ है
- 15 और इस अर्थ का कथन करने वाला वचन भी आगमाभास है, क्योंकि वह प्रत्यक्ष से और 'सत्य भिन्न है तत्त्व भिन्न' है इस आगम से बाधितविषय है। इसी प्रकार 'सर्वथा भेद ही है, कथञ्चित् भी अभेद नहीं है' ऐसा कथन भी ब्रंसा ही समझना चाहिए। अर्थात् सर्वथा भेद (अनेक) का मानना भी अर्थाभास है और उसका
- 20 प्रतिपादक वचन भी आगमाभास है; क्योंकि सद्गुण से भी भेद मानने पर असत् का प्रसङ्ग आयेगा और उसमें अर्थक्रिया नहीं बन सकती है।

- शङ्का—एक एक अभिप्राय के विषयरूप से भिन्न भिन्न सिद्ध-होने वाले और परस्पर में साहचर्य की अपेक्षा न रखने पर मिथ्या-
- 25 भूत हुये एकत्व, अनेकत्व आदि धर्मों का साहचर्यरूप समूह, भी

जो कि अनेकान्त है, मिथ्या ही है। तात्पर्य यह कि परस्पर निरपेक्ष एकत्वादिक एकान्त जब मिथ्या हैं तब उनका समूहरूप अनेकान्त भी मिथ्या ही कहलायेगा, वह सम्यक् कैसे हो सकता है ?

समाधान—वह हमें इष्ट है। जिस प्रकार परस्पर के उपकार्य- 5
उपकारकभाव के बिना स्वतन्त्र होने से और एक दूसरे की अपेक्षा न करने पर वस्त्ररूप अवस्था से रहित तन्तुओं का समूह शीतनिवारण (ठण्ड को दूर करना) आदि कार्य नहीं कर सकता है उसी प्रकार एक दूसरे की अपेक्षा न करने पर एकत्वादिक धर्म भी यथार्थ ज्ञान कराने आदि अर्थक्रिया में समर्थ नहीं है, इसलिए उन पर- 10
स्पर निरपेक्ष एकत्वादि धर्मों में कथंचित् मिथ्यापन भी सम्भव है। आप्तमीमांसा में स्वामी समन्तभद्राचार्य ने भी कहा है कि 'मिथ्याभूत एकान्तों का समूह यदि मिथ्या है तो वह मिथ्या एकान्तता—परस्पर निरपेक्षता हमारे (स्याद्वादियों के) यहाँ नहीं है; 15
क्योंकि जो नय निरपेक्ष है वे मिथ्या है—सम्यक् नहीं है और जो सापेक्ष है—एक दूसरे की अपेक्षा सहित है वे वस्तु हैं—सम्यक् नय हैं और वे ही अर्थक्रियाकारी हैं।' तात्पर्य यह हुआ कि निरपेक्ष नयों के समूह को मिथ्या मानना तो हमें भी इष्ट है, पर स्याद्वादियों ने निरपेक्ष नयों के समूह को अनेकान्त नहीं माना किन्तु सापेक्ष नयों के समूह को अनेकान्त माना है; क्योंकि वस्तु प्रत्यक्षादि 20
प्रमाणों से अनेक धर्मात्मक ही प्रतीत होती है, एक धर्मात्मक नहीं।

अतः यह सिद्धान्त सिद्ध हुआ कि 'नय और प्रमाण से वस्तु-की सिद्धि होती है—पदार्थों का यथावत् निर्णय होता है।' इस प्रकार आगम प्रमाण समाप्त हुआ।

ग्रन्थकार का अन्तिम निवेदन—

मेरे कृपालु गुरुवर्य श्रीमान् ब्रह्ममान भट्टारक के श्रीचरणों के प्रसाद से यह न्याय-दीपिका पूर्ण हुई ।

- इस प्रकार श्रीमान् आचार्य ब्रह्ममान भट्टारक गुरुकी कृपा-
 5 से सरस्वती के प्रकर्ष को प्राप्त श्रीअभिनव धर्मभूषणा-
 चार्य-विरचित न्यायदीपिका में परोक्षप्रमाण का
 प्रकाश करने वाला तीसरा प्रकाश पूर्ण हुआ ।
 न्यायदीपिका समाप्त हुई ।



परिशिष्ट

—०*०—

१. न्यायदोषिका में आये हुए अवतरण-वाक्यों की सूची—

अवतरण-वाक्य	पृष्ठ	अवतरण-वाक्य	पृष्ठ
अक्ष नाम चक्षुरादिक-	३७	गुणपर्ययवद्द्रव्यम्	१२२
अक्षेभ्य परावृत्त परोक्षम्	३६	ज्ञानोत्पादकहेत्वनतिरिक्त-	१५
अदृष्टादय कस्यचित्-	४४	तत्रात्मभूतमग्नेरौष्ण्य-	६
अनधिगततथाभूतार्थ-	१८	तन्मे प्रमाण शिव	२०
अनुभूति प्रमाणम्	१६	तात्पर्यमेव वचसि	११२
अनेकार्थनिश्चिता-	३१	त्वन्मतामृतबाह्याना	४६
अनेकान्तोऽप्यनेकान्त	१२८	दृष्टोऽपि समारोपात्तादृक्	१४
अन्यथानुपपत्त्येक-	६६	द्विविध सम्यग्ज्ञानम्	१८
अन्यथानुपपत्त्येक-	७१	न याति न च तत्रास्ते	११६
अन्यथानुपपन्नत्व	६४	नयान्तरविषयसापेक्ष	१२६
अन्यथानुपपन्नत्व	६५	नयो ज्ञातुरभिप्राय	१२५
अविसर्वादिज्ञान प्रमाणम्	१८	न शास्त्रमसद्द्रव्येषु	१२४
असिद्धादिदोषपञ्चक-	६०	नार्थालोकौ कारणम्	२६
अथ परोक्षम्	२४, ३८	निर्मलप्रतिभासत्वमेव	२४
इदमेव हि प्रमाणस्य	११	निराकार दर्शन साकार ज्ञानम्	१४
इन्द्रियानिन्द्रियनिर्मित	३४	निरुपाधिक सम्बन्धो व्याप्तिः	११०
उत्तादव्ययध्रौव्ययुक्त सत्	१२२	परस्परव्यतिकरे सति	६
एतद्द्वयमेवानुमानाङ्गम्	८०	परोपदेशसापेक्ष	४२
करणाधारे चानद्	११	परोपदेशाभावेऽपि	७५
कल्पनापोढमभ्रान्त प्रत्यक्षम्	२५	प्रपिज्ञाहेतुदाहरणो-	७७

अवतरण-वाक्य	पृष्ठ	अवतरण-वाक्य	पृष्ठ
प्रत्यक्षमन्यत्	३८	सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रिणि	११३
प्रत्यक्षलक्षण प्राहु	२४	सर्वद्रव्यपययिषु केवलस्य	३६
प्रमाकरण प्रमाणम्	२०	सशयो हि निर्णयविरोधी	३२
प्रमाणनयैरधिगम	४	साधकतम करणम्	१३
प्रमाणादिष्टसंसिद्धि-	१७	साधनात्साध्यविज्ञान-	६७
प्रयोगपरिपाटी तु	८२	साधनाव्यापकत्वे सति	११०
प्रसिद्धो धर्मी	७३	साधनाश्रययोरन्यतरत्वे	२१
भावकान्ते	५०	साध्यसन्देहापनोदार्थ	८१
मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न	१३०	साध्यसाधनसम्बन्धा-	६२
यदा भावसाधन	१६	साध्य शक्यमभिप्रेत-	७०
लिङ्गपरामर्शोऽनुमानम्	६६	साध्याविनाभावित्वेन	६१
विकल्पसिद्धे तस्मिन्	७४	सामान्यविशेषात्मा तदर्थ. ५२, १२०	
विस्मरणसशय-	५४	सूक्ष्मान्तरितद्वारार्था	४१
स त्वमेवाऽसि निर्दोषो	४७	स्यात्कार सत्यलाञ्छन.	५०
सत्य भिदा तत्त्व भिदा	१२६	स्वावरणक्षयोपशम-	२७
सत्त्व द्रव्यम्	१२२	हेतुलक्षणरहिता	८८

२. न्यायदीपिका में उल्लिखित ग्रन्थों की सूची—

ग्रन्थनाम	पृष्ठ	ग्रन्थनाम	पृष्ठ
आप्त-मीमासा	४१, ५०, १३०	तत्त्वार्थश्लोकवार्तिकभाष्य	३५
आप्तमीमासाविवरण	११५	तत्त्वार्थमूत्र	४
कारुण्यकलिका	१११	न्यायविन्दु	१८
जैनेद्र	१३	न्यायविनिश्चय	२४, ७०
तत्त्वार्थराजवार्तिकभाष्य	३५	पत्र-परीक्षा	८१
तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक	६७	परीक्षा-मुख	२६, ३३ ६६

परिशिष्ट

२३३

ग्रन्थनाम	पृष्ठ	ग्रन्थनाम	पृष्ठ
प्रमाण-निर्णय	११	महाभाष्य	४१
प्रमाण-परीक्षा	१७	राजवार्तिक	३१
प्रमेय-कमल-मार्तण्ड	३०, ५४	इलोकवार्तिक	७१
भाष्य (तत्त्वार्थराजवार्तिक भाष्य)	६, ३२	इलोकवार्तिकभाष्य	६२

३. न्यायदीपिका में उल्लिखित ग्रन्थकारों की सूची—

ग्रन्थकारनाम	पृष्ठ	ग्रन्थकारनाम	पृष्ठ
अकलङ्क	१२२	शालिकानाथ	१६
अकलङ्कदेव	२४, ७०	श्रीमदाचार्यपाद	११५
उदयन	२१	समन्तभद्रस्वामि	१२८
कुमारनन्दिभट्टारक	६६, ८२	स्याद्वादविद्यापति	२४, ७०
दिग्नाथ	११६	स्वामी	४१, ४७
माणिक्यनन्दिभट्टारक	१२०	स्वामिसमन्तभद्राचार्य	८०, १२४,
वार्तिककारपाद	६		१३०
वामन	१२४		

४ न्यायदीपिका में आये हुये न्यायवाक्य—

न्यायवाक्य	पृष्ठ	न्यायवाक्य	पृष्ठ
'उद्देशानुसारेण लक्षणकथनम्'	८	'सहस्रशतन्याय'	६४
'सर्व वाक्य सावधारणम्'	१२५		

५ न्यायदीपिकागत विशेष नामों तथा शब्दों की सूची—

नाम शब्द	पृष्ठ	नाम शब्द	पृष्ठ
अभियुक्त	७३, ११३	प्रामाणिक	६८
अर्हत्	४०, ४१, ४४ ४५, ४६	प्रामाणिकपद्धति	६१
	५०, १०२	बालिश	२१
अर्हत्परमेष्ठी	४५	बाह्य	४४
आगम	४६, ११२, ११२, १२६, १३१	बुध	६८
आगमाभास	१२६	बौद्ध	१८, ६५, ८४,
आचार्य	१०३		६२, ६४, १२८
आचार्यानुयासन	१२२	भाट्ट	१६
आप्त	४६, ११२, ११३	महाशास्त्र	४
आर्हत	२२, ८३	मीमांसक	१५
आर्हतमत	१३	मेरु	४१
औदीच्य	३२	योग	१७, ३१, ६२, ६५
कपिल	४०, ४६	योगाग्रसर	२१
तन्त्रान्तर	११५	राम	४१
ताथागत	२५, ८३	वर्द्धमान	१, १३२
दाक्षिणात्य	३२	शास्त्र	५, १२४
नैयायिक	२०, ६६, ७७, ७६,	श्रुतकेवलि	११३
	८४, ८८, ११४	सिद्ध, सिद्धपरमेष्ठी	११४
नैयायिकमत	६०	सिद्धान्त	१३१
परमहितोपदेशक	११३	सुगत	११५
प्रवचन	१४	सौगत	१८, २६, ३१
प्राभाकर	१६	सग्रहग्रन्थ	३१

६. न्यायदीपिका—गत दार्शनिक एवं लाक्षणिक शब्दों की सूची

शब्द नाम	पृष्ठ	शब्द नाम	पृष्ठ
अकिञ्चित्कर	१०२	अर्थपर्याय	१२०
अतिव्याप्त	७	अलक्ष्य	७
अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष	४०	अवग्रह	३१
अनध्यवसाय	६	अवाय	३२
अनभ्यस्त	१६	अवधिज्ञान	३४
अनात्मभूत	६	अविनाभाव	६२, १०४
अनिन्द्रिय	३३	अविशदप्रतिभासत्व	५१
अनिन्द्रियप्रत्यक्ष	३३	अवैशद्य	५१
अनुभव	५७	अव्याप्त	७
अनुमान	६५	असत्प्रतिपक्षत्व	८५
अनेकान्त	११७	असम्भवि	७
अनेकान्तात्मकत्व	६८	असिद्ध	८६, १००
अनैकान्तिक	८६, १०१	आगम	११२
अन्तरित	४१	आत्मभूत	६
अन्यथानुपपत्ति	६६	आप्त	११३
अन्वयदृष्टान्त	७८	इन्द्रिय	३३
अन्वयव्यतिरेकी	८६	इन्द्रियप्रत्यक्ष	३३
अबाधितविषयत्व	८५	ईहा	३२
अप्रसिद्ध	६६	उदाहरण	१०४
अभिप्रेत	६६	उदाहरणाभास	१०५
अभ्यस्त	१६	उद्देश	५
अमुख्य प्रत्यक्ष	३४	उपनय	७८, १११
अर्थ	११६	उपनयाभास	११२

शब्द नाम	पृष्ठ	शब्द नाम	पृष्ठ
उभयसिद्धधर्मी	७४	न्याय	५
ऊह	६३	पक्ष	७२, ८३
ऋजुसूत्रनय	१२८	पक्षधर्मत्व	८३
एकत्वप्रत्यभिज्ञान	५६	पर्यायाधिक	१२६
करण	१३	परतः	१६
कालात्ययापदिष्ट	८७	परमपर्यायाधिक	१२८
केवलज्ञान	३६	परार्थानुमान	७५
केवलव्यतिरेकी	६०	परीक्षा	८
केवलान्वयी	८६	परोक्ष	५१
क्रमभावनियम	६२	पारमाधिक	३४
गुण	१२१	प्रकरणसम	८७
तर्क	६२	प्रतिज्ञा	७६, ७८
दूरार्थ	४१	प्रत्यक्ष	२३
व्य	१२२	प्रत्यभिज्ञान	५६
द्रव्याधिक	१२५	प्रमाण	६
दृष्टान्त	१०४	प्रमाणसिद्धधर्मी	७३
धर्मी	७३	प्रमिति	१२
धारणा	३२	प्रामाण्य	१४
धाराबाहिक	१३	मन पर्यञ्जान	३४
नय	१२५	मुख्यप्रत्यक्ष	३४
निगमन	७६, १११	युक्ति	४७
निगमनाभास	११२	योग्यता	२७
निर्दोषत्व	४५	लक्ष्य	७
निर्विकल्पक	१४, २५	वस्तु	५१
नैर्मल्य	२४	लक्षण	५

परिशिष्ट

२३७

शब्द नाम	पृष्ठ	शब्द नाम	पृष्ठ
वाद	८०	सन्दिग्धासिद्ध	१००
विकल	३४	सन्निकर्ष	२६, ३०
विकल्पसिद्धधर्मी	७३	सपक्ष	८३
विपक्ष	८३	सपक्षसत्त्व	८३
विजिगीषुकथा	७६	सप्तभङ्गी	१२७
विपक्षव्यावृत्ति	८३	समारोप	५४
विपर्यय	६	सविकल्पक	२५
विरुद्ध	८, १०१	सहभावनियम	६२
विशदप्रतिभासत्व	२४	सशय	६
विशेष	१२०	सादृश्यप्रत्यभिज्ञान	५६
वीतरागकथा	७६	साधन	६६
वैशद्य	२४	साध्य	६६
वैसादृश्यप्रत्यभिज्ञान	५३	साध्याभास	८०
व्यञ्जनपर्याय	१२०	साव्यवहारिक	३१
व्यतिरेकदृष्टान्त	७८	सूक्ष्मार्थ	४१
व्यतिरेकव्याप्ति	७८	सामान्य	११७
व्यापक	१०६	स्पष्टत्व	२४
व्याप्ति	६२, ६३, १०४	स्मृति	५६
व्याप्तिसम्प्रतिपत्ति	१०४	स्वत	१६
व्याप्य	१०६	स्वरूपासिद्ध	१००
शक्य	६६	स्वार्थानुमान	७१
सकलप्रत्यक्ष	३६	हेतु	७६, ७८, ६०
सत्	१२२	हेत्वाभास	६६

७. 'असाधारणधर्मवचनं लक्षणम्'

ननु असाधारणधर्मवचनं लक्षणं कथं न समीचीनमिति चेत्, उच्यते, तदेव हि सम्यक् लक्षणं यदव्याप्त्यादिदोषत्रयशून्यम् । न चात्र लक्षणेऽव्याप्त्यादिदोषत्रयाभावः । तथा हि—अशेषैरपि वादिभिर्दण्डी, कुण्डली, वामस्वी देवदत्त इत्यादौ दण्डादिकं देवदत्तस्य लक्षणमुररीक्रियते । परं दण्डादेरसाधारणधर्मत्वं नास्ति, तस्य पृथग्भूतत्वेनापृथग्भूतत्वासम्भवान् । अपृथग्भूतस्य चासाधारणधर्मत्वमिति तवाभिप्रायः । तथा च लक्ष्य-कदेशेऽज्ञातमभूतलक्षणे दण्डादौ असाधारणधर्मत्वस्याभावादव्याप्तिरित्येव तात्पर्यमाश्रित्योक्तं ग्रन्थकृता “दण्डादेरतद्धर्मस्यापि लक्षणत्वादिति” ।

किञ्चाव्याप्ताभिधानस्य लक्षणाभासस्यापि शाबलेयत्वादेरसाधारणधर्मत्वादतिव्याप्तिः । गो शाबलेयत्वम्, जीवस्य भव्यत्वम्, मतिज्ञानित्वं वा न गवादीनां लक्षणमिति सुप्रतीतम्, शाबलेयत्वस्य सर्वत्र गोष्ववृत्ते । भव्यत्वस्य मतिज्ञानित्वस्य वा सर्वजीवेष्ववृत्तमानत्वादव्याप्तेः । परन्तु शाबलेयत्वस्य भव्यत्वादेर्वासाधारणधर्मत्वमस्ति । यतो हि तेषां गवादिभ्यो भिन्नेष्ववृत्तित्वान् । तदितरावृत्तित्वं ह्यसाधारणत्वमिति । ततः शाबलेयत्वादावव्याप्ताभिधाने लक्षणाभासे असाधारणधर्मस्यातिव्याप्तिरिति बोध्यम् ।

अपि च लक्ष्यधर्मवचनस्य लक्षणधर्मवचनेन सामानाधिकरण्याभावप्रसङ्गात् । तथा हि—सामानाधिकरण्यं द्विविधम्—शाब्दमार्थं च । यथोद्भयोरेकत्र वृत्तिस्तयोरार्थं सामानाधिकरण्यम्, यथा रूप-रसयोः । ययोर्द्वयोः शब्दयोश्चैकं प्रतिपाद्योऽर्थस्तयोः शाब्दसामानाधिकरण्यम्, यथा घट-कलशशब्दयोः । सर्वत्र हि लक्ष्य-लक्षणभावस्थले लक्ष्यवचनलक्षणवचनयोः शाब्दसामानाधिकरण्यं भवति, ताम्या प्रतिपाद्यस्यार्थस्यैकत्वात् । यथा उष्णोऽग्निः, ज्ञानी जीवः, सम्यग्ज्ञानं प्रमाणम्, इत्यादौ उष्णः, ज्ञानी, सम्यग्ज्ञानम्, एतानि लक्षणवचनानि । अग्निः, जीवः, प्रमाणम्, एतानि च लक्ष्यवचनानि । अत्र लक्षणवचनप्रतिपाद्यो योऽर्थः स एव लक्ष्यवचन-

प्रतिपाद्यो न भिन्नोऽर्थस्तत्प्रतिपाद्यः । एवं लक्ष्यवचनप्रतिपाद्यो योऽर्थः स एव लक्षणवचनप्रतिपाद्यो न भिन्नः, यतो हि उष्ण इत्युक्ते अग्निरित्युक्तं भवति, अग्निरित्युक्ते उष्ण इत्युक्तं भवति, इत्यादि बोध्यम् । ततश्चेदसिद्धं यत्र कुत्राऽपि लक्ष्यलक्षणभावः क्रियेत तत्र सर्वत्रापि लक्षणवचनलक्ष्यवचनयोः शाब्दसामानाधिकरण्यम् । इत्थं च प्रकृते असाधारणधर्मस्य लक्षणत्वस्वीकारे लक्षणवचनं धर्मवचनं लक्ष्यवचनं च धर्मिवचनं स्यात् । न च लक्षणवचनरूपधर्मवचन-लक्ष्यवचनरूपधर्मिवचनयोः शाब्दसामानाधिकरण्यमस्ति, ताभ्यां प्रतिपाद्यार्थस्य भिन्नत्वात् । धर्मवचनप्रतिपाद्यो हि धर्मः, धर्मिवचनप्रतिपाद्यश्च धर्मी, तौ च परस्परं सर्वथा भिन्नी । तथा चासाधारणधर्मस्य लक्षणत्वे न कुत्रापि लक्ष्यलक्षणभावस्थले लक्ष्यवचन-लक्षणवचनयोः शाब्दसामानाधिकरण्यं सम्भवति, ततश्च शाब्दसामानाधिकरण्यभावप्रयुक्तासम्भवदोषः समापतत्येव । तस्मान्न साधारणमाधारणधर्ममुखेन लक्षणकरणं यौक्तिकम्, अपि तु परस्परव्यतिकरे येनान्यत्वं लक्ष्यते तल्लक्षणमित्यकलङ्कम् ।

८. न्यायदीपिकायाः तुलनात्मकटिप्पणानि

पृ० ५ प० ५ 'उद्देश-लक्षणनिर्देश-परीक्षाद्वारेण' । तुलना—'त्रिविधा चास्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिः—उद्देशो लक्षणं परीक्षा चेति । तत्र नामधेयेन पदार्थमात्रास्याभिधानमुद्देशः । तत्रोद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवच्छेदको धर्मो लक्षणम् । लक्षितस्य यथालक्षणमुपपद्यते न चेति प्रमाणैरवधारणं परीक्षा'—न्यायभा० १-१-२ ।

'नामधेयेन पदार्थानामभिधानमुद्देशः । उद्दिष्टस्य स्वपरजातीय-व्यावर्तको धर्मो लक्षणम् । लक्षितस्य यथालक्षणं विचारः परीक्षा'—कन्दली पृ० ३६ ।

'त्रिविधा चास्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिः—उद्देशो लक्षणं परीक्षेति । नामधेयेन पदार्थाभिधानमुद्देशः, उद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवस्थापको धर्मो लक्षणम्, लक्षितस्य तल्लक्षणमुपपद्यते न चेति विचारः परीक्षा'—न्यायब० पृ० ११ ।

‘त्रिधा हि शास्त्राणां प्रवृत्तिः—उद्देश, लक्षणम्, परीक्षा चेति । तत्र नाममात्रेणार्थानामभिधानमुद्देशः । उद्दिष्टस्य स्वरूपव्यवस्थापको धर्मो लक्षणम् । उद्दिष्टस्य लक्षितस्य च ‘यथावल्लक्षणमुपपद्यते न वा’ इति प्रमाणतोऽर्थावधारण परीक्षा’—न्यायकुमुद० पृ० २१ ।

‘त्रयी हि शास्त्रस्य प्रवृत्तिः—उद्देशो लक्षण परीक्षा च । तत्र नाम-धेयमात्रकीर्तनमुद्देशः ... । उद्दिष्टस्यासाधारणधर्मवचन लक्षणम् । ... लक्षितस्य इदमित्य भवति नेत्य इति न्यायत परीक्षण परीक्षा’—प्रमाण-मी० पृ० २ ।

‘तदेतद्व्युत्पाद्यद्वयं प्रति प्रमाणस्योद्देशलक्षणपरीक्षा’ प्रतिपाद्यन्ते, शास्त्रप्रवृत्तेस्त्रिविधत्वात् । तत्रार्थस्य नाममात्रकथनमुद्देशः, उद्दिष्टस्या-साधारणस्वरूपनिरूपण लक्षणम् । प्रमाणबलान्तलक्षणविप्रतिपत्तिपक्ष-निरास परीक्षा’—लघीत्य० तात्पर्यं० पृ० ६ ।

‘नाममात्रेण वस्तुसकीर्तनमुद्देशः । यथा ‘द्रव्यम्’ ‘गुणाः’ इति । असाधारणधर्मो लक्षणम् । यथा गन्धत्व पृथिव्या । लक्षितस्य लक्षण सम्भवति न चेति विचार परीक्षा’—तर्कसंग्रहपद्धत्य पृ० ५ ।

पृ० ६ प० १ ‘परस्परव्यतिकरे’ । तुलना—‘परस्परव्यतिकरे सति येनान्यत्व लक्ष्यते तल्लक्षणम् । हेम-श्यामिकयोर्वर्णादिविशेषवत्’—तत्त्वार्थश्लोक पृ० ३१८ ।

पृ० ६ प० ४ ‘द्विविध’ । तुलना—‘तद्विविधम्, आत्मभूतमनात्म-भूतविकल्पात् । तत्रात्मभूत लक्षणमग्नेरुष्णगुणवत् । अनात्मभूत देवदत्तस्य दण्डवत्’—तत्त्वार्थश्लोक पृ० ३१८ ।

पृ० ६ प० २ ‘सम्यग्ज्ञान’ । तुलना—‘सम्यग्ज्ञान प्रमाण प्रमाणत्वा-न्यथानुपपत्ते’—प्रमाणपरीक्षा पृ० १, प्रमाणनि० पृ० १ ।

पृ० ६ प० ६ ‘सशय’ । तुलना—‘सशयस्तावत् प्रसिद्धानेकविशेषयो सादृश्यमात्रदर्शनादुभयविशेषानुस्मरणादधर्माच्च किंस्विदिति उभयाव-लम्बी विमर्शः सशय’—प्रशस्तपादभा० पृ० ८५, ८६ ।

‘नानार्थाविमर्शः संशयः’—न्यायमं० पृ० ७ । ‘अनुभयत्रोभयकोटिस्पर्शी प्रत्यय संशय । अनुभयस्वभावे वस्तुनि उभयान्तपरिमर्शनशील ज्ञान सर्वात्मना शेत इवात्मा यस्मिन् सति स संशय, यथा अन्धकारे दूरा-
दूर्ध्वाकारवस्तूपलम्भात् साधक-बाधकप्रमाणाभावे सति ‘स्थाणुर्वा पुरुषो वा’ इति प्रत्यय ।’ प्रमाणमी० पृ० ५ ।

पृ० ६ पृ० ७ ‘स्थाणुपुरुष’ । तुलना—स्थाणुपुरुषयोरुर्ध्वतामात्रसा-
दृश्यदर्शनात् वक्रादिविशेषानुपलब्धतः स्थाणुत्वादिसामान्यविशेषानभिव्य-
क्तावुभयविशेषानुस्मरणादुभयत्राकृत्यमाणस्यात्मनः प्रत्ययो दोषायते ‘कि-
नु खल्वय स्थाणु स्यात्पुरुषो वा इति’—प्रश्नस्तपा० भा० पृ० ८६, ८७ ।

पृ० ६ पृ० ९ ‘विपरीतैक’ । तुलना—‘अतस्मिस्तदेवेति विपर्यय, यथा
गव्येवाश्व ।’—प्रश्नस्तपा० भा० पृ० ८८ । ‘अतस्मिस्तदेवेति विपर्यय ।
यत् ज्ञाने प्रतिभासते तद्रूपरहिते वस्तुनि ‘तदेव’ इति प्रत्ययो विपर्ययरूप-
त्वाद्विपर्यय, यथा घातुवैषम्यान्मधुरादिषु द्रव्येषु तिक्तादिप्रत्यय, तिमिरा-
दिदोषात् एकस्मिन्निपि चन्द्रे द्विचन्द्रादिप्रत्यय । नौयानात् अगच्छत्स्वपि
गच्छत्प्रत्यय, आशुभ्रमणादलातादावचक्रेऽपि चक्रप्रत्यय इति’—
प्रमाणमी० पृ० ५ ।

पृ० ६ पृ० ११ ‘किमित्या’ । तुलना—‘किमित्यालोचनमात्रमनध्यव-
सायः, प्रश्नस्तपा० भा० पृ० ९० । ‘विशेषानुल्लेख्यनध्यवसायः । दूरान्ध-
कारादिवशादसाधारणधर्माविमर्शरहित प्रत्ययः अनिश्चयात्मकत्वादनध्यव-
साय, यथा ‘किमेतत्’ इति—प्रमाणमी० पृ० ५ ।

पृ० ११ पृ० १० ‘नन्वेव’ । तुलना—‘ननु च तत्किम्यायामस्त्येवाचेत-
नस्यापीन्द्रियलिङ्गादेः करणत्वम्, चक्षुषा प्रमीयते, घूमादिना प्रमीयते इति ।
तत्रापि प्रमितिक्रियाकरणत्वस्य प्रसिद्धेरिति’—प्रमाणनि० पृ० १ ‘लोकस्ता-
वदीपेन मया दृष्ट चक्षुषाऽवगतं घूमेन प्रतिपन्न शब्दान्निश्चितमिति
व्यवहरति ।’—न्यायवि० वि० १-२, पृ० ५७ ।

पृ० १२ प० १३ 'पुनरुपचार' । तुलना—अचेतनस्य त्विन्द्रिय-
लिङ्गादेस्तत्र करणत्वं गवाक्षादेरिवोपचारादेव । उपचारश्च तद्व्यवच्छिन्तौ
सम्यग्ज्ञानम्येन्द्रियादिसहायतया प्रवृत्ते'—प्रमाणनि० पृ० २ ।

पृ० १६ प० ७ 'अभ्यस्ते' । तुलना—'तत्प्रामाण्यं स्वतः परतश्च'—
परीक्षामु० १-१३ । 'स्वयमभ्यस्तविषये प्रमाणस्य स्वतः प्रामाण्य-
सिद्धेः, सकलविप्रतिपत्तीनामपि प्रतिपत्तुरभावात्, अन्यथा तस्य प्रमेये
निस्संगयः प्रवृत्त्ययोगात् । तथाऽनभ्यस्तविषये परतः प्रमाणस्य प्रामाण्य-
निश्चयात् । तन्निश्चयनिमित्तस्य च प्रमाणान्तरस्याभ्यस्तविषये स्वतः प्रमा-
णत्वसिद्धेः रनवस्थापरस्परश्रयणयोरनवकाशात् ।' प्रमाणप० पृ० ६३ ।

पृ० १६ प० १ 'प्रमाणत्वेनाभिमतेषु' । तुलना—'व्याप्रियमाणे हि
पूर्वविज्ञानकारणकलापे उत्तरेषामप्युत्पत्तिरिति न प्रतीतिरुत्पत्तितो वा
धाराबाह्यविज्ञानानि परस्परस्यातिशेरत इति युक्ता सर्वेषामपि प्रमा-
णता ।' प्रकरणप० पृ० ४३, बृहती पृ० १०३ ।

पृ० १६ प० ३ 'उत्तरोत्तरक्षण' । तुलना—'न च तत्तत्कालकलावि-
शिष्टतया तत्राप्यनधिगतार्थत्वमुपपादनीयम्, क्षणोपाधीनामनाकलनात् । न
चाज्ञातेष्वपि विशेषणेषु तज्जनितविशिष्टता प्रकाशते इति कल्पनीयम्, स्व-
रूपेण तज्जननेऽनागतादिविशिष्टनानुभवविरोधात् ।'—न्यायकुसु० ४-१,
पृ० २ । 'न च कालभेदेनानधिगतगोचरत्वं धाराबाह्यविज्ञानानामिति युक्तम् ।
परमसूक्ष्माणां कालकलादिभेदानां पिशितलोचनैरस्मादुद्गैरनाकलनात् ।'—
न्यायवार्तिकतात्पर्य० पृ० २१ । 'धाराबाह्येष्वपि उत्तरोत्तरेषा काला-
न्तरसम्बन्धस्यागृहीतस्य ग्रहणाद् युक्तं प्रामाण्यम् । सन्नपि कालभेदोऽति-
सूक्ष्मत्वान्न परामृश्यत इति'—शास्त्रशी० पृ० १२४ । (अत्र पूर्वपक्षेणी-
ल्लेखः) । 'धाराबाह्यविज्ञानानामुत्तरेषा पुरस्तात्तन्प्रतीतिविषयतया
प्रामाण्यापाकरणात् । न च कालभेदावसायितया प्रामाण्यापपत्तिः । सतोऽपि
कालभेदस्यातिसौक्ष्म्यादनवग्रहणात् ।'—प्रकरणप० पृ० ४० ।

पृ० २० प० ५ 'न तु करण' । तुलना — 'न तत् (ईश्वरज्ञान) प्रमा-
करणमिति त्विष्यत एव, प्रमया सम्बन्धाभावात् । तदाश्रयस्य तु प्रमा-
तृत्वमेतदेव यत् तत्प्रमवाय ।'—न्यायकुसु० ४-५, पृ २५ ।

पृ० २३ प० ३ 'विशदप्रतिभास' । तुलना—'प्रत्यक्ष विशद ज्ञान...'—
—लघोय० का० ३, प्रमाणस० का० २, परीक्षामु० २-१, तत्त्वार्थश्लो०
पृ० १८१ । 'विशदज्ञानात्मक प्रत्यक्ष प्रत्यक्षत्वात्, यत् न विशदज्ञाना-
त्मक तन्न प्रत्यक्षम्, यथाऽनुमानादिज्ञानम्, प्रत्यक्ष च विवादाध्यासितम्,
तस्माद्विशदज्ञानात्मकम् ।'—प्रमाणप० पृ० ६७ । प्रमेयक० २-३ । 'तत्र
यत्स्पष्टावभास तत्प्रत्यक्षम् ।'—न्यायवि० वि० लि० प० ५३९ । प्रमाण-
नि० पृ० १४ । 'विशद प्रत्यक्षम्'—प्रमाणमो० पृ० ६ ।

पृ० २४ प० ५ 'वैशद्य' । तुलना—'प्रतीत्यन्तराव्यवधानेन विशेष-
वत्तया वा प्रतिभासन वैशद्यम् ।'—परीक्षामु० २-४ । 'अनुमानाधिक्येन
विशेषप्रकाशन स्पष्टत्वम्'—प्रमाणनयत० २-३ । जनतर्कभा० पृ० २ ।
प्रमाणान्तरानपेक्षेदन्तया प्रतिभासो वा वैशद्यम् ।'—प्रमाणमो० पृ० १० ।

पृ० २६ प० ४ 'अन्वयव्यतिरेक' । तुलना—'तदन्वयव्यतिरेकानु-
विधानाभावाच्च केशोण्डुकज्ञानवन्नक्तञ्चरज्ञानवच्च'—परीक्षामु० २-७ ।

पृ० २७ प० ३ 'घटाद्यजन्यस्यापि' । तुलना—'अतज्जन्यमपि तत्प्र-
काशक प्रदीपवत्'—परीक्षामु० २-८ । 'न खलु प्रकाशयो घटादि स्वप्रकाशक
प्रदीप जनयति, स्वकारणकलापादेवास्योत्पत्तेः'—प्रमेयक० २-६ ।

पृ० २९ प० ६ 'चक्षुषो विषयप्राप्ति' । तुलना—'स्पर्शनेन्द्रियादि-
वच्चक्षुषोऽपि विषयप्राप्यकारित्व प्रमाणात्प्रसाध्यते । तथा हि—प्राप्तार्थ-
प्रकाशकं चक्षुः बाह्येन्द्रियत्वात्स्पर्शनेन्द्रियादिवत् ।'—प्रमेयक० २-४ ।
'अस्त्येव चक्षुषस्तद्विषयेण सन्निकर्ष, प्रत्यक्षस्य तत्रासत्त्वेऽपि अनुमानत-
स्तदवगमात् । तच्चेदमनुमानम्, चक्षुः सन्निकृष्टमर्थं प्रकाशयति बाह्ये-
न्द्रियत्वात्त्वगादिवत्'—प्रमाणनि० पृ० १८ । न्यायकुसु० पृ० ७५ ।

पृ० ३० प० ३ 'चक्षुरित्यत्र' । तुलना—'चक्षुश्चात्र धर्मित्वेनोपात्तं गोलकस्वभाव रश्मिरूप वा ? तत्राद्यविकल्पे प्रत्यक्षबाधा; अर्थदेशपरिहारेण शरीरप्रदेशे एवास्योपलम्भात्, अन्यथा तद्रहितत्वेन नयनपक्षप्रदेश-स्योपलम्भ स्यात् । अथ रश्मिरूप चक्षुः, तर्हि धर्मिणोऽसिद्धिः । न खलु रश्मयः प्रत्यक्षतः प्रतीयन्ते, अर्थवत्तत्र तत्स्वरूपाप्रतिभासनात् ।' प्रमेयक० २-४ । 'अत्र न तावद्गोलकमेव चक्षुस्तद्विषयसन्निकर्षप्रतिज्ञा-नस्य प्रत्यक्षेण बाधनात्तेन तत्र तदभावस्यैव प्रतिपत्तेर्हेतोश्च तद्वाधितकर्म-निर्देशानन्तरं प्रयुक्ततया कालात्ययापदिष्टतोपनिपातात् ।...रश्मिपरि-करितमिति चेन्न, तस्याद्याप्यसिद्धत्वेन रूपादीनगमित्यादिहेतोराश्रयासिद्ध-दोषात् ।'—प्रमाणनि० पृ० १८

पृ० ३१ प० ६ 'तत्प्रत्यक्ष द्विविध' तुलना—प्रत्यक्ष विशदं ज्ञान मुख्यसव्यवहारतः—लघीय० का० २ । 'तच्चोक्तप्रकारं प्रत्यक्षं मुख्यसा-व्यवहारिकप्रत्यक्षप्रकारेण द्विप्रकारम्'—प्रमेयक० पृ० २२६ । तच्च प्रत्यक्षं द्विविधं साव्यवहारिकं मुख्यं चेति—प्रमाणनि० पृ० २३ ।

पृ० ३२ प० १ अवग्रहः । तुलना—'विषयविषयिसन्निपातानन्तर-माद्यग्रहणमवग्रहः'—लघीय० स्वो० का० ५ । 'तत्राव्यक्तं यथास्वमि-न्द्रियं विषयाणामालोचनावधारणमवग्रहः'—तत्त्वार्थाधि० भा० १-१५ । 'विषयविषयिसन्निपातसमयानन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः । विषयविषयिसन्नि-पाते सति दर्शनं भवति, तदनन्तरमर्थस्य ग्रहणमवग्रहः ।'—सर्वार्थसिद्धि १-१५ । तत्त्वार्थवा० १-१५ । धवला पु० १, पृ० ३५४ । प्रमाणप० पृ० ६८ । प्रमाणमी० पृ० १-१-२६ ।

पृ० ३२ प० ३ 'ईहा' । तुलना—विशेषाकाक्षा ईहा—लघीय० का० ५ । 'अवग्रहीतेऽप्ये विषयार्थकदेशाच्छेषानुगमनं निश्चयविशेषजिज्ञासा चेष्टा ईहा ।'—तत्त्वार्थाधि० भा० १-१५ । अवग्रहीतेऽप्ये तद्विशेषाकाङ्क्षण-मीहा—सर्वार्थसि० १-१५ । तत्त्वार्थवा० १-१५ । तत्त्वार्थश्लो० पृ० २२० । प्रमाणप० पृ० ६८ प्रमाणमी० १-१ २७ । जनतर्कभा० पृ० ५ ।

पृ० ३२ प० ६ 'अवाय.' तुलना—'अवायो विनिश्चयः'—सधीय० का० ५ । 'विशेषनिर्ज्ञानाद्याथात्म्यावगमनमवाय.'—सर्वार्थसि० १-१५ । तत्त्वार्थवा० १-१५ । तत्त्वार्थश्लो० पृ० २२० । प्रमाणप० पृ० ६८ । प्रमाणमी० १-१-२८ । जैनतर्कभा० पृ० ५ ।

पृ० ३३ प० १ 'धारणा' । 'धारणा स्मृतिहेतु'—सधीय० का० ६ । धारणा प्रतिपत्तिर्यथास्व मत्यवस्थानमवधारण च धारणाप्रतिपत्ति. अव-धारणमवस्थान निश्चयोऽवगम. अवबोध इत्यनर्थान्तरम् ।—तत्त्वार्थाधि० भा० १-१५ । 'अर्थतस्य कालान्तरे विस्मरणकारण धारणा'—सर्वार्थसि० १-१५ । तत्त्वार्थवा० १-१५ प्रमाणप० पृ० ६८ । प्रमाणमी० १-१-२६ । जैनतर्कभा० पृ० ५ । 'महोदये च कालान्तरविस्मरणकारण हि धारणाभिधानं जानम्' । अनन्तवीर्योऽपि तथानिर्णीतस्य कालान्तरे तथैव स्मरणहेतु. सस्कारो धारणा इति—स्या० रत्ना० पृ० ३४६ ।

पृ० ३८ प० ६ 'कथं पुनरेतेषां' । तुलना—'कथं पुनरनक्षाश्रितस्य ज्ञानस्याय प्रत्यक्षव्यपदेश इति चेन्न, अक्षाश्रितत्वं प्रत्यक्षाभिधानस्य व्युत्पत्तिनिमित्तं गतिक्रियेव गोशब्दस्य । प्रवृत्तिनिमित्तं त्वेकार्थसमवायिनाऽक्षाश्रितत्वेनोपलक्षितमर्थसाक्षात्कारित्वं गतिक्रियोपलक्षितगोत्ववत् गोशब्दस्य अन्यद्वि शब्दस्य व्युत्पत्तिनिमित्तं अन्यद्वाच्यम् । अन्यथा गच्छन्त्येव गौगौरित्युच्येत नान्या व्युत्पत्तिनिमित्ताभावात् । ...तथेहकेवलज्ञाने व्युत्पत्तिनिमित्तं स्याक्षाश्रितत्वस्याभावेऽपि ...प्रवृत्तिनिमित्तस्यार्थसाक्षात्कारित्वस्य भावात् प्रत्यक्षाभिधानप्रवृत्तिरविरुद्धा ।'—सधुसर्वज्ञ० पृ० ११६ । न्यायकु० पृ० २६ ।

पृ० ३९ प० १ 'अक्ष्णोति' तुलना—'अक्ष्णोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा, तमेव प्राप्तक्षयोपशम प्रक्षीणावरण वा प्रतिनियत प्रत्यक्षम् ।' सर्वार्थसि० १-१२ । तत्त्वार्थवा० १-१२ । तत्त्वार्थश्लो० १-१२ । प्रमाणप० पृ० ६८ । न्यायकु० पृ० २६ । 'न क्षीयते इत्यक्षो जीवस्त प्रति वर्तते इति प्रत्यक्षम्'—प्रमास० पृ० ४ ।

पृ० ३६ प० ३ 'विस्मरणशीलत्व' । तुलना—विस्मरणशीलो देवाना-
प्रियः प्रकरणेन लक्षयति'—वादन्याय० पृ० ७६ ।

पृ० ३६ प० ५ 'अक्षेभ्यः परावृत्त' । तुलना—व्यतीन्द्रियविषयव्यापार
परोक्षम्—सर्वार्थसि० १-१२ ।

पृ० ५१ प० ३ 'परोक्षम्' । तुलना—'ज परदो विष्णोण तनु परोक्ख
त्ति भणिदमत्थेसु'—प्रवचनसा० गा० ५६ । पराणीन्द्रियाणि मनश्च प्रकाशो-
पदेशादि च बाह्यनिमित्त प्रतीत्य तदावरणकर्मक्षयोपशमापेक्षस्य आत्मनः
उत्पद्यमान मतिश्रुत परोक्षमित्याख्यायते ।—सर्वार्थसि० १-११ । 'उपात्ता-
नुपात्तपरप्राधान्यादवगम परोक्षम्'—तत्त्वार्थवा० पृ० ३८ । 'इतरस्य परोक्षता
—लघी० स्वो० का० ३ । 'उपात्तानुपात्तप्राधान्यादवगम. परोक्षम् । उपा-
त्तानीन्द्रियाणि मनश्च, अनुपात्त प्रकाशोपदेशादि, तत्प्राधान्यादवगम. परो-
क्षम् । यथागति शक्त्युपेतस्यापि स्वयं गन्तुमसमर्थस्य यष्ट्याद्यवलम्बनप्राधान्य
गमनम् तथा मतिश्रुतावरणक्षयोपशमे सति ज्ञस्वभावस्यात्मन स्वयमर्थानुप-
लब्धुमसर्थस्य पूर्वोक्तप्रत्ययप्रधान ज्ञान परायत्तत्वात् परोक्षम् ।—धवला पु
६, पृ १४३-४४ । 'पराणिन्द्रियाणि आलोकादिश्च, परेषामायत्त ज्ञान परो
क्षम्'—धवला पु १३, पृ. २१२ । 'अक्षाद् आत्मन. परावृत्त परोक्षम्, तत्
परैरिन्द्रियादिभिरुच्यते सिञ्च्यते अभिवद्वर्धते इति परोक्षम्' ।—तत्त्वार्थ-
श्लो० पृ० १८२ । 'परोक्षमविशदज्ञानात्मकम्'—प्रमाणप० पृ० ६६ ।
'परोक्षमितरन्—परीक्षामु० ३-१ । परैरिन्द्रियलिङ्गशब्दैरुक्षा सम्बन्धो-
ऽन्येति परोक्षम् ।—प्रमालक्ष० पृ० ५ । 'भवति परोक्ष सहायसापेक्षम् ।'
पञ्चाध्यायी श्लो० ६६६ । 'अविशद परोक्षम् ।—प्रमाणमी० पृ० ३३ ।

पृ० ६५ प० १ प्रत्यक्षपृष्ठभावी' । तुलना—'यस्यानुमानमन्तरेण
सामान्यं न प्रतीयते भवतु तस्याय दोषोऽस्माकं तु प्रत्यक्षपृष्ठभाविनाऽपि
विकल्पेन प्रकृतिविभ्रमात् सामान्यं प्रतीयते ।—हेतुचि० टी० लि० प०
२५ B । 'देशकालव्यक्तिव्याप्त्या च व्याप्तिरुच्यते । यत्र यत्र धूमस्तत्र
तत्र अग्निरिति । प्रत्यक्षपृष्ठश्च विकल्पो न प्रमाण प्रमाणव्यपारानुकारी

त्वसो दृश्यते ।’—मनोरथन० पृ० ७ । ‘प्रत्यक्षपृष्ठभाविनो विकल्पस्यापि तद्विषयमात्राध्यवसायत्वात् सर्वोपसहारेण व्याप्तिग्राहकत्वाभावः ।’ प्रमेय-
क० ३-१३ । ‘अथ प्रत्यक्षपृष्ठभाविविकल्पात् साकल्येन साध्यसाधनभाव-
प्रतिपत्तेर्न प्रमाणान्तरं तदर्थं मृग्यमित्यपरः ।’—प्रमेयर० पृ० ३७ । ‘ननु
यदि निर्विकल्पक प्रत्यक्षमविचारकं तर्हि तत्पृष्ठभावी विकल्पो व्याप्तिं गृही-
ष्यतीति चेत्, नैतत्, निर्विकल्पेन व्याप्तेरग्रहणे विकल्पेन गृहीतुमशक्यत्वात्
निर्विकल्पकगृहीतार्थविषयत्वाद्विकल्पस्य ।’—प्रमाणमी० पृ० ३७ । ‘प्रत्यक्ष-
पृष्ठभाविविकल्परूपत्वान्नायं प्रमाणमिति बोद्धा ।’—जनतर्कभा० पृ० ११ ।

पृ० ६५ प० २ ‘स हि विकल्पः’ । तुलना—‘तद्विकल्पज्ञानं प्रमाण-
मन्यथा वेति ? प्रथमपक्षे प्रमाणान्तरमनुमन्तव्यम्, प्रमाणद्वयेऽनन्त-
उत्तरपक्षे तु न ततोऽनुमानव्यवस्था । न हि व्याप्तिज्ञानस्याप्रामाण्य-
वैकमनुमानं प्रमाणमास्कन्दति सन्दिग्धादिलिङ्गादप्युत्पद्यमानस्य प्रामा-
प्रसङ्गात् ।’—प्रमेयर० पृ० ३८ । ‘स तर्हि प्रमाणमप्रमाणं वा ? प्रमा-
णत्वे प्रत्यक्षानुमानातिरिक्तं प्रमाणान्तरं तितिक्षितव्यम् । अप्रामाण्ये तु
ततो व्याप्तिग्रहणश्रद्धा षण्डात्तनयदोहदः ।’—प्रमाणमी० पृ० ३७ ।

पृ० १३० प० ५ स्वतन्त्रतया’ । तुलना—‘ते एते गुणप्रधानतया
परस्परतन्त्रा सम्यग्दर्शनहेतवः पुरुषार्थक्रियासाधनसामर्थ्यात्तन्त्वादय इव
यथोपाय विनिवेश्यमाना पटादिसजा स्वतन्त्राश्चासमर्था ।...निरपेक्षेषु
तन्त्वादिषु पटादिकार्यं नास्तीति ।’—सर्वार्थसि० १-३३ । तत्त्वार्थवा० १-३३

‘मियोऽपेक्षा पुरुषार्थहेतुर्नाशा न चाक्षी पृथगस्ति तेभ्यः ।

परस्परेशा पुरुषार्थहेतुर्दृष्टा नयास्तद्वदसि क्रियायाम् ।।’

—मुक्त्यनुशा० का० ५१ ।

पृ० १३० प० ७ ‘मिथ्यात्वस्यापि’ । तुलना—एवमेते शब्दसमभिरु-
द्धैवभूतनया सापेक्षा सम्यक् परस्परमनपेक्षास्तु मिथ्येति प्रतिपादयति—
इतोऽन्योन्यमपेक्षायां सन्तः शब्दादयो नयाः ।

निरपेक्षा पुनस्ते स्युस्तदाभासाविरोधतः ।।’—तत्त्वार्थश्लो० पृ० २७४ ।

—
तानीन्द्र

क्षम् । य

मुद्रक

गम

रूप-वाणी प्रिटिंग हाऊस

२३, दरियागज, दिल्ली.
